

الرَّفِيقُ الْفَصِيحُ لِبَشْكُوَةِ الْمَصَابِيحِ

جلد ۱۴

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد سلاروق غفرلہ

ڈیزائننگ و کمپوزنگ:
مجلدیں تاگی 7895786325

الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح

جلد ۱۴

افادات

حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
شیخ الحدیث مفتاح العلوم جلال آباد

مرتب

محمد فاروق غفرلہ

خادم جامعہ محمودیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میرٹھ (یو پی) ۲۰۵۲۰۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

تفصیلات

نام کتاب..... الرفیق الفصیح لمشکوۃ المصابیح ج: ۱۴
افادات..... حضرت علامہ رفیق احمد صاحب قدس سرہ
مرتب..... محفل ارق غفرلہ خادم جامعہ محمدیہ میسرٹھ
کمپوزنگ..... مجاہد الحسن قاسمی لکھنؤ پوری شعبہ کمپیوٹر جامعہ ہذا
سن اشاعت..... ۱۴۳۵ھ مطابق ۲۰۱۴ء
صفحہ..... ۶۹۶

قیمت

ناشر

مکتبہ محمودیہ

جامعہ محمدیہ علی پور ہاپوڑ روڈ میسرٹھ (یو پی) ۲۴۵۲۰۶

فہرست
الرفیق الفصیح
لمشکوۃ المصابیح
جلد: چہارم

اجمالي فهرست
الرفيق الفصيح لمشكوة المصايح
جلد چهارم

نمبر صفحہ	رقم الحديث	مضامين	نمبر شمار
٣١	٢٣٩١ تا ٢٣٩٢	كتاب المناسك	١
١٥١	٢٣٩٢ تا ٢٣٩٣	باب الاحرام والتلبية	٢
٢٠١	٢٣٩٣ تا ٢٣٩٤	باب قصة حجة الوداع	٣
٢٥١	٢٣٩٤ تا ٢٣٩٥	باب دخول مكة والطواف	٤
٣٣٥	٢٣٩٥ تا ٢٣٩٦	باب الوقوف بعرفة	٥
٣٦١	٢٣٩٦ تا ٢٣٩٧	باب الدفع من عرفة والمزدلفة	٦
٣٨٩	٢٣٩٧ تا ٢٣٩٨	باب رمي الجمار	٧
٣١٧	٢٣٩٨ تا ٢٣٩٩	باب الهدى	٨
٣٥١	٢٣٩٩ تا ٢٤٠٠	باب الحلق	٩
٣٦٥	٢٤٠٠ تا ٢٤٠١	باب	١٠
٣٧٥	٢٤٠١ تا ٢٤٠٢	باب خطبة يوم النحر ورمي ايام التشريق	١١
٥٠٧	٢٤٠٢ تا ٢٤٠٣	باب ما يجتنبه المحرم	١٢
٥٥١	٢٤٠٣ تا ٢٤٠٤	باب المحرم يجتنب الصيد	١٣
٥٧٩	٢٤٠٤ تا ٢٤٠٥	باب الاحصار وفوت الحج	١٤
٦٠١	٢٤٠٥ تا ٢٤٠٦	باب حرم مكة حرسها الله تعالى	١٥
٦٢٣	٢٤٠٦ تا ٢٤٠٧	باب حرم المدينة حرسها الله تعالى	١٦

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	کتاب المناسک (حج کا بیان)	۴۱
۱	مناسبت باب	۴۱
۲	المناسک	۴۲
۳	لفظ حج کی لغوی تحقیق	۴۲
۴	حج کے لغوی اور اصطلاحی معنی	۴۲
۵	حج کے لغوی اور شرعی معنی میں مناسبت	۴۲
۶	حج کی فرضیت	۴۳
۷	حج کب فرض ہوا؟	۴۳
۸	فرضیت حج کے دلائل	۴۵
۹	استطاعت کی قسمیں جن پر وجوب حج کا مدار ہے	۴۶
۱۰	حج واجب علی الفور ہے یا علی التراخی	۴۷
۱۱	حضور اکرم ﷺ کے تاخیر حج کی مصلحت	۴۸
۱۲		

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۳	کیا حج اس امت کے خصائص میں سے ہے؟	۵۰
۱۴	آنحضرت ﷺ کے حج کی تعداد	۵۱
۱۵	حج کے اسرار و حکم	//
۱۶	پہلا نمونہ	۵۲
۱۷	دوسرا منظر	۵۵
۱۸	فرائض حج	۷۲
۱۹	حج کے واجبات	//
۲۰	حج کی سنتیں	//
۲۱	سنتوں کا حکم	۷۳
۲۲	اجمالی آداب	۷۴
۲۳	سفر حج میں رائج منکرات	۷۸
۲۴	﴿الفصل الاول﴾	
۲۵	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۱﴾ حج زندگی میں ایک مرتبہ فرض ہے	۸۱
۲۶	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۲﴾ حج مبرور کی فضیلت	۸۳
۲۷	حج مبرور	۸۴
۲۸	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۳﴾ دوران حج معصیت سے پرہیز کرے	۸۵
۲۹	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۴﴾ حج مبرور کا ثمرہ جنت ہے	۸۶
۳۰	عمرہ سے متعلق بعض فقہی مسائل	۸۷
۳۱	عمرہ کے ارکان و شرائط	۸۸
۳۲	عمرہ کے واجبات	//
۳۳	عمرہ کی سنتیں	۸۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۳	حج اور عمرہ کے احکام میں فرق	۸۹
۳۴	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۵﴾ رمضان میں عمرہ کی فضیلت	۹۰
۳۵	رمضان میں عمرہ کا ثواب	۹۱
۳۶	اشکال مع جواب	۹۲
۳۷	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۶﴾ نابالغ کو بھی حج کا ثواب ملتا ہے	۹۲
۳۸	حج صبی کے معتبر ہونے میں فقہاء کی رائے	۹۳
۳۹	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۷﴾ دوسرے کی طرف سے حج کرنا	۹۴
۴۰	کن عبادات میں نیابت عن الغیر جاری ہو سکتی ہے؟	۹۵
۴۱	حج علی المعضوب کا مسئلہ	۹۶
۴۲	شرائط حج بدل	۹۷
۴۳	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۸﴾ حج بدل	۹۸
۴۴	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۹﴾ عورت کے ساتھ سفر میں محرم کا ہونا ضروری ہے	۹۹
۴۵	عورت کا بغیر خاوند یا محرم کے حج کرنا	۹۹
۴۶	عورت کے لئے بغیر خاوند یا محرم کے مسافت سفر کی تحدید	۱۰۲
۴۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۰﴾ عورتوں کا جہاد حج ہے	۱۰۲
۴۸	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۱﴾ عورت کو بغیر محرم سفر کرنے کی اجازت نہیں	۱۰۳
۴۹	مسئلہ ثابۃ بالحدیث	۱۰۳
۵۰	مدت مسافت میں اختلاف روایات کی توجیہ	۱۰۴
۵۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۲﴾ مواقیت حج	۱۰۵
۵۲	احرام کی حقیقت	۱۰۵
۵۳	میقات زمانی	۱۰۶
	میقات مکانی	

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۵۴	اہل آفاق کی میقات.....	۱۰۸
۵۵	جدہ کی حیثیت کیا ہے؟.....	۱۰۹
۵۶	اہل ہندوستان و پاکستان وغیرہ کی میقات.....	۱۱۰
۵۷	اہل حل کی میقات..... اہل حرم کی میقات.....	۱۱۱
۵۸	میقات کی حکمت.....	۱۱۱
۵۹	میقات سے احرام باندھے بغیر گزر جانا.....	۱۱۲
۶۰	میقات سے آگے احرام باندھ لیا.....	۱۱۲
۶۱	کسی عذر کی وجہ سے میقات پر واپس نہ آ سکا.....	۱۱۳
۶۲	مکہ المکرمہ میں احرام کے بغیر بار بار داخل ہونا.....	۱۱۴
۶۳	کاروباری حضرات اور ڈرائیور وغیرہ کے لئے گنجائش.....	۱۱۴
۶۴	اہل مکہ کا حل میں جانا آنا.....	۱۱۵
۶۵	اہل مکہ کا آفاق میں جا کر واپس آنا.....	۱۱۵
۶۶	اہل حل کا آفاق میں جا کر اپنے وطن واپس آنا.....	۱۱۵
۶۷	آفاقی کا حدود حل میں جانا.....	۱۱۵
۶۸	اہل جدہ کا مکہ معظمہ آ کر احرام باندھنا.....	۱۱۶
۶۹	شرح حدیث میں اختلاف علماء.....	۱۱۷
۷۰	دخول مکہ بغیر احرام کے.....	۱۱۸
۷۱	دلائل فریقین.....	۱۱۹
۷۲	میقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا اپنے مکان سے؟.....	۱۲۰
۷۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۳﴾ ذاتِ عرق.....	۱۲۰
۷۴	ذاتِ عرق کی توقیت کس کی جانب سے ہے؟.....	۱۲۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۷۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۴﴾ آ نحضرت ﷺ کے حج و عمرہ کی تعداد.....	۱۲۳
۷۶	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۵﴾ حج سے پہلے آ نحضرت ﷺ کے عمرے.....	۱۲۴
۷۷	آ نحضرت ﷺ کے عمروں کی تعداد.....	۱۲۵
۷۸	﴿الفصل الثانی﴾	
۷۹	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۶﴾ حج ایک مرتبہ فرض ہے.....	۱۲۶
۸۰	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۷﴾ ترک حج پر وعید.....	۱۲۶
۸۱	باوجود قدرت کے ترک حج پر وعید.....	۱۲۷
۸۲	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۸﴾ اسلام میں ضرورت.....	۱۲۸
۸۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۰۹﴾ حج علی الفور واجب ہے یا علی التراخی؟.....	۱۲۹
۸۴	فرضیت حج علی الفور ہے یا علی التراخی؟.....	۱۳۰
۸۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۰﴾ حج و عمرہ ایک ساتھ کرنا.....	۱۳۱
۸۶	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۱﴾ حج کے شرائط.....	۱۳۳
۸۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۲﴾ کامل حاجی کی علامت.....	۱۳۳
۸۸	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۳﴾ باپ کی طرف سے حج کرنا.....	۱۳۵
۸۹	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۴﴾ حج بدل کون کرے؟.....	۱۳۶
۹۰	جس نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو وہ حج بدل کر سکتا ہے یا نہیں؟.....	۱۳۶
۹۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۵﴾ مشرق والوں کی میقات.....	۱۳۸
۹۲	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۶﴾ اہل عراق کی میقات.....	۱۳۸
۹۳	دو حدیثوں میں رفع تعارض.....	۱۳۹
۹۴	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۷﴾ مسجد اقصیٰ سے احرام کی فضیلت.....	۱۳۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	﴿الفصل الثالث﴾	
۹۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۸﴾ حج میں سوال کی ممانعت.....	۱۴۱
۹۶	حدیث نمبر ﴿۲۴۱۹﴾ عورتوں کا جہاد حج و عمرہ ہے.....	۱۴۲
۹۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۰﴾ حج نہ کرنے والوں کے لئے وعید.....	۱۴۳
۹۸	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۱﴾ حاجی اللہ تعالیٰ کے مہمان.....	۱۴۴
۹۹	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۲﴾ اللہ کے وفود.....	۱۴۵
۱۰۰	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۳﴾ حاجی سے سلام و مصافحہ کرو.....	۱۴۶
۱۰۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۴﴾ دوران سفر مرنے والے حاجی کا حکم.....	۱۴۷
	باب الاحرام والتلبیۃ	
	(احرام اور تلبیہ کا بیان)	
۱۰۲	﴿الفصل الاول﴾	۱۵۱
۱۰۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۵﴾ احرام میں خوشبو لگانا.....	۱۵۲
۱۰۴	احرام کی حکمت..... احرام کی فضیلت.....	۱۵۴
۱۰۵	احرام کی حقیقت.....	۱۵۵
۱۰۶	احرام کے واجبات.....	۱۵۵
۱۰۷	احرام کی چند سنتیں.....	۱۵۶
۱۰۸	احرام کے بعض مستحبات.....	۱۵۶
۱۰۹	بدن پر خوشو لگانے کا حکم.....	۱۵۷
۱۱۰	احرام کے کپڑوں میں خوشبو لگانا.....	۱۵۷
۱۱۱	غسل کرنے کے بعد کنگھی کرنا.....	۱۵۷
۱۱۲	غسل کے بعد تیل لگانا.....	۱۵۸

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۱۳	احرام میں مردوں کے لئے سلعے ہوئے کپڑوں کا استعمال.....	۱۵۸
۱۱۴	احرام میں رنگین کپڑوں کا استعمال.....	۱۵۸
۱۱۵	سلی ہوئی لنگی کا استعمال.....	۱۵۸
۱۱۶	پرس کمر میں باندھنا.....	۱۵۹
۱۱۷	احرام کی پابندیاں (مردوں کے لئے).....	۱۵۹
۱۱۸	احرام کی پابندیاں (عورتوں کے لئے).....	۱۵۹
۱۱۹	کن ٹوپ لگانا.....	۱۶۰
۱۲۰	احرام میں کیسا چیل، جوتا پہنا جائے.....	۱۶۰
۱۲۱	عورت کا احرام میں دستانے پہننا.....	۱۶۰
۱۲۲	عورت کا زیورات پہننا.....	۱۶۱
۱۲۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۶﴾ تلبد و تلبیہ.....	۱۶۱
۱۲۴	تلبد کی تعریف..... محرم کے لئے تلبد کا حکم.....	۱۶۲
۱۲۵	صحت احرام کے لئے تلبد ضروری ہے یا نہیں؟.....	۱۶۳
۱۲۶	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۷﴾ تلبیہ کب کہے؟.....	۱۶۴
۱۲۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۸﴾ بہ آواز بلند تلبیہ.....	۱۶۶
۱۲۸	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۹﴾ ایضاً.....	۱۶۶
۱۲۹	تلبیہ ندائے ابراہیمی کا جواب ہے.....	۱۶۷
۱۳۰	تلبیہ حج کا شعار ہے.....	۱۶۷
۱۳۱	تلبیہ سے گناہ معاف..... تلبیہ محبت الہی کا مظہر ہے.....	۱۶۸
۱۳۲	تلبیہ زبان سے کہنا شرط ہے.....	۱۶۹
۱۳۳	تلبیہ کے الفاظ میں کمی زیادتی.....	۱۶۹

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۳۴	تلبیہ کتنی بار مستحب ہے؟.....	۱۶۹
۱۳۵	ہر حال میں تلبیہ زیادہ سے زیادہ پڑھنا مطلوب ہے.....	۱۶۹
۱۳۶	اوقات اور احوال کے تغیر کے وقت تلبیہ کا حکم.....	۱۷۰
۱۳۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۰﴾ حج کے اقسام.....	۱۷۰
۱۳۸	حج کی قسمیں اور افضلیت میں اختلاف فقہاء.....	۱۷۱
۱۳۹	آنحضرت ﷺ کے قارن ہونے کے دلائل.....	۱۷۴
۱۴۰	افضلیت قرآن کی وجوہ ترجیح.....	۱۸۰
۱۴۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۱﴾ حج نبی ﷺ.....	۱۸۲
	افراد، تمتع، قرآن کے افعال اور بعض ضروری مسائل	
۱۴۲	مکی اور حلی کے لئے قرآن و تمتع ممنوع.....	۱۸۲
۱۴۳	عمرہ کے افعال.....	۱۸۳
۱۴۴	حج افراد کے افعال.....	۱۸۴
۱۴۵	حج قرآن کے افعال.....	۱۸۵
۱۴۶	قرآن کے صحیح ہونے کی شرطیں.....	۱۸۶
۱۴۷	قارن کا المام صحیح موجب بطلان نہیں.....	۱۸۶
۱۴۸	حج تمتع کے افعال.....	۱۸۷
۱۴۹	تمتع صحیح ہونے کی شرطیں.....	۱۸۸
	﴿الفصل الثانی﴾	
۱۵۰	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۲﴾ احرام کے کپڑے کیسے ہوں؟.....	۱۹۰
۱۵۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۳﴾ تلبید.....	۱۹۰
۱۵۲	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۴﴾ تلبیہ میں آواز بلند کرنا.....	۱۹۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۵۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۵﴾ لبیک کہنے والے کی فضیلت.....	۱۹۲
۱۵۴	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۶﴾ احرام کے لئے نماز مسنون ہے.....	۱۹۳
۱۵۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۷﴾ تلبیہ کے بعد دعا.....	۱۹۴
۱۵۶	﴿الفصل الثالث﴾	
۱۵۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۸﴾ حجۃ الوداع کے موقع پر اعلان عام.....	۱۹۶
۱۵۸	حدیث نمبر ﴿۲۴۳۹﴾ مشرکین کا تلبیہ.....	۱۹۷
	باب قصة حجة الوداع	
۱۵۹	(قصہ حجۃ الوداع کا بیان)	۲۰۱
	﴿الفصل الاول﴾	
۱۶۰	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۰﴾ حجۃ الوداع کی تفصیل.....	۲۰۱
۱۶۱	حجۃ الوداع کے اسماء عدیدہ.....	۲۱۳
۱۶۲	فائدہ اولی.....	۲۱۳
۱۶۳	فائدہ ثانیہ..... فائدہ ثالثہ.....	۲۱۴
۱۶۴	حجۃ الوداع کا واقعہ.....	۲۱۵
۱۶۵	آب زمزم کی مختصر تاریخ.....	۲۲۶
۱۶۶	زمزم کے پانی کی خصوصیت.....	۲۲۸
۱۶۷	آب زمزم کی فضیلت.....	۲۳۰
	موجودہ دور میں پیر زمزم کی صورت حال.....	۲۳۱
۱۶۸	آب زمزم پینے کے آداب.....	۲۳۲
۱۶۹	آب زمزم پیتے وقت کی ایک ماثور دعا.....	۲۳۲
۱۷۰	کیا آب زمزم کھڑے ہو کر پینا ضروری ہے.....	۲۳۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۱۷۱	آب زمزم سے وضو اور غسل..... آب زمزم ساتھ لانا.....	۲۳۳
۱۷۲	آب زمزم مریض پر چھڑکنا..... غیر مسلم کو آب زمزم پلانا.....	۲۳۳
۱۷۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۱﴾ حائضہ کے احرام باندھنے کا طریقہ.....	۲۳۴
۱۷۴	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۲﴾ حج قرآن اور تمتع کے معنی.....	۲۳۹
۱۷۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۳﴾ حج کے مہینے میں عمرہ.....	۲۴۲
	﴿الفصل الثالث﴾	
۱۷۶	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۴﴾ تبدیل احرام کا حکم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا تامل.....	۲۴۴
۱۷۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۵﴾ تبدیلی احرام کے حکم پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تردد.....	۲۴۷
	باب دخول مكة والطواف	
	(مکہ میں داخل ہونے اور طواف کا بیان)	
۱۷۸		۲۵۱
۱۷۹	مکہ معظمہ کب آباد ہوا؟.....	۲۵۱
۱۸۰	بیت اللہ شریف کی قدیم تاریخ.....	۲۵۲
۱۸۱	حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تعمیر کعبہ کا حکم.....	۲۵۴
۱۸۲	بناء کعبہ کے وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعائیں.....	۲۵۶
۱۸۳	حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد بیت اللہ شریف کی تعمیرات.....	۲۵۷
۱۸۴	حضرت نبی اکرم علیہ السلام کے زمانہ میں بناء کعبہ.....	۲۵۷
۱۸۵	حجر اسود کی تنصیب میں آنحضرت ﷺ کا حکیمانہ فیصلہ.....	۲۵۸
۱۸۶	آنحضرت ﷺ کی خواہش اور حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی تعمیر کعبہ... حجاج بن یوسف کے ذریعہ تعمیر میں تبدیلی.....	۲۵۹ ۲۶۰
۱۸۸	مسجد حرام.....	۲۶۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	(طواف بیت اللہ)	
۱۸۹	طواف کی فضیلت.....	۲۶۲
۱۹۰	کعبہ مشرفہ پر رحمتوں کا نزول.....	۲۶۳
۱۹۱	طواف کی حقیقت..... طواف کی قسمیں.....	۲۶۴
۱۹۲	طواف کے بنیادی ارکان..... طواف کے صحیح ہونے کے شرائط.....	۲۶۶
۱۹۳	واجبات طواف.....	۲۶۷
۱۹۴	طواف کی سنتیں.....	۲۶۸
۱۹۵	طواف کے مستحبات.....	۲۷۰
۱۹۶	مباحات طواف.....	۲۷۲
۱۹۷	مکروہات طواف.....	۲۷۳
۱۹۸	محرمات طواف.....	۲۷۴
	﴿الفصل الاول﴾	
۱۹۹	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۶﴾.....	۲۷۴
۲۰۰	دخول مکہ کے آداب.....	۲۷۵
۲۰۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۷﴾ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے اور نکلنے کا طریقہ.....	۲۷۶
۲۰۲	حدود حرم میں داخلہ کے آداب.....	۲۷۷
۲۰۳	مکہ معظمہ میں داخلہ سے قبل غسل کرنا.....	۲۷۸
۲۰۴	جب مکہ معظمہ میں داخل ہو.....	۲۷۸
۲۰۵	مکہ معظمہ پہنچنے کے بعد مسجد حرام میں کب حاضر ہوں؟.....	۲۷۸
۲۰۶	مکہ معظمہ میں کس طرف سے داخل ہوں؟.....	۲۷۹
۲۰۷	مسجد حرام میں کس دروازہ سے داخل ہوں؟.....	۲۸۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۰۸	بیت اللہ شریف پر پہلی نظر.....	۲۸۰
۲۰۹	مسجد حرام میں داخلہ کے وقت اعتکاف کی نیت.....	۲۸۰
۲۱۰	طواف تہیہ یا تحیۃ المسجد.....	۲۸۱
۲۱۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۸﴾ طواف کے لئے طہارت.....	۲۸۱
۲۱۲	صحت طواف کے لئے وضو شرط ہے یا واجب.....	۲۸۲
۲۱۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۲۹﴾ طواف میں رمل.....	۲۸۳
۲۱۴	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۰﴾ صفا مروہ کے درمیان سعی.....	۲۸۶
۲۱۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۱﴾ حجر اسود کا بوسہ.....	۲۸۷
۲۱۶	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۲﴾ ایضاً.....	۲۸۷
۲۱۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۳﴾ استلام رکن یمانی.....	۲۸۸
۲۱۸	رکنین یمانی کا استلام.....	۲۸۸
۲۱۹	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۴﴾ سواری پر طواف کرنے کا مسئلہ.....	۲۸۹
۲۲۰	آنحضرت ﷺ کا اونٹ پر سوار ہو کر طواف فرمانا.....	۲۹۰
۲۲۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۵﴾ طریق استلام.....	۲۹۲
۲۲۲	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۶﴾ ایضاً.....	۲۹۳
۲۲۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۷﴾ حائضہ طواف وسعی نہ کرے.....	۲۹۴
۲۲۴	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۸﴾ مشرک کے لئے طواف.....	۲۹۵
	﴿الفصل الثانی﴾	
۲۲۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۵۹﴾ خانہ کعبہ کو دیکھ کر ہاتھ اٹھانا.....	۲۹۸
۲۲۶	بیت اللہ شریف کو دیکھ کر دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا.....	۲۹۸
۲۲۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۶۰﴾ سعی کے دوران کعبہ مشرفہ کو دیکھ کر ہاتھ اٹھانا.....	۳۰۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۲۸	حدیث نمبر ﴿۲۲۶۱﴾ طواف نماز کی طرح ہے.....	۳۰۱
۲۲۹	طواف میں طہارت اور ستر کی حیثیت.....	۳۰۲
۲۳۰	امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کے جوابات.....	۳۰۳
۲۳۱	تنبیہ.....	۳۰۴
۲۳۲	حدیث نمبر ﴿۲۲۶۲﴾ حجر اسود جنت کا پتھر ہے.....	۳۰۴
۲۳۳	اشکال و جواب.....	۳۰۵
۲۳۴	اشکال مع جواب.....	۳۰۵
۲۳۵	حدیث نمبر ﴿۲۲۶۳﴾ حجر اسود کی گواہی.....	۳۰۶
۲۳۶	حدیث نمبر ﴿۲۲۶۴﴾ حجر اسود اور مقام ابراہیم جنت کے یا قوت ہیں.....	۳۰۷
۲۳۷	حدیث نمبر ﴿۲۲۶۵﴾ استلام و طواف کی فضیلت.....	۳۰۸
۲۳۸	حدیث نمبر ﴿۲۲۶۶﴾ رکنین کے درمیان دعا.....	۳۰۹
۲۳۹	طواف میں کیا دعا پڑھنی چاہئے؟.....	۳۱۰
	(صفا اور مروہ کے درمیان سعی کے مسائل)	
۲۴۰	صفا و مروہ.....	۳۱۰
۲۴۱	حضرت ہاجرہ علیہا السلام کی یادگار.....	۳۱۱
۲۴۲	سعی کرتے ہوئے جذبات کیا رہنے چاہئیں؟.....	۳۱۱
۲۴۳	سعی کی شرعی حیثیت..... سعی نفلی نہیں ہوتی.....	۳۱۲
۲۴۴	طواف وسعی کے درمیان فصل..... سعی شروع کرتے وقت حجر اسود کا استلام...	۳۱۳
۲۴۵	صفا پر چڑھتے ہوئے کیا پڑھے؟..... صفا پر چڑھنے کے بعد کیا کرے؟...	۳۱۳
۲۴۶	صفا پر چڑھنے کا خاص ذکر.....	۳۱۴
۲۴۷	میلین اخضرین کے درمیان جھپٹ کر چلنا.....	۳۱۴

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۳۱۵	سعی کی ایک اہم دعا..... سعی کے ختم پر نفلی نماز.....	۲۴۸
۳۱۵	سعی کا رکن اصلی..... جدید سعی.....	۲۴۹
۳۱۶	سعی کی شرطیں.....	۲۵۰
۳۱۷	واجبات سعی.....	۲۵۱
۳۱۸	سعی کی سنتیں..... سعی کے مستحبات.....	۲۵۲
۳۱۹	سعی کے مباحات..... سعی کے مکروہات.....	۲۵۳
۳۲۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۶۷﴾ سعی کا حکم.....	۲۵۴
۳۲۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۶۸﴾ سعی کیسے کریں؟.....	۲۵۵
۳۲۴	حدیث نمبر ﴿۲۴۶۹﴾ طواف میں اضطباع.....	۲۵۶
۳۲۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۰﴾ اضطباع کرنا سنت ہے.....	۲۵۷
	﴿الفصل الثالث﴾	
۳۲۶	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۱﴾ استلام حجر اسود و رکن یمانی کی اہمیت.....	۲۵۸
۳۲۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۲﴾ عذر کی وجہ سے سواری پر طواف کرنا.....	۲۵۹
۳۲۸	طواف ام سلمہ رضی اللہ عنہا کباً.....	۲۶۰
۳۲۹	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۳﴾ حجر اسود کو بوسہ کے وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خطاب ..	۲۶۱
۳۳۰	اشکال مع جواب.....	۲۶۲
۳۳۰	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۴﴾ رکن یمانی پر دعا اور فرشتوں کی آمین.....	۲۶۳
۳۳۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۵﴾ طواف کے دوران ذکر کی فضیلت.....	۲۶۴
	باب الوقوف بعرفة	
۳۳۵	(وقوف عرفہ کا بیان)	۲۶۵
۳۳۶	عرفات کی وجہ تسمیہ.....	۲۶۶

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۶۷	عرفات کا جائے وقوع..... عرفات کی حدود اربعہ.....	۳۳۷
۲۶۸	عرفات میں زوال سے پہلے کی مصروفیات.....	۳۳۸
۲۶۹	عرفات میں ظہر اور عصر کی نمازیں اکٹھی پڑھنے کی شرائط.....	۳۳۸
۲۷۰	خیموں میں مقیم حجاج نمازیں کس طرح پڑھیں؟.....	۳۳۹
۲۷۱	وقوف عرفات معتبر ہونے کی شرائط.....	۳۳۹
۲۷۲	فرض وقوف کی مقدار..... وقوف واجب کی مقدار.....	۳۴۰
۲۷۳	رات میں وقوف عرفات.....	۳۴۰
۲۷۴	وقوف عرفات کی سنتیں..... وقوف عرفات کے مستحبات.....	۳۴۱
۲۷۵	جبل رحمت پر چڑھنا کوئی فضیلت کی بات نہیں.....	۳۴۲
۲۷۶	غروب سے قبل اپنی جگہ سے روانہ نہ ہو.....	۳۴۲
	﴿الفصل الاول﴾	
۲۷۷	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۶﴾ عرفہ میں تلبیہ و تکبیر.....	۳۴۳
۲۷۸	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۷﴾ مقامات وقوف.....	۳۴۴
۲۷۹	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۸﴾ یوم عرفہ کی فضیلت.....	۳۴۵
	﴿الفصل الثانی﴾	
۲۸۰	حدیث نمبر ﴿۲۴۷۹﴾ موقف عرفات.....	۳۴۷
۲۸۱	حدیث نمبر ﴿۲۴۸۰﴾ پورا عرفہ موقف ہے.....	۳۴۸
۲۸۲	حدیث نمبر ﴿۲۴۸۱﴾ عرفہ کا خطبہ.....	۳۴۹
۲۸۳	خطب الحج کی تعداد و تعیین مع اختلاف ائمہ.....	۳۴۹
۲۸۴	حدیث نمبر ﴿۲۴۸۲﴾ یوم عرفہ کی دعا.....	۳۵۰
۲۸۵	حدیث نمبر ﴿۲۴۸۳﴾ عرفہ کے دن شیطان کی رسوائی.....	۳۵۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۲۸۶	حدیث نمبر ﴿۲۳۸۴﴾ عرفہ کے دن اللہ تعالیٰ کا حاجیوں پر فخر کرنا.....	۳۵۲
	﴿الفصل الثالث﴾	
۲۸۷	حدیث نمبر ﴿۲۳۸۵﴾ عرفات میں وقوف کا حکم.....	۳۵۴
۲۸۸	وقت وقوف ابتداء و انتہاء نیز مقدار وقوف وجوباً و فرضاً.....	۳۵۵
۲۸۹	حدیث نمبر ﴿۲۳۸۶﴾ آخضرؑ کی دعا کی قبولیت اور بلیس کا اوایلا ..	۳۵۶
	باب الدفع من عرفة والمزدلفة	
	(عرفات اور مزدلفہ سے واپسی کا بیان)	
۲۹۰	﴿الفصل الاول﴾	۳۶۱
۲۹۱	حدیث نمبر ﴿۲۳۸۷﴾ عرفات سے آخضرؑ کی واپسی.....	۳۶۱
۲۹۲	حدیث نمبر ﴿۲۳۸۸﴾ رفتار میں طمانینت.....	۳۶۲
۲۹۳	حدیث نمبر ﴿۲۳۸۹﴾ تلبیہ کب تک مسنون ہے؟.....	۳۶۳
۲۹۴	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۰﴾ مزدلفہ میں جمع بین الصلوٰتین.....	۳۶۴
۲۹۵	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۱﴾ آخضرؑ نے کسی نماز کو وقت سے پہلے نہیں پڑھا	۳۶۸
۲۹۶	مسئلہ: ۱/.....	۳۶۹
۲۹۷	مسئلہ: ۲/..... مسئلہ: ۳/.....	۳۷۰
۲۹۸	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۲﴾ عذر کی وجہ سے مزدلفہ سے پہلے جانا.....	۳۷۰
۲۹۹	وقوف مزدلفہ کا حکم..... وقوف کا وقت..... وقوف کی مقدار.....	۳۷۲
۳۰۰	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۳﴾ کنکریاں کہاں سے لے؟.....	۳۷۳
۳۰۱	تلبیہ کب ختم کیا جائے؟.....	۳۷۵
۳۰۲	حدیث نمبر ﴿۲۳۹۴﴾ آخضرؑ کا اپنے وصال کی اطلاع دینا.....	۳۷۶
۳۰۳	اشکال مع جواب.....	۳۷۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	﴿الفصل الثانی﴾	
۳۰۴	حدیث نمبر ﴿۲۴۹۵﴾ عرفات سے واپسی اور مزدلفہ سے روانگی کا وقت.....	۳۷۷
۳۰۵	مسئلہ.....	۳۷۹
۳۰۶	حدیث نمبر ﴿۲۴۹۶﴾ رات میں رمی کرنا.....	۳۷۹
۳۰۷	مسئلہ.....	۳۸۰
۳۰۸	رمی کا وقت.....	۳۸۰
۳۰۹	حدیث نمبر ﴿۲۴۹۷﴾ رات میں رمی کرنا جائز ہے.....	۳۸۱
۳۱۰	حدیث نمبر ﴿۲۴۹۸﴾ عمرہ میں تلبیہ موقوف کب کرے؟.....	۳۸۲
۳۱۱	عمرہ میں تلبیہ کب موقوف کیا جائے؟.....	۳۸۳
۳۱۲	مناسبتہ الحدیث بالباب.....	۳۸۴
	﴿الفصل الثالث﴾	
۳۱۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۹۹﴾ عرفات سے واپسی کا طریقہ.....	۳۸۴
۳۱۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۰﴾ عرفات میں جمع بین الصلوٰتین.....	۳۸۵
	باب رمی الجمار	
	(رمی جمار کا بیان)	
۳۱۵	جمار کے معنی.....	۳۸۹
۳۱۶	جمرات نام رکھنے کی وجہ.....	۳۸۹
۳۱۷	رمی جمار کا حکم..... رمی کے دن..... وقت رمی.....	۳۹۰
۳۱۸	رمی ماشیاً افضل ہے یا راکباً؟.....	۳۹۰
۳۱۹	حکایت.....	۳۹۲
	﴿الفصل الاول﴾	
۳۲۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۱﴾ سواری سے رمی کرنا.....	۳۹۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۲۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۲﴾ کنکریوں کا سائز.....	۳۹۳
۳۲۲	کنکریوں کی مقدار..... کیفیت رمی.....	۳۹۴
۳۲۳	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۳﴾ رمی جمرہ کا وقت.....	۳۹۵
۳۲۴	آخری تین ایام کی رمی کا وقت.....	۳۹۵
۳۲۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۴﴾ رمی کے وقت تکبیر.....	۳۹۷
۳۲۶	رمی کس جانب سے کی جائے؟.....	۳۹۷
۳۲۷	سوال مع جواب.....	۳۹۸
۳۲۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۵﴾ سات کنکریوں کا حکم.....	۳۹۹
	﴿الفصل الثانی﴾	
۳۲۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۶﴾ سواری سے رمی کرنا.....	۴۰۱
۳۳۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۷﴾ رمی اور سعی ذکر اللہ کے ذرائع ہیں.....	۴۰۲
۳۳۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۸﴾ منیٰ میں ٹھہرنے کی جگہ متعین کرنا.....	۴۰۲
	﴿الفصل الثالث﴾	
۳۳۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۰۹﴾ جمرات کے پاس وقوف.....	۴۰۴
	مسائل منیٰ	
۳۳۳	منیٰ کی وجہ تسمیہ..... منیٰ کے شرعی حدود.....	۴۰۵
۳۳۴	منیٰ کا کل رقبہ..... وادیٰ خسر.....	۴۰۶
۳۳۵	مشاعر مقدسہ میں سفر و اقامت کے احکام.....	۴۰۷
۳۳۶	”امیر ناف“ وزید داخلہ سعودی عرب کی رائے.....	۴۰۸
۳۳۷	شیخ عثیمینؒ کا فتویٰ..... شیخ سبیل کا مکتوب.....	۴۰۹
۳۳۸	ایک عالم محقق کی تحقیق.....	۴۱۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۳۹	مفتی مدینہ حضرت مولانا مفتی عاشق الہی مہاجر مدنی کا فتویٰ.....	۴۱۱
۳۴۰	یوم الترویہ (۸/ ذی الحجہ) میں منیٰ کی مصروفیات.....	۴۱۱
۳۴۱	مکہ معظمہ سے زوال کے بعد روانگی.....	۴۱۱
۳۴۲	۸/ ذی الحجہ کو قیام منیٰ کی حکمت.....	۴۱۲
۳۴۳	منیٰ میں قیام کی مستحب جگہ..... مسجد خیف میں نماز باجماعت.....	۴۱۲
۳۴۴	منیٰ میں جمعہ قائم کرنا..... مزدلفہ کی حدود میں قیام.....	۴۱۳
۳۴۵	منیٰ کی حدود میں جگہ نہ ملنے کی وجہ سے حدود مکہ میں قیام کرنا.....	۴۱۴
۳۴۶	آٹھویں تاریخ کو منیٰ کا قیام ترک کر دینا.....	۴۱۴
	باب الہدی	
	(ہدی کا بیان)	
۳۴۷	ہدی اور اضحیہ میں فرق.....	۴۱۷
	الفصل الاول	
۳۴۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۰﴾ اشعار و تقلید.....	۴۱۸
۳۵۱	ہدی کی قسمیں.....	۴۱۸
۳۵۲	اشعار کے لغوی اور اصطلاحی معنی..... اشعار کی حکمت.....	۴۱۹
۳۵۳	ہدایا میں اشعار اور تقلید کا حکم.....	۴۱۹
۳۵۴	امام صاحب پر طعن کا جواب.....	۴۲۰
۳۵۵	تسلیمی جواب.....	۴۲۲
۳۵۶	اشعار کے بارے میں مزید اختلاف.....	۴۲۲
۳۵۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۱﴾ حرم میں ہدی بھیجنا.....	۴۲۳
۳۵۸	تقلید غنم میں اختلاف ائمہ.....	۴۲۳

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۵۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۲﴾ دوسرے کی طرف سے ہدی کرنا.....	۴۲۴
۳۶۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۳﴾ آنحضرت ﷺ کا بیویوں کی طرف سے قربانی فرمانا..	۴۲۴
۳۶۱	ازواجِ تسعہ کی طرف سے بقرہ واحدہ کی قربانی کیسے ہوگئی؟.....	۴۲۵
۳۶۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۴﴾ ہدی بھیجنے والے کے لئے حکم.....	۴۲۶
۳۶۳	ہدی بھیجنے والا محرم کے حکم میں ہوگا یا نہیں؟.....	۴۲۷
۳۶۴	ایک اور اختلافی مسئلہ.....	۴۲۸
۳۶۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۵﴾ دوسرے کے ذریعہ سے ہدی بھیجنا.....	۴۲۸
۳۶۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۶﴾ ہدی کی سواری.....	۴۲۹
۳۶۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۷﴾ ہدی پر سوار ہونے کے لئے ہدایت.....	۴۳۱
۳۶۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۸﴾ قریب المرگ ہدی کا حکم.....	۴۳۱
۳۶۹	ہدی کا گوشت کھانے کا حکم.....	۴۳۳
۳۷۰	ہدی کا گوشت کھانے کی ممانعت کس کے لئے ہے؟.....	۴۳۵
۳۷۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۱۹﴾ ہدی میں حصے.....	۴۳۵
۳۷۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۰﴾ نحر کا طریقہ.....	۴۳۶
۳۷۳	نحر اور ذبح میں فرق.....	۴۳۷
۳۷۴	ذبح والے جانور کا نحر اور نحر والے جانور کو ذبح کرنا کیسا ہے؟.....	۴۳۸
۳۷۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۱﴾ ہدی کے چمڑے، جھول وغیرہ کو صدقہ کرنا چاہئے.....	۴۳۸
۳۷۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۲﴾ ہدی کے گوشت کا حکم.....	۴۳۹
	﴿الفصل الثانی﴾	
۳۷۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۳﴾ دشمنانِ خدا کو رنج پہنچانا.....	۴۴۱
۳۷۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۴﴾ قریب المرگ ہدی.....	۴۴۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۳۷۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۵﴾ قربانی کے دن کی فضیلت	۴۴۳
	﴿الفصل الثالث﴾	
۳۸۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۶﴾ ہدی کا گوشت	۴۴۶
۳۸۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۷﴾ قربانی کا گوشت تقسیم کرنا	۴۴۷
	باب الحلق	
	(سرمنڈانے کا بیان)	
۳۸۲	جج میں حلق راس کا حکم	۴۵۱
۳۸۳	حلق مناسک میں سے ہے یا استباحہ محظور؟ ...	۴۵۱
۳۸۴	حلق راس کی مقدار	۴۵۲
	﴿الفصل الاول﴾	
۳۸۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۸﴾ سرمنڈانا افضل ہے	۴۵۳
۳۸۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۲۹﴾ آنحضرت ﷺ کا قصر کرانا	۴۵۳
۳۸۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۰﴾ سرمنڈانے والے کے لئے دعا	۴۵۵
۳۸۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۱﴾ قصر سے حلق افضل ہے	۴۵۶
۳۸۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۲﴾ سرمنڈانے کا طریقہ	۴۵۶
۳۹۰	تقسیم شعر کی مصلحت	۴۵۸
۳۹۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۳﴾ حلق کے بعد خوشبو لگانا	۴۵۸
۳۹۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۴﴾ نحر کے دن ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟	۴۵۹
۳۹۳	مناسبت الحدیث بالباب	۴۶۱
	﴿الفصل الثانی﴾	
۳۹۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۵﴾ عورت کا سرمنڈانا	۴۶۱
۳۹۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۶﴾ عورت بال کتروائے	۴۶۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب	
	﴿الفصل الاول﴾	
۳۹۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۷﴾ افعال حج میں تقدیم و تاخیر	۴۶۵
۳۹۷	یوم النحر میں کئے جانے والے افعال میں ترتیب کا حکم	۴۶۶
۳۹۸	جوابات ”لا حرج“	۴۶۷
۳۹۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۸﴾ حج میں چھوٹی موٹی غلطیوں کا حکم	۴۶۸
	﴿الفصل الثانی﴾	
۴۰۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۳۹﴾ ایضاً	۴۷۰
	﴿الفصل الثالث﴾	
۴۰۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۰﴾ ایک اہم گناہ کا وبال	۴۷۱
	باب خطبہ یوم النحر و رمی ایام التشریق والتودیع	
۴۰۲	(قربانی کے دن خطبہ، ایام تشریق میں رمی اور طواف رخصت کا بیان)	۴۷۵
	﴿الفصل الاول﴾	
۴۰۳	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۱﴾ قربانی کے دن خطبہ	۴۷۵
۴۰۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۲﴾ رمی کے اوقات	۴۷۹
۴۰۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۳﴾ رمی جمرات کی ترتیب	۴۸۰
۴۰۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۴﴾ منی میں شب گزاری	۴۸۱
۴۰۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۵﴾ آنحضرت ﷺ سبیل زمزم پر	۴۸۳
۴۰۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۶﴾ آنحضرت ﷺ کا طواف وداع	۴۸۴
۴۰۹	محصب میں ٹھہرنے کا حکم	۴۸۵
۴۱۰	محصب میں ٹھہرنے کی حکمت	۴۸۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۱۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۷﴾ یوم ترویہ کو آنحضرت ﷺ نے ظہر کی نماز کہاں پڑھی؟	۴۸۸
۴۱۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۴۸﴾ ابطح میں قیام	۴۸۹
۴۱۳	حدیث نمبر ﴿۲۴۴۹﴾ طوافِ وداع کے بعد روانگی	۴۹۰
۴۱۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۰﴾ طوافِ وداع	۴۹۱
۴۱۵	طوافِ وداع کا حکم	۴۹۲
۴۱۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۱﴾ عذر میں طوافِ وداع	۴۹۲
	﴿الفصل الثانی﴾	
۴۱۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۲﴾ حج اکبر کا دن	۴۹۵
۴۱۸	حج اکبر کیا ہے؟	۴۹۷
۴۱۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۳﴾ منیٰ میں آنحضرت ﷺ کا خطبہ	۴۹۷
۴۲۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۴﴾ طوافِ زیارت کا وقت	۴۹۸
۴۲۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۵﴾ طوافِ زیارت میں رمل	۵۰۰
۴۲۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۶﴾ محرم کے لئے حلال ہونے کا وقت	۵۰۰
۴۲۳	حج میں دو تحلل ہوتے ہیں، تحلل اصغر و اکبر	۵۰۱
۴۲۴	حنفیہ کی طرف سے جواب	۵۰۲
۴۲۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۷﴾ آنحضرت ﷺ کی رمی کرنے کی کیفیت	۵۰۲
۴۲۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۸﴾ عذر کے سبب جمرات میں تقدیم و تاخیر	۵۰۳
	باب ما یجتنبہ المحرم	
۴۲۷	(جن چیزوں سے محرم کو بچنا چاہئے ان کا بیان)	۵۰۷
	خوشبو لگانے سے متعلق مسائل	
۴۲۸	قواعد کلیہ	۵۰۷

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۲۹	کامل بڑے عضو پر خوشبو لگالی..... بدن کے بعض حصہ پر خوشبو لگانا.....	۵۰۸
۴۳۰	بدن کے متفرق جگہوں پر خوشبو لگالی.....	۵۰۸
۴۳۱	پورے بدن پر ایک مجلس میں خوشبو لگائی.....	۵۰۸
۴۳۲	الگ الگ مجلسوں میں خوشبو لگائی.....	۵۰۹
۴۳۳	تھوڑی جگہ میں زیادہ خوشبو لگائی..... صدقہ کا اندازہ کیسے؟.....	۵۰۹
۴۳۴	احرام سے پہلے کی خوشبو بعد میں دوسرے عضو پر لگ گئی.....	۵۰۹
۴۳۵	خوشبودار سرمہ کا حکم..... احرام میں دھونی دیا ہوا کپڑا استعمال کرنا.....	۵۱۰
۴۳۶	حالت احرام میں خوشبودار تیل یا کریم لگانا.....	۵۱۰
۴۳۷	حالت احرام میں بغیر خوشبو والا تیل لگانا.....	۵۱۰
۴۳۸	حالت احرام میں واسلین وغیرہ لگانا..... خوشبودار صابن کا حکم.....	۵۱۱
۴۳۹	بغیر خوشبو کے صابن کا استعمال..... احرام میں خوشبودار شیمپو کا استعمال...	۵۱۱
۴۴۰	بال منڈاتے وقت خوشبودار کریم کا استعمال.....	۵۱۲
۴۴۱	بیری کے پتوں سے سر کی دھلائی.....	۵۱۲
۴۴۲	ہتھیلی میں مہندی لگائی..... گاڑھی مہندی لیپنا.....	۵۱۲
۴۴۳	مصنوعی مہندی (خضاب) لگانا..... خوشبودار کپڑے کا استعمال.....	۵۱۳
۴۴۴	خوشبو میں رنگے ہوئے کپڑے کا اوڑھنا.....	۵۱۳
۴۴۵	پھول اور پھول سوگھنا..... کپڑے میں خوشبو باندھنا.....	۵۱۴
۴۴۶	عود کی لکڑی کپڑے میں باندھ کر رکھنا.....	۵۱۴
۴۴۷	دھونی دیتے ہوئے خوشبو کپڑے میں چپک گئی.....	۵۱۴
۴۴۸	عود وغیرہ کی دھونی دئے ہوئے کپڑے کا استعمال.....	۵۱۴
۴۴۹	خوشبودار رنگ میں رنگے ہوئے تکیہ کا استعمال.....	۵۱۵

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۵۰	خوشبودار فرش پر لیٹنا بیٹھنا..... خالص خوشبو کھانے کا حکم.....	۵۱۵
۴۵۱	پکے ہوئے کھانے میں ملی ہوئی خوشبو کا حکم.....	۵۱۵
۴۵۲	بلا پکے ہوئے کھانے کی چیزوں میں خوشبو کی ملاوٹ.....	۵۱۶
۴۵۳	پینے کی اشیاء میں خوشبو کی ملاوٹ.....	۵۱۶
۴۵۴	”کول ڈرنک“ کا استعمال.....	۵۱۶
۴۵۵	شربت روح افزاء وغیرہ پینے کا حکم.....	۵۱۶
۴۵۶	لونگ اور الائچی کی خوشبو والی چائے پینا.....	۵۱۷
۴۵۷	خوشبودار دوا پینا..... بطور دوا کے خوشبو کا استعمال.....	۵۱۷
۴۵۸	خوشبو ملا کر پکائی گئی دوا یا مرہم کا حکم.....	۵۱۷
۴۵۹	چربی اور گھی وغیرہ کا استعمال.....	۵۱۸
	احرام میں سلا ہوا کپڑا	
۴۶۰	کس طرح کے کپڑے کا استعمال موجب جنایت ہے؟.....	۵۱۹
۴۶۱	کتنی دیر پہننے میں کیا کفارہ ہے؟.....	۵۱۹
۴۶۲	بھول کر کپڑا پہن لینے کا حکم..... زبردستی کپڑا پہنا دیا گیا.....	۵۱۹
۴۶۳	کپڑے پہننے کی حالت میں احرام کی نیت کی.....	۵۲۰
۴۶۴	کپڑا اتار کر پھر پہن لیا.....	۵۲۰
۴۶۵	متعدد لباس ایک ساتھ پہنے رہنے میں تفصیل.....	۵۲۰
۴۶۶	الگ الگ دنوں میں متعدد لباس پہننا.....	۵۲۰
۴۶۷	ضرورت سے زائد لباس پہننا.....	۵۲۱
۴۶۸	سلا ہوا کپڑا پہنے بغیر چادر کی طرح لپیٹ لیا.....	۵۲۱
۴۶۹	احرام کی لنگی کو بیچ میں سے سلوانا..... احرام کی لنگی میں نیفہ لگا کر کمر بند ڈالنا.....	۵۲۲

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۴۷۰	احرام کی لنگی کورسی یا بیلٹ کے ذریعہ باندھنا.....	۵۲۲
۴۷۱	عورت کے لئے سلاہوا کپڑا پہننا منع نہیں.....	۵۲۲
۴۷۲	حالت احرام میں کفن پہننا مرد کے لئے ممنوع ہے.....	۵۲۲
۴۷۳	خفین کو کاٹ کر پہننا..... محرم کا دوسرے محرم کو کپڑا پہنا دینا وغیرہ.....	۵۲۳
	﴿الفصل الاول﴾	
۴۷۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۵۹﴾ محرم کن چیزوں سے بچے؟.....	۵۲۴
۴۷۵	وہ چیزیں جن کا پہننا محرم کے لئے ممنوع ہے.....	۵۲۵
۴۷۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۰﴾ مجبوری میں محرم کا لباس.....	۵۲۶
۴۷۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۱﴾ محرم کو خوشبو لگانا منع ہے.....	۵۲۷
۴۷۸	حدیث کس کے خلاف ہے؟.....	۵۲۸
۴۷۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۲﴾ حالت احرام میں نکاح.....	۵۲۸
۴۸۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۳﴾ احرام کی حالت میں آنحضرت ﷺ کا نکاح کرنا..	۵۲۹
۴۸۱	حالت احرام میں نکاح اور نکاح کا حکم.....	۵۳۰
۴۸۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۴﴾ حالت احرام میں ہم بستر ہونا ممنوع ہے.....	۵۳۵
۴۸۳	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۵﴾ محرم کا سر دھونا.....	۵۳۵
۴۸۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۶﴾ محرم کے لئے سیبکی کھنچوانا.....	۵۳۶
۴۸۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۷﴾ محرم کے لئے سرمہ لگانا.....	۵۳۷
۴۸۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۸﴾ محرم کے لئے چھتری کا استعمال.....	۵۳۷
۴۸۷	تظلیل کی صورتیں مع مذاہب ائمہ.....	۵۳۸
۴۸۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۶۹﴾ مجبوری میں سر منڈانا.....	۵۳۹
۴۸۹	فدیہ سے متعلق چند مسائل فقہیہ اختلافیہ.....	۵۴۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	﴿الفصل الثانی﴾	
۴۹۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۰﴾ عورت کے محظورات احرام.....	۵۴۱
۴۹۱	لبس معصر میں اختلافِ ائمہ.....	۵۴۲
۴۹۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۱﴾ حالت احرام میں پردہ کا طریقہ.....	۵۴۳
۴۹۳	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۲﴾ حالت احرام میں تیل لگانا.....	۵۴۴
	﴿الفصل الثالث﴾	
۴۹۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۳﴾ سلے ہوئے کپڑے بدن پر ڈالنا.....	۵۴۵
۴۹۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۴﴾ محرم کے لئے پچھنا لگوانا.....	۵۴۶
۴۹۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۵﴾ پیر میں پچھنا لگوانا.....	۵۴۷
۴۹۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۶﴾ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت ﷺ کا نکاح... باب المحرم یجتنب الصيد (محرم کے لئے شکار کی ممانعت کا بیان)	۵۴۸
۴۹۸	حالت احرام میں شکار کیوں حرام ہے؟.....	۵۵۱
۵۰۰	کن جانوروں کا شکار ممنوع ہے؟.....	۵۵۲
۵۰۱	پلے ہوئے جنگلی جانوروں کا حکم.....	۵۵۳
۵۰۲	موذی درندوں کو مارنے کا حکم.....	۵۵۳
۵۰۳	موذی جانوروں کو مارنے پر کوئی جزاء نہیں.....	۵۵۳
۵۰۴	دریائی جانوروں کا شکار حلال ہے.....	۵۵۳
۵۰۵	دریائی پرندوں کا حکم.....	۵۵۳
۵۰۶	شکار کو مارنے کی جزاء.....	۵۵۴
۵۰۷	شکار کو زخمی کرنا..... جنگلی پرندوں کا انڈا پھوڑ دینا.....	۵۵۵

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۵۰۸	مچھر اور چیونٹی وغیرہ مارنے کا حکم	۵۵۵
۵۰۹	اپنے بدن کی جوں مارنے کا حکم	۵۵۶
۵۱۰	دوسرے شخص سے جوں پکڑوانا	۵۵۶
۵۱۱	محرم کا دوسرے شخص کی جوں مارنا..... ٹڈی مارنے کا حکم	۵۵۶
۵۱۲	محرم کا ذبح کیا ہوا شکار حلال نہیں	۵۵۷
۵۱۳	محرم کا پالتو جانور کا ذبح کرنا	۵۵۷
۵۱۴	حالت احرام میں شکار پکڑنا	۵۵۷
۵۱۵	حدود حرم میں شکار کرنے کی جزاء	۵۵۸
۵۱۶	حرم میں شکار کی رہنمائی بھی منع ہے	۵۵۸
۵۱۷	حرم کے شکار کو ہڑکانے کا حکم	۵۵۸
۵۱۸	حرم کی کھیتی کاٹنے میں حرج نہیں	۵۵۸
۵۱۹	قصد ابویا گیا درخت کاٹنا..... خود رو گھاس کاٹنے کا حکم	۵۵۹
۵۲۰	خود رو مسواک کے درخت کاٹنا	۵۵۹
۵۲۱	سوکھی ہوئی گھاس کاٹنے کا حکم	۵۵۹
۵۲۲	چلنے پھرنے سے یا کسی ضرورت سے گھاس اکھڑ جائے	۵۶۰
۵۲۳	حدود حرم میں سانپ کی چھتری اکھاڑنا	۵۶۰
۵۲۴	حرم کی مٹی اور پتھر کا حکم	۵۶۰
۵۲۵	حرم میں شکار کردہ جانور کی بیع باطل ہے	۵۶۰
	﴿الفصل الاول﴾	
۵۲۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۷﴾ محرم کے لئے شکار کی ممانعت	۵۶۱
۵۲۷	محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانے کا حکم	۵۶۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۵۲۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۸﴾ حنفیہ کی مستدل حدیث.....	۵۶۴
۵۲۹	ایک مشہور اشکال و جواب.....	۵۶۵
۵۳۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۷۹﴾ محرم کن جانوروں کا شکار کر سکتا ہے؟.....	۵۶۶
۵۳۱	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۰﴾ موذی جانوروں کے مارنے کا حکم.....	۵۶۷
	﴿الفصل الثانی﴾	
۵۳۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۱﴾ محرم کے لئے شکار کی ممانعت.....	۵۶۸
۵۳۳	ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور حنفیہ کی طرف سے اس کا جواب.....	۵۶۹
۵۳۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۲﴾ ٹڈی شکار کرنا.....	۵۶۹
۵۳۵	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۳﴾ درندے کو مارنا.....	۵۷۱
۵۳۶	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۴﴾ بچو کا شکار کرنا.....	۵۷۲
۵۳۷	ضج کی حلت و حرمت میں فقہاء کے اقوال.....	۵۷۲
۵۳۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۵﴾ محرم کے لئے بچو کا شکار ممنوع ہے.....	۵۷۴
۵۳۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۶﴾ بچو حرام ہے.....	۵۷۴
	﴿الفصل الثالث﴾	
۵۴۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۷﴾ محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانا.....	۵۷۵
	باب الاحصار وفوت الحج	
	(احصار اور حج کے فوت ہونے کا بیان)	
۵۴۱	احصار اور حج کے فوت ہونے کا بیان.....	۵۷۹
۵۴۲	احصار کی صورتیں.....	۵۷۹
۵۴۳	احصار کا حکم.....	۵۸۰
۵۴۴	حج فوت ہو جانے کا مطلب اور اس کا حکم.....	۵۸۱
۵۴۵	حج فوت ہو جانے کا ایک پیچیدہ مسئلہ.....	۵۸۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
	﴿الفصل الاول﴾	
۵۸۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۸﴾ احصار النبی ﷺ.....	۵۴۶
۵۸۳	احصار سے متعلق اختلافی مسائل.....	۵۴۷
۵۸۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۸۹﴾ محصر کے لئے حلق یا قصر کرانا.....	۵۴۸
۵۸۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۰﴾ قربانی کے بعد حلق کرے.....	۵۴۹
۵۸۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۱﴾ مسئلہ احصار.....	۵۵۰
۵۹۰	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۲﴾ مرض بھی احصار کا سبب ہے.....	۵۵۱
۵۹۱	حج میں شرط لگانا.....	۵۵۲
۵۹۲	محمل حدیث ضباۃ.....	۵۵۳
	﴿الفصل الثانی﴾	
۵۹۳	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۳﴾ محصر ہدی کی بھی قضا کرے.....	۵۵۴
۵۹۴	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۴﴾ عذر بھی احصار کا سبب ہے.....	۵۵۵
۵۹۵	حدیث پر کلام من حیث الفقہ.....	۵۵۶
۵۹۶	محصر بالعمرہ پر کیا واجب ہوتا ہے؟.....	۵۵۷
۵۹۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۵﴾ حج کا رکن اعظم.....	۵۵۸
۵۹۸	ایک اشکال اور اس کا جواب.....	۵۵۹
	باب حرم مکہ حرسہا اللہ تعالیٰ	
۶۰۱	(حرم مکہ کی حرم کا بیان)	۵۶۰
۶۰۱	حرم کی وجہ تسمیہ.....	۵۶۱
	﴿الفصل الاول﴾	
۶۰۲	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۶﴾ حرم مکہ کی فضیلت.....	۵۶۲

صفحہ نمبر	مضامین	نمبر شمار
۶۰۴	ایک شبہ اور اس کا ازالہ	۵۶۳
۶۰۵	حرم کے کس گھاس اور درخت کو کاٹنا منع ہے؟	۵۶۴
۶۰۶	مقام کے مناسب بعض فقہی جزئیات واختلاف ائمہ	۵۶۵
۶۰۷	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۷﴾ مکہ مکرمہ میں ہتھیار اٹھانا	۵۶۶
۶۰۸	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۸﴾ حرم میں مرتد کو قتل کرنا	۵۶۷
۶۰۸	حرم میں قصاص اور حد کا حکم	۵۶۸
۶۰۹	حدیث نمبر ﴿۲۵۹۹﴾ دخول مکہ کے وقت آنحضرت ﷺ پر سیاہ عمامہ	۵۶۹
۶۰۹	دخول حرم بغیر احرام	۵۷۰
۶۱۰	ایک تعارض اور اس کا جواب	۵۷۱
۶۱۱	حدیث نمبر ﴿۲۶۰۰﴾ کعبہ پر حملہ کرنے والے کے لئے وعید	۵۷۲
۶۱۲	حدیث نمبر ﴿۲۶۰۱﴾ خانہ کعبہ کی خرابی حبشی کے ہاتھوں ہوگی	۵۷۳
۶۱۳	حدیث نمبر ﴿۲۶۰۲﴾ خانہ کعبہ کو خراب کرنے والا شخص	۵۷۴
	﴿الفصل الثانی﴾	
۶۱۴	حدیث نمبر ﴿۲۶۰۳﴾ حرم میں احتکار کجروی کی علامت ہے	۵۷۵
۶۱۴	احتکار فی الحرم	۵۷۶
۶۱۵	حدیث نمبر ﴿۲۶۰۴﴾ مکہ مکرمہ کی فضیلت	۵۷۷
۶۱۵	حدیث نمبر ﴿۲۶۰۵﴾ سب سے زیادہ محبوب مقام مکہ مکرمہ ہے	۵۷۸
	﴿الفصل الثالث﴾	
۶۱۷	حدیث نمبر ﴿۲۶۰۶﴾ حرمت مکہ مکرمہ	۵۷۹
۶۱۹	حکم ماتمی حرم	۵۸۰
۶۲۰	حدیث نمبر ﴿۲۶۰۷﴾ تعظیم مکہ مکرمہ	۵۸۱

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
	باب حرم المدينة حرسها الله تعالى	
	(حرم مدینہ کا بیان)	
۵۸۲ حرم مدینہ کے احکام	۶۲۳
۵۸۳ ائمہ ثلاثہ کے دلائل	۶۲۳
۵۸۴ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل	۶۲۳
۵۸۵ ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب	۶۲۲
۵۸۶	۶۲۶
	الفصل الاول	
۵۸۷ حدیث نمبر ﴿۲۶۰۸﴾ احترام مدینہ	۶۲۷
۵۸۸ اشکال مع جواب	۶۲۹
۵۸۹ حدیث نمبر ﴿۲۶۰۹﴾ مدینہ طیبہ میں سکونت کی فضیلت	۶۳۱
۵۹۰ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۰﴾ مدینہ طیبہ کی تکالیف پر صبر کی فضیلت	۶۳۳
۵۹۱ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۱﴾ مدینہ طیبہ کے لئے آنحضرت ﷺ کی دعا	۶۳۳
۵۹۲ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۲﴾ مدینہ طیبہ کی حرمت	۶۳۵
۵۹۳ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۳﴾ مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنے والے کا سامان چھیننا	۶۳۶
۵۹۴ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۴﴾ مدینہ طیبہ کی آب و ہوا	۶۳۷
۵۹۵ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۵﴾ مدینہ طیبہ سے متعلق ایک خواب	۶۳۸
۵۹۶ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۶﴾ مدینہ طیبہ میں قیام کی ترغیب	۶۳۹
۵۹۷ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۷﴾ مدینہ طیبہ کی خاصیت	۶۴۰
۵۹۸ قبر اطہر علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی فضیلت	۶۴۳
۵۹۹ حدیث نمبر ﴿۲۶۱۸﴾ مدینہ طیبہ کا نام	۶۴۴
۶۰۰ مدینہ طیبہ کے اسماء	۶۴۴

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۶۰۱	حدیث نمبر ﴿۲۶۱۹﴾ مدینہ طیبہ کی خاصیت	۶۴۶
۶۰۲	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۰﴾ مدینہ طیبہ سے متعلق قیامت کی نشانی	۶۴۷
۶۰۳	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۱﴾ مدینہ طیبہ میں طاعون اور دجال داخل نہ ہوگا	۶۴۸
۶۰۴	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۲﴾ حریم شریفین میں دجال داخل نہ ہوگا	۶۴۸
۶۰۵	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۳﴾ اہل مدینہ سے فریب کی سزا	۶۴۹
۶۰۶	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۴﴾ مدینہ طیبہ سے آنحضرت ﷺ کی محبت	۶۵۰
۶۰۷	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۵﴾ احد پہاڑ کی محبت	۶۵۰
۶۰۸	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۶﴾ ایضاً	۶۵۱
	﴿الفصل الثانی﴾	
۶۰۹	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۷﴾ حرم مدینہ	۶۵۲
۶۱۰	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۸﴾ مدینہ طیبہ کے درخت کا ٹٹا	۶۵۳
۶۱۱	حدیث نمبر ﴿۲۶۲۹﴾ مقام وج میں شکار	۶۵۴
۶۱۲	مقام وج میں شکار کی ممانعت	۶۵۴
۶۱۳	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۰﴾ مدینہ طیبہ میں موت کی فضیلت	۶۵۵
۶۱۴	حضرت مولانا سید بدر عالم میرٹھی قدس سرہ	۶۵۶
۶۱۵	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۱﴾ مدینہ طیبہ سب سے اخیر میں ویران ہوگا	۶۵۷
۶۱۶	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۲﴾ ہجرت کے لئے مدینہ طیبہ پسند فرمایا	۶۵۷
	﴿الفصل الثالث﴾	
۶۱۷	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۳﴾ دجال سے مدینہ طیبہ کی حفاظت	۶۵۹
۶۱۸	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۴﴾ مدینہ طیبہ کے لئے برکت کی دعا	۶۵۹
۶۱۹	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۵﴾ زیارت نبوی ﷺ اور حریمین میں موت کی فضیلت ..	۶۶۰

نمبر شمار	مضامین	صفحہ نمبر
۶۲۰	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۶﴾ روضۃ اطہر کی زیارت کی فضیلت.....	۶۶۱
۶۲۱	روضۃ اقدس پر حاضری.....	۶۶۲
۶۲۲	حاضری کی فضیلت..... ترک زیارت پر وعید.....	۶۶۳
۶۲۳	روضۃ اقدس کی زیارت کا حکم.....	۶۶۳
۶۲۴	جمہور حنفیہ رحمہم اللہ کا مسلک.....	۶۶۴
۶۲۵	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۷﴾ مدینہ طیبہ میں قبر کی فضیلت.....	۶۶۵
۶۲۶	حدیث نمبر ﴿۲۶۳۸﴾ وادی عقیق میں نماز کی فضیلت.....	۶۶۶
۶۲۸	خصائص مدینہ طیبہ ”زادھا اللہ شرفا و کرامۃ“	۶۶۸
۶۲۷	خصائص مدینہ منورہ کا اجمالی بیان.....	۶۶۸
۶۲۸	مدینہ منورہ کے خصائص.....	۶۶۸
۶۲۹	آداب زیارت مدینہ طیبہ ”زادھا اللہ شرفا و کرامۃ“	۶۸۱
	آداب زیارت مدینہ طیبہ.....	
	تمت وبالفضل عمت	

كتاب المناسك

حج كايان

رقم الحديث: ٢٣٩١ تا ٢٣٢٢ ر

كتاب المناسك

٢٠

الرفيق الفصيح..... ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب المناسک

حج کا بیان

مناسبت باب

مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے ایمان، صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم کو ذکر کیا پھر اس کے بعد حج کو ذکر کیا، کیونکہ حج کے علاوہ باقی عبادات عباداتِ بدنیہ محضہ ہیں، یا مالیات محضہ ہیں، اور حج عبادتِ مرکبہ ہے، اور مفسر دو مرکب پر تقدم طبعی حاصل ہے، لہذا ان کو وصفاً اور ذکر اُ بھی حج سے مقدم کیا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ نماز ہر دن کے اندر پانچ مرتبہ، زکوٰۃ ہر صاحب نصاب کے حوالانِ حول کے وقت اور صوم ہر سال میں ایک مرتبہ فرض ہے اور حج پوری عمر میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے تو حج چونکہ تمام عبادات میں سب سے اقل ہے وقوع کے اعتبار سے اس لئے حج کو سب کے آخر میں ذکر فرمایا۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ یہ تمام عبادات من باب العشق ہیں، اور عشق کا آخری نتیجہ اور منتہی یہ ہے کہ عاشق اپنے معشوق کے در پر جا پڑے، اس کے مکانات کا چکر لگنا اور حاضری کی ندائیں سنانا، اس کا کام بن جاتا ہے اور یہی حال حج کی عبادت کے اندر ہے۔ اس لئے تمام عبادات کے بعد حج کو ذکر فرمایا۔

المناسک

مناسک ”منک“ کی جمع ہے، منک بفتح ال سین و کسر ہادونوں طرح مستعمل ہے۔ یہ مصدر میمی ہے۔ جس کے معنی ہیں عبادت کرنا اور یہ ظرف زمان یا ظرف مکان بھی ہو سکتا ہے۔ بمعنی متعبد۔
نسک کے معنی عبادت کے بھی آتے ہیں اور ناسک بمعنی عابد، مناسک کا استعمال امور حج و افعال حج میں ہوتا ہے، نسک ینسک نسکا (بروزن دُشدًا) کے معنی ذبح کے بھی آتے ہیں، اسی لئے منسک بمعنی مذبح اور نسیکۃ بمعنی ذبیحہ استعمال ہوتا ہے۔ (الدر المنضو: ۱۵۵/۳، العروس: ۱۸۷/۷)

لفظ حج کی لغوی تحقیق

حج حاء کے فتحہ اور کسرہ کے ساتھ دونوں طرح مستعمل ہے، طبری نے نقل کیا ہے کہ حاء کے کسرہ کے ساتھ پڑھنا اہل نجد کی لغت ہے اور حاء کے فتحہ کے ساتھ پڑھنا باقی عرب کی لغت ہے، لیکن حسین جعفی نے نقل کیا ہے کہ حاء کے فتحہ کے ساتھ اسم ہے اور حاء کے کسرہ کے ساتھ مصدر ہے، باقی حضرات نے اس کا عکس کہا ہے، یعنی بالفتح مصدر ہے اور بالکسر اسم ہے۔ (اوجز المسالك: ۱۵۰/۶)

حج کے لغوی اور اصطلاحی معنی

حج کا لغوی معنی بعض نے بیان کیا ہے ”القصْد“ بعض نے کہا: اس کا معنی ہے: ”القصْد الی المعظم“ بعض نے اس کا لغوی معنی بیان کیا ہے: ”القصْد مرۃ بعد اخرى“، خلیل بن احمد نے حج کا لغوی معنی بیان کیا: ”کثرة القصْد الی من تعظمه“
حج کی اصطلاحی تعریف مختلف طرح سے کی گئی ہے، درمختار میں تعریف اس طرح سے کی گئی ہے:
”زیارة مکان مخصوص فی زمن مخصوص بفعل مخصوص“ (اوجز: ۱۵۰/۶، درمختار: ۱۵۰/۲)

حج کے لغوی اور شرعی معنی میں مناسبت

حج شرعی کی لغوی معنی کے ساتھ مناسبت ظاہر ہے اسلئے کہ اس میں بھی بیت اللہ وغیرہ کا قصد کیا

جاتا ہے اور ہر سال لوگ ان مقامات مقدسہ کی زیارت کے قصد سے جاتے ہیں۔ (اشرف التوضیح: ۲/۲۹۴)

حج کی فرضیت

حج کی فرضیت کتاب اللہ، سنت رسول اللہ ﷺ اور اجماع امت سے ثابت ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا“ (سورۃ آل عمران: ۹۸) [اور لوگوں میں سے جو لوگ اس تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں ان پر اللہ تعالیٰ کے لئے اس گھر کا حج کرنا فرض ہے۔] [آسان ترجمہ قرآن]

بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: ”بنی الاسلام علی خمس (و ذکر فیہا الحج)“ (بخاری: ۶/۱) اسی طرح فصل اول کی پہلی روایت میں ہے ”یا ایہا الناس قد فرض علیکم الحج فحجوا“ [لوگو! تم پر حج کرنا فرض کیا گیا ہے، پس تم حج کرو۔] اور امت کا بھی اس پر اجماع ہے کہ صاحب استطاعت پر عمر میں ایک مرتبہ حج فرض ہے۔ (مرقاۃ: ۳/۱۶۶)

حج کب فرض ہوا؟

البتہ اس میں اختلاف ہے کہ حج کب فرض ہوا؟ اس میں متعدد اقوال ہیں: ”قال القاری حتی تحصل احد عشر قولاً“ (مرقاۃ: ۳/۱۶۷) ایک قول یہ بھی ہے کہ حج ہجرت سے پہلے ہی فرض ہو گیا تھا، لیکن اس قول کو حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے شاذ کہا ہے۔ (فتح الباری: ۳/۷۸)

جمہور کی رائے یہ ہے کہ حج ہجرت کے بعد فرض ہوا ہے، پھر فرضیت کے سال میں علماء کے مختلف اقوال ہیں سہیہ سے لے کر ۱۰ھ تک کے اقوال ملتے ہیں۔ (عمدة القاری: ۹/۱۲۲)

واقدی نے فرضیت حج ۵ھ میں بیان کی ہے اور ان کا استدلال حضرت ضمَام بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے کہ ان کی حدیث پاک میں حج کا ذکر موجود ہے اور ان کی آمد اور حاضری حضرت رسول اللہ ﷺ کے پاس ۵ھ میں ہوئی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حج ۵ھ میں

فرض ہوا ہے۔ (التعلیق: ۳/۱۷۰)

مشہور یہ ہے کہ حج ۶ میں فرض ہوا ہے، رافعی نے اسی پر جزم کیا ہے۔ اور حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اسی کو جمہور کا قول قرار دیا ہے۔ ان کی دلیل یہ آیت ہے: "وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ" [اور حج اور عمرہ اللہ کے لئے پورا کرو۔] (آسان ترجمہ) چونکہ اس آیت کا نزول ۶ھ میں بتلایا گیا ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ حج بھی ۶ھ میں فرض ہوا ہے۔

لیکن راجح یہ ہے کہ حج ۹ھ کے اواخر میں فرض ہوا، قاضی عیاض اور ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے اسی قول کو صحیح قرار دیا ہے۔ اس پر دلیل یہ آیت ہے: "وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا" [اور لوگوں میں سے جو لوگ اس تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں ان پر اللہ تعالیٰ کے لئے اس گھر کا حج کرنا فرض ہے۔] (آسان ترجمہ) جو کہ ۹ھ کے اواخر میں نازل ہوئی ہے، چنانچہ فرضیت حج کے بعد رسول اللہ ﷺ نے ایک سال بھی حج کو موخر نہیں فرمایا اور یہی رسول اللہ ﷺ کی حالت کے مناسب بھی ہے۔ (اوجز: ۶/۱۵۲، فتح الباری: ۳/۳۷۸، رد المحتار: ۲/۱۵۱)

واقدی نے جو حضرت ضمام بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ طروش نے ضمام بن ثعلبہ کی حاضری ۹ھ میں بتلائی ہے۔ اس لئے اگر ان کی حدیث میں حج کا ذکر ہے تو حج کی فرضیت اور ان کی آمد چونکہ دونوں ۹ھ میں ہیں، لہذا یہ ان کی حدیث ہمارے خلاف نہیں بلکہ تائید میں ہے۔ (عمدة القاری: ۹/۱۲۲)

اسی طرح حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے واقدی کے قول کو کئی قرائن اور متعدد دلائل کی بناء پر غلط قرار دیا ہے۔ (فتح الباری: ۱/۱۵۲)

پہلا قرینہ یہ ہے کہ صحیح مسلم کی ایک روایت میں تصریح ہے کہ ضمام بن ثعلبہ رضی اللہ عنہ اس آیت کے نزول کے بعد آنحضرت ﷺ کی خدمت میں آئے تھے، جس میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو سوالات سے روک دیا گیا تھا وہ آیت یہ ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ" (سورة المائدة: ۱۰۱) [اے ایمان والو! ایسی چیزوں کے بارے میں سوالات نہ کیا کرو جو اگر تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تمہیں ناگوار ہوں۔] (آسان ترجمہ) یہ آیت سورۃ مائدہ کی ہے جس کا نزول بہت متاخر

ہے، لہذا اوقادی وغیرہ کا یہ کہنا کہ ضمام بن ثعلبہ ۵ھ میں حاضر خدمت ہوئے غلط ہے۔
دوسرا قرینہ یہ ہے کہ ضمام بن ثعلبہ کی حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ”آنحضرت ﷺ کے قاصد نے یہ بات بیان کی اور یہ بات بیان کی“ اس سے یہ بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ ضمام بن ثعلبہ کی آمد ۵ھ میں نہیں ہوئی، کیوں کہ دعوت ناموں اور قاصدوں کا سلسلہ حدیبیہ اور فتح مکہ کے بعد ہوا اور صلح حدیبیہ ۶ھ میں ہوئی اور فتح مکہ ۸ھ میں۔

تیسرا قرینہ یہ ہے کہ ضمام کے واقعہ میں ہے کہ ”ان قومہ او فدوہ ضمام بن ثعلبہ کو ان کی قوم نے وفد بنا کر بھیجا تھا اور یہ ایک تاریخی حقیقت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں وفد کی بیشتر آمد ۹ھ میں ہوئی، اسی بناء پر اس سنہ کا نام ”سنة الوفود“ ہے، پھر یہ واقعہ ۵ھ کا ہو سکتا ہے؟
چوتھا قرینہ یہ ہے کہ ضمام بن ثعلبہ جب قوم کے پاس واپس پہنچے تو قوم نے ان کی اطاعت کی اور اسلام میں داخل ہو گئے، قوم کون سی ہے؟ روایت میں ہے کہ ”اخو بنی سعد بن بکر“ یعنی قبیلہ ہوازن کا ایک بطن بنو سعد، یہ لوگ غزوہ حنین کے بعد مسلمان ہوئے جو شوال ۸ھ میں واقع ہوا، لہذا صحیح بات یہ ہے کہ ضمام بن ثعلبہ ۹ھ میں آئے تھے، جیسا کہ ابن اسحق اور ابو عبیدہ وغیرہما کی تحقیق ہے۔
اور جہاں تک تعلق ہے آیت ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ [اور حج اور عمرہ اللہ تعالیٰ کے لئے پورا کرو۔] (آسان ترجمہ) کا تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں اتمام حج کا حکم دیا گیا ہے، جو پہلے سے مشروع تھا، حج کی فرضیت کا ذکر اس میں نہیں ہے اس لئے اس آیت سے ۶ھ میں حج کی فرضیت پر استدلال کرنا درست نہیں ہے۔ (نفاذ التفتیح: ۲۸۴/۳، زاد المعاد: ۱۰۱/۲)

فرضیت حج کے دلائل

حج کی فرضیت عندا الجمهور ”وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا“ سے ہے، اور بعض کے نزدیک ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ سے ہے۔ والاؤل اظہر۔ (تفسیر ابن کثیر: ۳۸۵/۱)
جاننا چاہئے کہ استطاعت کی تفسیر متعدد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مرفوعاً اور احلہ کے ساتھ مروی ہے، اگرچہ حافظ نے فتح الباری میں ابن المنذر سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں، وہ فرماتے ہیں:

آیت کریمہ ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ“ عام ہے، مجمل نہیں ہے، لہذا بیان اور تفسیر کی محتاج نہیں۔ حافظ کہتے ہیں ابن المنذر کی مراد یہ ہے کہ ہر وہ شخص جو قادر بالبدن یا قادر بالمال ہو وہ مستطیع ہے، لہذا اس پر حج فرض ہے (قُلْتُ) اور حدیث زادوراحلہ کا مقتضی یہ ہے کہ وجوب حج کا مدار صرف استطاعت بالمال پر ہے، لیکن یہ زادوراحلہ والی حدیث صحاح میں سے ترمذی وابن ماجہ میں ہے، اس کے علاوہ سند احمد و مستدرک حاکم میں بھی ہے، ”قال الحاکم صحیح علی شرط مسلم“ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: یہ حدیث متعدد صحابہ: حضرت انس، حضرت ابن عباس، حضرت ابن مسعود اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مرفوعاً مروی ہے، لکن فی اسانیدھا مقال۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ”ایجاب الحج بالزاد والراحلة“ مستقل باب قائم کیا ہے، جس میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہی حدیث ذکر کی ہے: ”وقال هذا حديث حسن و ابراهيم بن يزيد الخوزي قد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه“ حافظ ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس میں شک نہیں، اس سند کے تمام رواۃ ثقافت ہیں، سوائے خوزی کے، لیکن ابن ابی حاتم نے ان کی متابعت ذکر کی ہے، لہذا یہ حدیث حسن یقیناً ہے۔ (الدر المنضود: ۱۵۶/۳)

استطاعت کی قسمیں جن پر وجوب حج کا مدار ہے

اس کے بعد آپ سمجھئے کہ فقہاء کرام بھی اس مسئلہ میں مختلف ہیں، علامہ آلوسی حنفی رحمۃ اللہ علیہ آیت کریمہ کے ذیل میں فرماتے ہیں: قدرۃ کی تین قسمیں ہیں: بالبدن، بالمال، بالبدن والمال۔ اول کو اختیار کیا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اور ثانی کو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ (واحمد رحمۃ اللہ علیہ) نے، اسی لئے ان کے نزدیک اس زمن (اپاچ) پر بھی حج فرض ہے، جو اپنے نائب کو اجرت دیکر بھیج سکتا ہو، اور ثالث کو اختیار کیا ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے، اس کے بعد پھر حدیث زادوراحلہ کے تحت وہ لکھتے ہیں کہ یہ حدیث امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے موافق ہے، اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے بالکل خلاف ہے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس حدیث شریف میں بعض شروط استطاعت کا بیان ہے، چنانچہ اگر امن طریق مفقود ہو تو بالاجماع حج واجب نہیں ہوتا۔ لہذا یہ حدیث امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خلاف نہ ہوئی۔ میں کہتا ہوں

زاد و راحلہ والی حدیث شافعیہ کے بھی پورے طور پر موافق نہیں، کما قال الحافظ۔ ورنہ لازم آئے گا کہ معذور شخص خود حج کرنے جائے، اگرچہ اس کو سواری پر باندھنا پڑھے، حالانکہ ایسا نہیں بلکہ اس صورت میں وہ انابت کے قائل ہیں، (کسی دوسرے کو اپنا نائب بنا کر بھیجنا) حدیث الشعمیہ کی وجہ سے، لہذا زاد و راحلہ والی حدیث حدیث الشعمیہ کے ضم کے ساتھ شافعیہ کی دلیل ہے، ورنہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (الدر المنضود: ۵۶، ۵۷/۳)

حج واجب علی الفور ہے یا علی التراخی

حج ارکان اسلام میں سے ایک اہم رکن ہے، اس کی فرضیت کتاب اللہ، حدیث پاک اور اجماع سے ثابت ہے، اس کی فرضیت کا منکر کافر ہے، حج کی فرضیت پر سب متفق ہیں۔ (مرقاۃ: ۱۶۶/۳) البتہ اس بات میں اختلاف ہوا ہے کہ حج واجب علی الفور ہے یا علی التراخی، امام شافعی اور امام محمد رحمہما کے نزدیک حج واجب علی التراخی ہے۔ امام مالک، امام ابو یوسف اور امام احمد علیہم الرحمۃ کے نزدیک واجب علی الفور ہے۔ امام صاحب سے اس مسئلہ میں دو روایتیں ہیں۔ صحیح روایت یہ ہے کہ حج واجب علی الفور ہے۔ (اوجز المسالک: ۲۹۵/۳)

حج کے واجب علی الفور ہونے کا مطلب یہ ہے کہ جس سال وجوب حج کی شرائط پائی گئی ہیں، اسی سال حج کرنا واجب ہے، تاخیر سے گناہ گار ہوگا۔ واجب علی التراخی ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اسی سال حج کرنا ضروری نہیں، پوری عمر میں جب بھی کر لے جائز ہے، تاخیر کی وجہ سے گناہ گار نہیں ہوگا، لیکن یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ مندرجہ ذیل دو نقطوں پر دونوں فریق متفق ہیں۔

(۱)..... اگر شرائط وجوب کے پائے جانے کے بعد حج کو مؤخر کرتا رہا یہاں تک کہ موت آگئی، اپنی زندگی میں حج نہ کیا تو فریقین کے نزدیک گناہ گار ہوگا۔

(۲)..... اگر کوئی شخص شرائط وجوب پائے جانے کے بعد حج کو مؤخر کر کے اداء کرے تو جب بھی ادا کرے گا وہ حج اداء ہی ہوگا، قضا نہیں ہوگا، حج کا وقت پوری عمر ہے، جب بھی کرے ہوگا ادا ہی، اختلاف صرف شرائط وجوب پائے جانے کے بعد تاخیر میں ہوا، بخین کے نزدیک تاخیر سے

گناہ گار ہوگا، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تاخیر کی وجہ سے گنہگار نہیں ہوگا۔ (اشرف التبیح: ۲/۲۹۴)
چونکہ ائمہ ثلاثہ امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام احمد، اور امام ابو یوسف علیہم الرحمۃ کے نزدیک حج واجب علی الفور ہے، لہذا بعد حصول الاستطاعۃ پہلے ہی سال مکلف پر حج کرنا واجب ہے، ورنہ تاخیر سے آثم ہوگا۔ ”یفسق وترد شہادۃ کما فی الطحاوی“ (۷۲۷) اور امام شافعی و امام محمد کے نزدیک حج کا وجوب علی التراخی ہے، بشرطیکہ فوت نہ ہونے پائے۔ (اس کا ذمہ دار وہ خود ہوگا۔) لہذا تاخیر سے آثم نہ ہوگا، لیکن اگر قبل الحج مر گیا تو گنہگار ہوگا۔

جمہور کا استدلال ابن عباس کی اس حدیث مسرُوع سے ہے جو آگے متن میں آرہی ہے۔ ”من اراد الحج فلیتبعجل“ [جو شخص حج کا ارادہ کرے اسے چاہئے کہ وہ جلدی کرے۔] اور دوسرے فریق کی دلیل حضور اقدس ﷺ کا فعل ہے، کہ آنحضرت ﷺ نے تاخیر سے سن ۱۰ھ میں حج فرمایا، اس کا جواب آئندہ ملاحظہ فرمائیں۔

اصولیین نے وقت حج کو مشکل قرار دیا ہے، یعنی اس کا نام مشکل رکھا ہے، اس لئے کہ نہ تو وہ من کل وجہ معیار ہے، اور نہ من کل وجہ ظرف ہے، اس لئے کہ جو حضرات حج کو واجب علی الفور کہتے ہیں اس کا تقاضا یہ تھا کہ حج کا وقت اس کے لئے معیار ہو، جس کا نتیجہ یہ ہونا چاہئے تھا کہ حج تاخیر سے اداء کرنے کی صورت میں قضاء کہلائے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ اس کو اداء کہتے ہیں، اور واجب علی التراخی کا تقاضا یہ تھا کہ اس کا وقت اس کے لئے ظرف ہو اور فوت ہونے سے گنہگار نہ ہو۔ حالانکہ ایسا نہیں بلکہ گناہگار ہوتا ہے، پس اسی لئے وقت الحج کو مشکل کہا گیا ہے کہ اس کا وقت نہ ادھر ہے نہ ادھر۔ (طحاوی علی المراتی: ۷۲۷)

حضور اکرم ﷺ کے تاخیر حج کی مصلحت

یہ بحث بحث سابق پر متفرع ہے، اس لئے کہ جب یہ ثابت ہو گیا کہ عند الجمہور حج کی فرضیت علی الفور ہے، نیز یہ کہ اس کی فرضیت ان کے نزدیک ۶ھ میں ہو چکی تھی، تو پھر آنحضرت ﷺ نے ۱۰ھ تک اتنی تاخیر کس مصلحت سے فرمائی؟ شیخ ابن الہمام نے تو اس کی وجہ یہ لکھی ہے کہ حج کی فرضیت اور اس میں تعجیل امت کے حق میں اس لئے ضروری قرار دی گئی ہے کہ کہیں حج فوت نہ ہو جائے، موت و حیات اور

عوارض کی کچھ خبر نہیں کب کیا عندر پیش آ جائے، لیکن آنحضرت ﷺ کی تاخیر میں اندیشہ فوت نہ تھا، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ کو اپنے بارے میں یہ علم تھا کہ آنحضرت ﷺ ابھی زندہ رہیں گے، یہاں تک کہ حج کریں گے، جس میں تبلیغ دین کی تکمیل فرمائیں گے، اور ملا علی قاری وغیرہ نے ایک دوسری مصلحت لکھی ہے وہ یہ ہے کہ ۶ھ اور سات میں تو آنحضرت ﷺ حج اس لئے نہ فرما سکے کہ اس وقت تک مکہ مکرمہ فتح نہیں ہوا تھا، اور ۸ھ میں بوجہ نسی کے نہ اداء کر سکے، البتہ آنحضرت ﷺ نے عتاب بن اسید کو مسلمانوں کو حج کرانے کے لئے امیر حج بنا کر بھیج دیا تھا، اور ۹ھ میں غالباً اس لئے نہیں کیا کہ اب تک مشرکین حج بیت اللہ کرتے تھے اور وہ کپڑے اتار کر عریانی کی حالت میں کیا کرتے تھے، آنحضرت ﷺ نے یہ پسند نہ فرمایا: کہ اس طرح مشرکین کے ساتھ مل کر حج کریں، اس لئے آنحضرت ﷺ نے ۹ھ میں صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو بھیجا تا کہ وہ وہاں جا کر یہ اعلان کر دیں کہ آئندہ سال سے کوئی مشرک اس طرح حج نہ کر سکے گا، ایسے ہی اور بعض دوسرے ضروری اعلانات براءۃ عن المشرکین سے متعلق آنحضرت ﷺ نے کرائے اور ان انتظامات کی تکمیل کے لئے اس سال آنحضرت ﷺ حج نہ کر سکے تا کہ پھر آئندہ سال مکمل انتظام کے ساتھ حج کریں۔

اور بعض حضرات نے آنحضرت ﷺ کے ۹ھ میں حج نہ کرنے کی علت نسی کو لکھا ہے، لیکن ابن رشد نے ”مقدمات“ میں اس کی تردید کی ہے، بمافی الاوجز۔

ان کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اگرچہ یہ صحیح ہے اس وقت مشرکین کی نسی چل رہی تھی، اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا حج فی غیر وقت الحج ہوا، یعنی ذیقعدہ میں، لیکن نسی اس وقت تک منسوخ نہیں ہوئی تھی، اور اگر نسی منسوخ ہو چکی ہوتی تو صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو یہ کیا مشکل تھا کہ وہ حج کو اس کے صحیح وقت میں کرتے۔ علی ہذا القیاس۔ خود حضور اکرم ﷺ بھی اگر چاہتے تو ۹ھ میں بھی حج نسی کے خلاف ذی الحجہ میں کرتے، لیکن دراصل بات یہ ہے کہ اس سال آنحضرت ﷺ نے حج کرنا چاہا ہی نہیں ایک دوسری مصلحت سے (اختلاط المشرکین وغیرہ) لا لاجل النسئ۔ دراصل یہ مسئلہ علماء کے مابین اختلافی ہے کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا حج ذی الحجہ میں ہوا یا نسی کی وجہ سے ذیقعدہ میں ہوا، اس مسئلہ کو شرح حدیث نے اس حدیث کے ذیل میں لکھا ہے، جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یوم النحر میں خطبہ

دیا، جس میں یہ فرمایا: ”ان الزمان قد استدار کھیئتہ یوم خلق اللہ السموات والارض الخ“ کہ زمانہ گھوم پھر کر اپنی اصلی حالت پر آ گیا ہے، اس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ حجۃ الوداع والے ہی سال مہینوں کا حساب درست ہوا، اس سے قبل نہیں تھا، بلکہ نئی چل رہی تھی، لامع الدراری جلد ثالث کے شروع میں بھی یہ بحث مختصراً موجود ہے۔

اور بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ جن میں حافظ ابن القیم اور علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہما بھی ہیں کہ آنحضرت ﷺ کے حج میں تاخیر مطلقاً پائی ہی نہیں گئی۔ کما مر۔ (الدر المنضود: ۱۵۷/۳، مرتقاہ: ۱۶۷/۳)

کیا حج اس امت کے خصائص میں سے ہے؟

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اس میں اختلاف ہے کہ حج شریعہ قدیمہ میں سے ہے یا اس امت کے خصائص میں سے، وہ فرماتے ہیں: والاظهر الثانی (ای الخصوصیۃ) اور شیخ ابن جریر رحمۃ اللہ علیہ نے قول اول کو اختیار کیا ہے۔ ”لما ورد ما من نبی الا وجج البیت“ [ہر ہر نبی نے بیت اللہ شریف کا حج کیا ہے۔]

یعنی ہر ہر نبی نے اپنے زمانہ میں حج کیا، حتیٰ کہ ہود اور صالح علیہما السلام نے بھی جیسا کہ مسند احمد کی روایت میں اس کی تصریح ہے جس کو حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے ”جزء حجۃ الوداع“ میں ذکر کیا ہے، لیکن درمنثور کی ایک روایت میں یہ ہے ”ما من نبی الا وقد حج غیر ہود و صالح فانہما تشاغلا عنہ لقومہما“ [حضرت ہود اور حضرت صالح علیہما السلام کے علاوہ ہر نبی نے حج کیا یہ دونوں اپنی قوم کی وجہ سے مشغول رہے۔] کہ حضرت ہود و حضرت صالح علیہما السلام حج نہیں کر سکے، ان دونوں کو اپنی قوم کے سلسلہ میں اتنی مصروفیت رہی کہ حج کا موقع نہیں ملا، اس تعارض کا جواب یہ ہے کہ یہ دوسری روایت مسند احمد کی روایت کا مقابلہ نہیں کر سکتی، ضعیف ہے۔

اسی طرح منقول ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے پیدل چل کر ہندوستان سے چالیس حج کئے، اس پر ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ استدلال قوی نہیں، اول تو اس لئے کہ اس حدیث سے تو حج کا صرف مشروع ہونا ثابت ہوا، نہ کہ مفروض ہونا، دوسرے اس لئے کہ گفتگو تو امم سابقہ میں ہے نہ کہ انبیاء

سابقین میں، سوہو سکتا ہے کہ گذشتہ انبیاء علیہم السلام کے حق میں تو فرض یا مشروع ہو اور ان کی امتوں کے حق میں نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ (مرقاۃ: ۱۶۶/۳، الدر المنضود: ۱۵۸/۳)

آنحضرت ﷺ کے حج کی تعداد

اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضور اکرم ﷺ نے بعد الحجۃ صرف ایک حج کیا، جس کو حجة الوداع کہتے ہیں، جو ۱۰ھ میں ہوا، قبل الحجۃ آنحضرت ﷺ نے کتنے حج کئے؟ اس میں اختلاف ہے۔ ابن الاثیر کہتے ہیں: کہ آنحضرت ﷺ ہجرت سے قبل مکہ مکرمہ کے زمانہ قیام میں ہر سال حج کیا کرتے تھے، اور حاکم نے بسند صحیح سفیان ثوری سے نقل کیا ہے: ”حج قبل ان یہاجر حججا“ کہ آنحضرت ﷺ نے قبل الحجۃ متعدد حج کئے ہیں، لیکن امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سنن میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا: ”انہ حج قبل ان یہاجر حجتین“ کہ آنحضرت ﷺ نے قبل الحجۃ صرف دو حج کئے اور ابن ماجہ کی روایت میں ہے: ”ثلاثا“ اس کا جواب یہ ہے کہ جابر رضی اللہ عنہ اپنے علم کے اعتبار سے کہہ رہے ہیں۔ میں کہتا ہوں امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کی سند پر کلام کیا ہے، اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا کہ یہ حدیث اس طرح محفوظ نہیں ہے بلکہ یہ حدیث فی الواقع مرسل ہے۔ ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بات یقینی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے قبل الحجۃ بہت سے حج کئے، لیکن ان کی تعداد کسی کے علم میں نہیں، سوائے اللہ تعالیٰ کے۔

(نفحات التبیح: ۲۸۴/۳، الدر المنضود: ۱۵۹/۳، مرقاۃ: ۱۶۷/۳)

حج کے اسرار و حکم

بحمد اللہ ابتدائی مباحث پورے ہوئے، ایک بحث یہاں پر اور ہے یعنی حکم حج اور اس کے اسرار و مصالح اس موضوع پر حضرت اقدس شاہ ولی اللہ نور اللہ مرقدہ نے کلام فرمایا ہے۔ جس کو حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے اوجز المسالک میں نقل کیا ہے۔ (الدر المنضود)

اسی طرح فضائل حج میں بھی اس مضمون کو قدرے تفصیل سے بیان فرمایا ہے، اس کی اہمیت اور

افادیت کی وجہ سے اس کی تلخیص یہاں بیان کرتا ہوں، ملاحظہ ہو:

حضرت شیخ الحدیث نور اللہ مرقدہ فرماتے ہیں:

حج درحقیقت دو منظروں کا نمونہ ہے اور اس کی ہر چیز میں دو حقیقتیں پنہاں ہیں۔

(۱)..... ایک یہ کہ نمونہ ہے موت کا اور مرنے کے بعد کے حالات کا۔

(۲)..... دوسرا نمونہ ہے عشق اور محبت کے اظہار کا اور روح کو حقیقی عشق اور حقیقی محبت سے رنگنے کا۔

نمونہ کے طور پر دونوں منظروں کی طرف مختصر طریقہ سے تنبیہ کی جاتی ہے اور اس نمونہ پر غور کرنے سے سب چیزوں میں یہ امور ظاہر اور واضح ہو جائیں گے۔

پہلا نمونہ: موت اور اس کے مابعد کا منظر ہے کہ آدمی جس وقت گھر سے چلتا ہے، سب عزیز اور اقارب، گھربار، وطن احباب کو یک لخت چھوڑ کر دوسرے ملک، گویا دوسرے عالم کا سفر اختیار کرتا ہے، جن چیزوں کے ساتھ دل مشغول تھا، گھربار، کھیتی باغ، احباب کی مجالس سب ہی اس وقت چھوٹ رہی ہیں، جیسا کہ مرنے کے وقت سب کو بیک وقت خیر باد کہنا پڑتا ہے، حج کو روانگی کے وقت یہی چیز قابل غور اور قابل عبرت و اعتبار ہے کہ جیسا کہ آج عارضی مدت کے لئے یہ سب کچھ چھوٹ رہا ہے، بہت جلد وہ وقت بھی آنے والا ہے کہ ہمیشہ کے لئے یہ سب چیزیں چھوٹنے والی ہیں۔ اس کے بعد سواری پر سوار ہونا اگر عبرت اور غور کی نگاہ سے دیکھا جائے تو جنازہ پر سوار ہو کر چل دینے کی یاد تازہ کرتا ہے۔ گاڑی میں بیٹھنے کے بعد وہ بھی ہر قدم پر وطن اور احباب سے دوری اور جدائی بڑھاتی رہتی ہے اور جنازہ اٹھانے والے بھی ہر قدم پر سب اعزہ اور گھربار، ساز و سامان سے دور لے جاتے ہیں، کچھ لوگ ضرور جنازہ کی نماز تک ساتھ دیتے ہیں اور کچھ قبر تک بھی پہنچا دیتے ہیں اور کچھ قبر میں رکھنے اور مٹی ڈالنے تک بھی ساتھ دیتے ہیں، یہ سارے منظر حاجی کے ساتھ بھی پیش آتے ہیں کہ کچھ لوگ گھر ہی سے مصافحہ کر کے ”فی امان اللہ“ کہہ دیتے ہیں، کچھ اسٹیشن تک تکلیف فرما لیتے ہیں اور کچھ بہت ہی خواص ہوتے ہیں جو آگے جہاز تک بھی پہنچا دیتے ہیں۔ جہاز (اور قبر) میں جانے والے صرف وہی رفیق اور ساتھی ہوتے ہیں جو اس عالم تک ساتھ دینے والے ہوں، چاہے وہ عزیز و اقارب ہوں یا مال و متاع

ہو، ان میں بعض رفیق سفر ایسے مخلص، و غمگسار، راحت رساں ہوں گے جو ہر ہر قدم پر راحت پہنچاتے ہیں اور بعض رفیق ایسے بد خلق، کج مزاج، ضدی، جھگڑالو ہوتے ہیں جو سفر کی ہر منزل میں بجائے راحت کے اور مصیبت کا سبب بنتے ہیں۔

بعینہ یہی ساری صورت آخرت کے سفر میں پیش آتی ہے کہ قبر میں ساتھ جانے والے وہی رفیق سفر ہیں جو آخرت تک ساتھ رہنے والے ہیں، ان میں اعمالِ حسنہ ہر قسم کی راحت اور آرام کا سبب ہیں اور اعمالِ سیئہ ہر قسم کی اذیت اور تکلیف کا سبب ہیں، اعمالِ حسنہ نہایت حسین و جمیل آدمی کی صورت میں قبر میں ساتھ رہتے ہیں اور اعمالِ سیئہ نہایت قبیح صورت، ڈراونی اور گندی بودار صورت میں ساتھ رہتے ہیں۔

پاسپورٹ وغیرہ جانچ پڑتال جتنے مناظر حاجی کو دیکھنا پڑتے ہیں وہ قبر کے سارے منظروں کی یاد دلاتے رہتے ہیں کہ منکر نیکر کا سوال بھی ہوگا، اپنے اعمال کا امتحان بھی ہوگا، اور سانپ بچھو وغیرہ کیڑے مکوڑے بھی قبر میں طرح طرح سے ستائیں گے، اعمالِ نامہ بھی اپنے ساتھ ہی ہوگا۔ بہت سے مالدار جن کو اللہ تعالیٰ نے دولت بے شمار دی ہے، وہ معمولی سی تقشیر اور پاسپورٹ وغیرہ کے بعد چند گھنٹوں میں حجاز پہنچ جاتے ہیں، اور جن کے پاس نیک اعمال کا ذخیرہ مالا مال کر دینے والا ہو، وہ قبر کے ان سارے احوال سے بے خبر اور بے فکر دلہنوں کی طرح اس میں ایسے آرام فرماتے ہیں کہ قیامت تک کا سارا طویل زمانہ ان کے لئے گھنٹوں اور منٹوں میں گزر جائے گا، جیسا کہ نئی دلہن پہلی شب میں کخواب اور مخمل کے بستروں پر سوتی ہے، اسی طرح یہ لوگ قبر میں سو جاتے ہیں۔

اس کے بعد احرام کی دو سفید چادریں کفن کی چادروں کی یاد ہر وقت تازہ رکھتی ہیں، اگر عبرت کی نگاہ ہو تو جتنے دن احرام باندھا رہے، ہر وقت اسی طرح کفن کی دو چادروں میں لپٹے رہنا یاد رہنا چاہئے۔ اور احرام کے وقت لبیک (حاضر ہوں، حاضر ہوں) قیامت میں پکارنے والے کی آواز پر دوڑ پڑنے کی یاد دلاتی ہے۔ ”يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ“ (سورہ طہ: ۱۰۸) [اس دن سب کے سب (خدا کی طرف سے) پکارنے والے (یعنی صور پھونکنے والے فرشتہ)

کے کہنے پر ہو لیں گے۔]

”وَتَرَى كُلَّ أُمَّةٍ جَائِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَى إِلَى كِتَابِهَا ط“ (سورۃ جاثیہ: ۲۸) [تو دیکھے گا ہر امت کو زانو پر گری ہوئی اور ہر امت پکاری جائے گی اپنی کتاب کی طرف۔]

اور مکہ مکرمہ میں داخل ہونا گویا اس عالم میں داخل ہو جانا ہے، جس میں اللہ تعالیٰ کی رحمت کی امید ہے کہ مکہ مکرمہ دارالامن ہے، لیکن اپنی بد اعمالیوں سے یہ خوف بھی غالب ہے کہ امن کی جگہ بھی امن نہ ملے تو کیا ہوگا، مکہ مکرمہ کا سارا قیام اسی بیم ورجا (خوف و امید) کی یاد کو تازہ کرتا رہتا ہے کہ اس جگہ کا امن کی جگہ ہونا، اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مغفرت اور کرم اور لطف، انعام و احسان کی یاد تازہ کرتا رہتا ہے اور اپنی بد اعمالیاں جو ساری عمر کی ہیں وہ یاد آ کر: ع

مر کے بھی چین نہ آیا تو کدھر جائیں گے

کی یاد تازہ کرتی ہے۔ اور بیت اللہ پر نظر پڑنا قیامت میں گھسے کے مالک کے دیدار کو یاد دلاتا ہے اور جس قدر خوف اور ہیبت، عظمت اور جلال کا مظہر ہے، وہی سارے آداب اس وقت ہونا چاہئیں جیسا کہ کسی بڑے بادشاہ کے دربار میں حاضری کے وقت ہوتے ہیں۔ اور بیت اللہ شریف کا طواف ان فرشتوں کی یاد تازہ کرتا ہے کہ جو عرش معلیٰ کا طواف کرتے رہتے ہیں اور کرتے رہیں گے۔

اور کعبہ کے پردوں سے لپٹ کر رونا اور ملتزم کوٹھمٹنا اس قصور و ار کی مثال ہے جس کسی بڑے محسن و مربی کا بڑا قصور کر کے اس کا دامن پکڑ کر معافی کے لئے روتا ہے اور اس کے گھسے کے درود یوار کو پکڑ کر روتا ہے کہ قصور کی معافی کے یہی راستے ہیں اور قیامت میں اپنے گناہوں کو یاد کر کے رونے کی مثال ہے۔ اور صفامروہ کے درمیان دوڑنا، میدانِ حشر میں ادھر ادھر دوڑنے کی یاد تازہ کرتا ہے، قرآن پاک کا ارشاد ہے: ”يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُّنتَشِرٌ“ (سورۃ قمر: ۷) [قبروں سے اس طرح نکل رہے ہوں گے، گویا وہ ٹڈی دل ہے جو پراگندہ ہے۔]

عرفات کا میدان تو حشر کے میدان کا پورا نمونہ ہے ہی کہ آفتاب کی تمازت اور سب کا ایک ہی

ودق میدان میں ایسی حالت میں اجتماع کہ مغفرت کی امید ہے، گناہوں کا خوف ہے۔ بندہ کے ناقص خیال میں عرفات کے میدان میں بڑی غور و فکر کی جو چیز ہے وہ عہد و میثاق ہے، جو ازل میں ”اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ“ (سورۃ اعراف: ۱۷۲) سے لیا گیا تھا کہ عالم ارواح میں حق سبحانہ و تقدس نے ساری ارواح سے یہ سوال کیا تھا: کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ سب نے ایک زبان ہو کر کہا تھا: کہ بے شک آپ ہمارے رب ہیں۔ مشکوٰۃ شریف میں بروایت مسند احمد حضور اقدس ﷺ کا پاک ارشاد نقل کیا ہے کہ یہ عہد عرفات ہی کے میدان میں ہوا تھا۔ یہ وقت اور یہ جگہ اس کے یاد کرنے کی ہے کہ کیا عہد کیا تھا؟ اور اس عہد کو کس طرح پورا کیا۔ اس کے بعد مزدلفہ اور منیٰ وغیرہ کے اجتماعات ہیں۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ان مواقع میں لوگوں کا اشد حام اور ان کا شور و شغب، مختلف زبانیں، مختلف آوازیں اور لوگوں کا اپنے اپنے اماموں کے پیچھے چلنا، قیامت کے میدانوں میں اپنے اپنے انبیاء علیہم السلام اور مقتداؤں کے پیچھے چلنے کی اور حیرانی اور پریشانی کے عالم میں کبھی یہاں اور کبھی وہاں جانے کی یاد تازہ کرتا ہے، ان مواقع میں عاجزی اور زاری کا اہتمام کرنا کام آنے والی چیز ہے۔

یہ مختصر خاکہ ہے حج کے اس منظر کا جو قیامت کی یاد کو تازہ کرتا ہے۔

دوسرا منظر: اظہار عشق و محبت کا ہے۔ وہ حاجی کے حال سے ایسا ظاہر اور واضح ہے کہ اس کے لئے کسی تفصیل کی حاجت نہیں، بندوں کا تعلق حق تعالیٰ و تقدس کے ساتھ دو طرح کا ہے: ایک نیاز مندی اور بندگی کا کہ وہ پاک ذات مالک ہے، خالق ہے، اس تعلق کا مظہر ”نماز“ ہے جو سراسر نیاز و اظہار عبدیت ہے، اسی لئے اس میں ساری چیزیں اسی تعلق کا مظہر ہیں کہ نہایت وقار اور سکون کے ساتھ موزوں لباس اور شاہی آداب کے مناسب حالات کے ساتھ حاضری دربار کی ہے کہ وضو اور پاک کپڑوں کے ساتھ نہایت وقار اور سکون سے اول کانوں پر ہاتھ رکھ کر عبدیت اور اللہ جل جلالہ کی بڑائی کا اقرار کرے، پھر ہاتھ باندھ کر معروضہ پیش کرے، پھر سر جھکا کر تعظیم کرے، اور پھر زمین پر ماتھا گڑ کر اپنی نیاز مندی اور عجز کا اظہار کرے اور آقائی بڑائی کا

زبان سے اقرار کرتا ہے اور کوئی قول و فعل اس کی بڑائی اور اپنے عجز کے خلاف نہ ہو۔
 اس نوع میں سکون و وقار کی جتنی پابندی کی جائے گی وہ اس کے شایان شان ہوگا، اسی لئے
 نماز کے لئے بھاگ کر چلنا مکروہ ہے، نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے بھی انگلیوں میں انگلیاں
 ڈال کر بیٹھنا مکروہ ہے، نماز میں انگلیاں چٹھنا مکروہ ہے، بے ضرورت کھانا مکروہ ہے، حتیٰ کہ
 ادھر ادھر نظر کرنا مکروہ ہے، بے ترتیب یعنی ناموزوں ہیئت سے کپڑا پہننا مکروہ ہے، ایسے ہی
 بدن پر کپڑا لٹکانا مکروہ ہے۔ یہ عبادت نماز میں بات کرنے سے ضائع ہو جاتی ہے، وضو ٹوٹ
 جانے سے جاتی رہتی ہے، حتیٰ کہ بے اختیار اور بے ارادہ بھی ہنس پڑنے سے ضائع ہو جاتی ہے،
 حتیٰ کہ سجدہ میں دونوں پاؤں زمین سے اٹھ جانے سے ضائع ہو جاتی ہے، اس لئے کہ یہ بھی سکون
 اور وقار کے خلاف ہے۔

حق تعالیٰ کے ساتھ دوسرا تعلق محبت اور عشق کا ہے کہ وہ مربی (تربیت کرنے والا)
 ہے۔ منعم (انعام دینے والا) ہے۔ محسن (احسان کرنے والا) ہے۔ اور جمال و کمال کے
 جتنے اوصاف ہو سکتے ہیں ان سب کے ساتھ متصف ہے۔ ادھر ہر آدمی میں فطری طور پر
 عشق و محبت کا مادہ موجود ہے۔

ترے فراق میں جینا بشر کا کام نہیں
 ہزار شکر کہ اس عمر کو دوام نہیں
 شاہد بزم ازل نے اک نگاہِ ناز سے
 عشق کو اس انجمن میں مسند آرا کر دیا

اسی تعلق کا مظہر حج ہے کہ سفر کی ابتداء ہی سب تعلقات کو ختم کر کے، سب عزیز و اقارب، گھربار سے
 منہ موڑ کر، کوچہ یار کی طرف جانا ہے اور جنگلوں اور گلی کوچوں میں مارے مارے پھرنا ہے کہ یہی دو چیزیں
 عاشقوں کا کام ہیں۔

ما و محبنوں ہم سبق بودیم در دیوانِ عشق
 او بصر ا رفت وما در کوچہا رسوا شدیم

نیا رنگ لائی مسری بے کسی
 چھٹا دیس جنگل کی دھن ہو گئی
 اور یہ ساری وحشت اور اشتیاق کیوں ہے؟ یہ اضطراب اور بے چینی آخر کیوں مسلط ہوئی، اس لئے
 کہ محبوب کے در پر عشاق کے اجتماع کا ایک وقت مقرر ہے، وہ قریب آ گیا۔
 اجازت ہو تو آ کر میں بھی شامل ان میں ہو جاؤں
 سنا ہے کل ترے در پر ہجوم عاشقاں ہوگا
 دوست آوارگی ہی خواہد
 رفتن حج بہانہ افتاد است
 جب عشق کے طفیل یہ مبارک سفر ہے، تو راستہ کی سب مشقتیں اسی ذوق اور جذبہ کے ماتحت ہونا
 ضروری ہیں اور اسی فریفتگی سے ان کو برداشت کرنا چاہئے۔
 درد و غم رنج و الم فکر و قلق خوف و ہراس
 وہ بلا کونسی ہے جو شب ہجر اں میں نہیں
 اذیت مصیبت ملامت بلائیں
 ترے عشق میں ہم نے کیا کیا نہ دیکھا
 الفت میں برابر ہے جفا ہو کہ وفا ہو
 ہر چیز میں لذت ہے اگر دل میں مسزا ہو
 اس کے بعد احرام بھی اسی عاشقانہ رنگ کا پورا منظر ہے کہ نہ سر پر ٹوپی، نہ بدن پر کرتا، فقیرانہ
 صورت، نہ خوشبو، نہ زینت، ایک مجنونانہ ہیئت، جو کرب و بے چینی کے کمال کو ظاہر کرتی ہے۔
 خوشی سے اپنی رسوائی گوارا ہو نہیں سکتی
 گریباں پھاڑتا ہے تنگ جب دیوانہ آتا ہے
 چشم تر، خاک بسر، چپاک گریباں، دل زار
 عشق کا ہم نے یہ دنیا میں نتیجہ دیکھا

نہ رکھ لباس کا الجھاؤ تن پہ دست جنوں

کیا ہے پاک گریباں تو پھاڑ دامن بھی

اصل یہ تھا کہ گھر سے نکلتے ہی یہ حالت شروع ہو جاتی، اسی وجہ سے بعض علماء کے نزدیک گھر ہی سے احرام باندھ کر جانا افضل ہے، مگر چونکہ احرام کے بعد بہت سی چیزیں ناجائز ہو جاتی ہیں اور اس قسم کے لباس کا تحمل بھی بعض ناز پروردہ لوگوں کو مشکل ہو جاتا ہے، اس لئے اللہ تعالیٰ کی رحمت نے اس کی اجازت دے دی کہ شروع سے احرام نہ باندھا جائے کہ اس میں مشقت ہوگی، البتہ جب کوئے یار کے قریب پہنچے، تو اس کا اہتمام ضروری ہے کہ اس کے کوچہ میں اسی حال سے داخل ہونا ہے کہ سر پر بال بکھرے ہوئے ہوں، لباس میں مجنونانہ بیہوشی ہو، میلے کچیلے حال میں از خود رفتہ عاشقوں کی سی صورت ہو، اسی کو حضور اقدس ﷺ نے اپنے پاک ارشاد میں ظاہر فرمایا: ”الْحُجُّ الشَّعِثُ الثَّفِلُ“ [حاجی بکھرے ہوئے بالوں والا میلہ کچیلہ ہوتا ہے۔] یعنی یہ کہ راستہ میں کچھ گرد و غبار بھی بے تابی اور شوق میں بدن پر پڑا ہو، اسی حالت کو حق تعالیٰ شانہ خود بھی تفاخر کے طور پر فرشتوں سے ظاہر فرماتے ہیں: ”أَنْظُرُوا إِلَى زُؤَارِ بَيْتِي قَدْ جَاءَ وَنِي شُعْثًا غُبْرًا“ [میرے گھر کے مشاقوں کو دیکھو کہ میری طرف بکھرے ہوئے بالوں اور گرد و غبار کی حالت میں آئے ہیں۔]

اور ظاہر ہے کہ جب جنگلوں اور پہاڑوں کی خاک چھانتا ہوا، روتا پیٹتا وہاں پہنچتا ہے تو یہ چیزیں ضرور ہوں گی اور جتنے اثرات اس کے زیادہ ہوں گے، اتنا ہی شوق اور بے تابی کا اظہار ہوگا۔

اسی حالت میں مستانہ وار ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ، لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ“ [میں حاضر ہوں، حاضر ہوں، اے اللہ میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں، میں حاضر ہوں، حاضر ہوں۔] کا نعرہ لگاتا ہوا، روتا اور چلاتا ہوا، نالہ و فریاد کرتا ہوا، پہنچتا ہے، اسی کی طرف حضور اقدس ﷺ نے اپنے پاک ارشاد ”الْحُجُّ الْعَجُّ وَالشَّجُّ“ میں ارشاد فرمایا: کہ [حج (کا کمال خوب) چلانا اور قربانی کا خون بہانا۔] بہت سی احادیث میں مردوں کے لئے لبیک آواز سے پڑھنے کی ترغیب ہے۔ ظاہر بات ہے کہ نالہ و فریاد کے ساتھ چلانا عشق کی جان ہے۔

نالہ کر لینے دیں اللہ نہ چھیڑے احباب
ضبط کرتا ہوں تو تکلیف سوا ہوتی ہے
فغاں میں آہ میں فریاد میں شیون میں نالے میں
سناؤں دردِ دل طاقت اگر ہو سننے والے میں
دم بدم سینہ سوزاں سے نہ کر نالہ گرم
پڑ نہ جائیں تیسری منقار میں چھالے بلبل

اسی بے چینی اور اضطراب، نالہ اور فریاد کے ساتھ آخروہ محبوب کے شہر تک پہنچ جاتا ہے اور مکہ مکرمہ میں داخل ہو جاتا ہے۔

ایک دل کھویا ہوا جس کے دل میں واقعی زخمِ محبت ہو، جب محبوب کے گھر پہنچ جاتا ہے تو اس پر کیا گذرتی ہے اور وہ کیا سوچتا ہے، یہ چیزیں الفاظ سے تعبیر نہیں ہوتیں۔

اس کے بعد وہ جو حرکتیں کرتا ہے، وہ کسی ضابطہ اور آئین کی پابند نہیں، کہیں محبوب کے گھر کے چکر کاٹتا ہے، کہیں اس کے درو دیوار اور چوکھٹ کو چومتا ہے، آنکھیں ملتا ہے، پیشانی اور سر رگڑتا ہے۔

طواف کی ابتداء حجرِ اسود کے بوسہ سے ہے، جس کو حدیثِ پاک میں اللہ جل شانہ کے دست مبارک سے تعبیر کیا ہے اور اس کا بوسہ گویا دستِ بوسی ہے آقائے کریم کی اور انتہائی لطف و کرم ہے اس مالک کا جس نے یہ سعادت خاک کے پتلوں کو عطا فرمائی۔ عشاق کے نزدیک محبوب کے گھر کو، درو دیوار کو چومنا، اس کی عتبہ بوسی، قدم بوسی، دست بوسی وغیرہ عشق کے ایسے لوازمات میں سے ہیں کہ شاید ہی کوئی دل کھویا ہوا شاعر ایسا ہوگا، جس نے کسی نہ کسی عنوان سے اس کو اہم مقصد نہ بنایا ہو۔

أَمْرٌ عَلَى الدِّيَارِ دِيَارِ لَيْلَى
أَقْبَلُ ذَا الْجَدَارِ وَذَا الْجَدَارِ

[میں جب لیلیٰ کے شہر میں پہنچتا ہوں، کبھی اس دیوار کو چومتا ہوں اور کبھی اس دیوار کو۔]

حضور اقدس ﷺ نے حجرِ اسود پر اپنے لب مبارک رکھے اور بہت دیر تک رکھے رہے اور آنسو جاری تھے، اس کے بعد حضور اقدس ﷺ نے دیکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی کھڑے رو رہے ہیں۔

حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یہی جگہ ہے جہاں آنسو بہائے جاتے ہیں۔“

مختصر یہ ہے ہماری داستاں
خود بخود ہیں آنکھ سے آنسو رواں

کعبہ شریف کے پردہ سے لپٹنا بھی اسی عاشقانہ شان کا ایک خاص منظر ہے کہ محبوب کے
دامن سے چمٹنا بھی عشق کے مظاہر میں سے ایک مخصوص مظہر ہے۔

اے ناتوانِ عشق تجھے حسن کی قسم
دامن کو یوں پکڑ کہ چھڑایا نہ جا سکے

ملترم جو کعبہ شریف کی دیوار کا ایک خاص حصہ ہے، متبرک جگہ ہے، اس جگہ خصوصیت سے دعا
قبول ہوتی ہے۔ حدیث شریف میں آتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس سے چمٹ
رہے تھے اور اپنے چہرہ کو اس سے لگا رہے تھے۔

آج ارشد کو عجب حال میں دیکھا ہم نے
رو رہا تھا وہ کسی شخص کی دیوار کے پاس

اس کے بعد صفامرہ کے درمیان دوڑنا بھی اسی مجنونانہ انداز کا ایک پرکیف منظر ہے کہ ننگے سر،
نہ کرتہ، نہ پاجامہ، ادھر سے ادھر، ادھر سے ادھر، بھاگے بھاگے پھر رہے ہیں۔

اسی اضطراب، بے چینی، آوارہ گردی، صحراوردی کا مظہر ہے کہ صبح کو مکہ مکرمہ میں، رات کو منی
میں، پھر صبح کو عرفات کا جنگل بیابان، شام ہوتے ہی مزدلفہ بھاگ آئے، صبح ہی صبح وہاں سے پھر منی،
دوپہر کو پھر مکہ مکرمہ واپسی شام کو پھر منی لوٹ گئے۔

ایک جا رہتے نہیں عاشق بدنام کہیں
دن کہیں رات کہیں صبح کہیں شام کہیں

اس سب کے بعد منی میں شیاطین کے پتھر مارنا، اس جنون و وحشت کے آخری حصہ کا نظارہ ہے،
جو عشاق کو پیش آتا ہے، عاشق کا جنون جب حد سے تجاوز کرتا ہے تو وہ ہر اس شخص کے پتھر مارا کرتا ہے
جس کو وہ اپنے کام میں مغل سمجھتا ہے۔ ع

میں اسے سمجھوں ہوں دشمن جو مجھے سمجھائے ہے
 اور سب سے آخر میں قربانی جو حقیقتاً اپنی جان کی قربانی ہے، اللہ جل شانہ نے اپنی غایت رحمت
 اور رافت سے اس کو جانور کی یعنی مال کی قربانی سے بدل دیا ہے، یہی عشق کا منتہا اور آخری حال ہے۔
 موت ہی سے کچھ علاج درِ فرقت ہو تو ہو
 غسل میت ہی ہمارا غسلِ صحت ہو تو ہو
 یہ مختصر اشارات ہیں حج کے اس منظر کے، جو عشق سے تعلق رکھتے ہیں، جس کے دل میں کچھ چوٹ
 ہوگی، کوئی زخم لگا ہوگا، دیوانگی سے کوئی سابقہ پڑا ہوگا؟ وہ ان اشارات کے بعد وہاں پہنچ کر دیکھے گا کہ اس
 سفر کا ہر جز اس مظہر کو اپنے اندر پوری طرح لئے ہوئے ہے، تفصیل کے لئے دفتر بھی کافی نہیں اور پھر
 جذبات کا غنڈہ پڑاتے بھی نہیں۔

دردِ دل دور سے ہسم تم کو سنائیں کیوں کر
 ڈاک میں بھیج دیں آہوں کی صدائیں کیوں کر
 کاغذ تمام کلک تمام اور ہسم تمام
 پر داستانِ شوق ابھی ناتمام ہے
 سیاسی حضرات کے نزدیک بھی اس میں اتنے فوائد ہیں کہ وہ سب تحریر میں بھی نہیں آ سکتے، نمونہ
 کے طور پر چند امور کی طرف متوجہ کرتا ہوں اور ان میں غور کرنے سے ہزاروں مصالح سمجھ میں آ سکتے ہیں۔
 (۱)..... ہر حاکم اور بادشاہ کو اپنی رعایا کے مختلف طبقات کو بیک وقت ایک جگہ جمع کرنے کا جتنا اہتمام اور
 خواہش ہوتی ہے، وہ سب کو معلوم ہے کہ اس کے لئے مختلف نوع کے جشن اور مختلف نام سے
 انجمنیں بنا کر ان کے سالانہ جلسے وغیرہ کرائے جاتے ہیں، حج میں یہ مصلحت عملی وجہ الاتم پوری
 ہوتی ہے۔

(۲)..... مسلمانوں کی فلاح و بہبود کے لئے مختلف ممالک کے اہل الرائے اگر کوئی لائحہ عمل تجویز
 کریں تو اس کی تشکیل اور اشاعت کے لئے یہ بہترین موقع ہے۔

(۳)..... اگر اسلامی ممالک کے افراد کے درمیان اتحاد اور تعلقات کی وسعت کی کوئی صورت ہو سکتی

ہے توجج کے موقع سے بہتر صورت نہیں۔

(۴)..... علم الالسنہ کے شوقین حضرات کے لئے حج کے زمانہ سے بہترین موقع شاید نہ مل سکے کہ ایک ہی جگہ عربی، اردو، ترکی، فارسی، ہندی، پشتو، چینی، جاوی، انگریزی وغیرہ وغیرہ ہر زبان کے واقف لوگ ملیں گے۔

(۵)..... سپاہیانہ زندگی جو اسلامی زندگی کا خصوصی شعار ہے، حج کے سفر میں پورے طور سے پائی جاتی ہے، لباس و معاش میں بھی، چلنے پھرنے میں بھی۔

(۶)..... سرمایہ داری کے مخالف، امیر و غریب میں مساوات پیدا کرنے کی جتنی کوشش کرتے رہتے ہیں، اس کو اخبار میں حضرات بخوبی جانتے ہیں اور یہ بھی ساتھ ہی معلوم ہے کہ کوئی صورت بھی آج تک کامیاب نہیں ہو سکی، اسلام کا ہر حکم نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ اس مصلحت کو نہایت آسان اور کامیاب طریقہ سے پورا کرتا ہے۔ اسلامی اصول سے بہتر چیز نہ آج تک پیدا ہو سکی، نہ آئندہ ہو سکے، بشرطیکہ ان احکام کو اسلام کی صحیح تعلیم کے ماتحت ادا کیا جائے۔

(۷)..... دنیا کے مختلف طبقات میں مساوات پیدا کرنے کے لئے بھی حج بہترین عمل ہے کہ امیر، غریب، بادشاہ، فقیر، ہندی، عربی، ترکی، چینی وغیرہ سب ایک ہی حال میں، ایک ہی لباس میں، ایک ہی مشغلہ میں، معتدیہ زمانہ تک رہتے ہیں۔

(۸)..... قومی ہفتہ منانے کے لئے لوگ کتنے انتظامات، اعلانات، اخراجات کرتے ہیں، مسلمانوں کے لئے ذی الحجہ کے پہلے پندرہ دن قومی ہفتہ سے بھی بڑھ کر ہیں کہ جن کے لئے نہ انتظامات خصوصی کرنے کی ضرورت ہے، نہ پروپیگنڈہ کی۔

(۹)..... دنیا کے سب مسلمانوں میں آپس میں اخوت، محبت، تعلقات، تعارف اور رشتہ اتحاد قائم کرنے کے لئے حج بہترین موقع ہے۔

(۱۰)..... اشاعت اسلام کے شوقین، دینی احکام کی اہمیت اور تبلیغ کو اس موقع پر اہتمام سے لے کر اٹھیں، مقامی حضرات باہر سے آنے والے مہمانوں کی اصل خاطر اور ضیافت اس کو سمجھیں کہ ان میں دینی جذبہ قوت پکڑے، ان میں دین کے احکام پر عمل کا ولولہ اور شوق پیدا ہو، ان میں جو

ضعف یا بددینی کے اثرات ہوں وہ زائل ہو جائیں، اسی طرح باہر سے آنے والے حضرات مقامی اصحاب کی اعانت اس کو سمجھیں، تو دین کو جس قدر فروغ ہو، وہ اظہر من الشمس ہے۔

(۱۱)..... غرباء اور امراء کا اختلاط جو مستقل طور پر ایک مقصود چیز ہے کہ اس کی وجہ سے ایک طرف امراء میں نخوت اور غرور دور ہو، دوسری جانب غرباء کا حوصلہ بڑھے، وہ حج میں ایسے کامل طور سے پایا جاتا ہے کہ جس کی نظیر دوسری جگہ نہ ملے گی۔ دونوں طبقوں کا اختلاط جو بسا اوقات تعارف اور مدارات سے بڑھ کر مودت اور دوستی تک پہنچ جاتا ہے، جس کا سفر حج میں پوری طرح سے مشاہدہ ہوتا رہتا ہے۔

(۱۲)..... مسلمانوں کے اجتماع کو بالخصوص جبکہ وہ عاجزی اور مسکنت، زاری اور تضرع کے ساتھ ہو، اللہ جل شانہ کی رحمت اور لطف و کرم کے متوجہ کرنے میں جتنا دخل ہے، وہ عامی سے عامی آدمی سے بھی مخفی نہیں، حج کا موقع اس کا بہترین مظہر ہے کہ عرفات کا میدان اس کا خصوصی مظہر ہے۔

(۱۳)..... آثارِ قدیمہ کا تحفظ اور اسلاف بالخصوص پہلے انبیاء کرام علیہم السلام کے احوال کا علم اور استحضار، سفر حج کا خصوصی ثمرہ ہے۔

(۱۴)..... معاشی حیثیت سے دنیا کی معلومات کا ذریعہ سفر حج سے بہتر نہیں ہے کہ ہر ملک کی مصنوعات، ایجادات، پیداوار کے حالات اور اس قسم کی جتنی تفصیلات معلوم کرنا چاہیں، اس سفر میں بہترین طریقہ سے حاصل ہو سکتی ہیں۔

(۱۵)..... علمی حیثیت سے سفر حج نہایت بہتر چیز ہے کہ اس موقع پر ہر جگہ کے علماء موجود ہوتے ہیں، ان کی علمی حیثیت اور ہر مقام کے علمی مراکز، علمی کارنامے، ان کی ترقیات اور تنزل اور ان کے اسباب پر تفصیل سے اطلاع ہو سکتی ہے اور مختلف نوع کے علماء سے افادہ اور استفادہ حاصل ہو سکتا ہے۔

(۱۶)..... دنیا بھر کے اولیاء، ابدال و اقطاب کا ایک معتد بہ طبقہ ہر سال حج میں شرکت کرتا ہے، ان کے فیوض و برکات، انوار و کمالات سے استفادہ کا بہترین موقع ہے۔

(۱۷)..... اللہ تعالیٰ کی معصوم مخلوق فرشتے جو عرش الہی کے طواف میں ہر وقت مشغول رہتے ہیں، حج میں ان سے تشبہ حاصل ہوتا ہے اور حدیث شریف کے پاک ارشاد ”مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ“

مِنْهُمْ“ [جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت پیدا کرتا ہے، ان ہی میں شمار کیا جاتا ہے۔] کی بناء پر فرشتوں کے ساتھ جو کسی وقت اور کسی آن اللہ جل شانہ کی منشاء کے خلاف نہیں کرتے، مشابہت حاصل ہوتی ہے۔

(۱۸)..... پہلی امتوں میں مذہبی حیثیت سے رہبانیت ایک بہت ہی اہم اور اونچی چیز شمار کی جاتی تھی، مگر اسلام نے اس کو روک کر اس کا بدل سفر حج کو قرار دیا، چنانچہ زینت کی اشیاء، بیوی سے صحبت درکنار، صحبت کا ذکر تک ناجائز کر دیا، اور اس کا نعم البدل اس کو قرار دیا۔

(۱۹)..... دنیاوی حیثیت سے ہر قوم میں ایک میلہ لگتا ہے اور یہ ایک قدیم دستور ہے، ہر ملک اور ہر مذہب کے لوگ اس کے ہمیشہ سے عادی ہیں، عام طور پر لوگ اس کی طرف طبعاً متوجہ ہوتے ہیں، سال بھر تک اس کا انتظار و اہتمام کرتے ہیں، اسلام نے مسلمانوں کے لئے حج کو اس کا نعم البدل قرار دیا کہ بجائے لہو و لعب، کھیل کود، شور و شغب کے مختلف مظاہروں اور نعروں کے انہی چیزوں کو عبادت کی شکل میں بدل دیا، جس میں ان سب جذبات کا جو لہو و لعب کی شکل میں تھے، تو حید و عشق الہی کی طرف امالہ ہو گیا۔

(۲۰)..... حج ان متبرک مقامات کی زیارت کا ذریعہ ہے اور برکات حاصل کرنے کا موقع ہے، جہاں لاکھوں عشاق نے ایڑیاں اور ماتھے رگڑ رگڑ کر جان دے دی۔

(۲۱)..... سفر سے ایک طرف تو اخلاق کی جلا اور صفائی ہوتی ہے، دوسری طرف بدن کی صحت کے لئے معین ہے۔ حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے: ”سَافِرٌ وَاصِحٌ“ [سفر کرو صحت یاب ہو گے۔] (کنز) تبدیل آب و ہوا صحت کے لئے معین و مددگار ہے، حج کا سفر اس کا بہترین ذریعہ ہے۔

(۲۲)..... حج اس عبادت کی یادگار اور بقاء ہے جو حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ سے لے کر ہر مذہب و ملت میں رہی ہے۔

(۲۳)..... اسلام کا ابتدائی دور جہاں مسلمان نہایت بے کسی کے عالم میں ہر وقت مظلومانہ زندگی بسر کرتے تھے اور ہر قسم کے ظلم و ستم کا شکار ہوتے تھے اور نہایت صبر و استقلال کے ساتھ ان سب

مظالم کو برداشت کرتے تھے، جو کفار کی طرف سے ان پر ہوتے رہتے تھے اور اسلام کا انتہائی دور جہاں وہ ہجرت کے بعد غالب اور فاتح کی شکل میں رہے اور غالب و قوی ہو کر اپنے کمال اخلاق سے نہ صرف یہ کہ پرانے مظالم کو بالکل نظر انداز کر دیا، بلکہ اپنے اخلاق کی خوبی اور وسعت سے اسلام کو ایسا پھیلایا کہ دنیا کے گوشہ گوشہ میں اس کا نور پھیل گیا، اس سفر حج میں دونوں شہروں کی زیارت سے دونوں یادگاریں تازہ ہوتی ہیں اور دونوں سبق یاد کرنے کا امت کو موقع ملتا ہے۔

(۲۴)..... مکہ مکرمہ حضور اقدس ﷺ کا مولد ہے، پیدائش یہاں ہوئی اور ۵۳ سال کی عمر تک کے مختلف دور یہاں گزرے، اس کے بعد مدینہ طیبہ ہجرت کا گھر ہے اور مزار مبارک وہاں ہے، رسالت کے اکثر احکام وہاں نازل ہوئے۔ اس سفر سے دونوں یادگاروں کی زیارت حضور اقدس ﷺ کے ہر زمانہ کی یاد کو تازہ کرنے والی ہے اور محبت کو بڑھانے والی ہے، لوگ یادگار قائم کرنے کے لئے مختلف چیزیں ایجاد کیا کرتے ہیں، اسلام نے حج و زیارت کا حکم دے کر خود اس یادگار کو قائم کر دیا۔

(۲۵)..... مرکز اسلام کی تقویت و قوت اور حریم شریفین کے رہنے والوں کی اعانت، نصرت، ان کے حالات کی تحقیق، ان کے ساتھ ہمدردی اور غمگساری کا بہترین ذریعہ حج و زیارت ہے کہ جب ان سے تفصیلی ملاقات ہوگی، تو ان کی اعانت اور مدد کا جذبہ خود بخود دل میں پیدا ہوگا اور وہاں سے واپسی پر بھی عرصہ تک ان کی یاد رہے گی۔

نمونہ کے طور پر چند امور کی طرف مختصر اور مجمل اشارات کئے ہیں، غور کرنے سے بہت سے امور اور مصالح سمجھ میں آتے رہتے ہیں، لیکن یہ نہایت اہم جزو ہے کہ اصل مقصد اللہ جل شانہ کے ساتھ تعلق کا بڑھانا ہے اور دنیا کی محبت اور اس سے بے رغبتی پیدا کرنا ہے، اس مضمون کو ایک قصہ پر ختم کرتا ہوں جس کو صاحب اتحاف نے نقل کیا:

شیخ المشائخ قطب دواں علامہ شبلی قدس سرہ کے مرید حج کر کے آئے، تو شیخ نے ان سے سوالات فرمائے وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے شیخ نے دریافت فرمایا: کہ

تم نے حج کا ارادہ اور عمر کیا تھا؟
 میں نے عرض کیا: کہ جی! بکثرت قصد حج کا تھا۔
 آپ نے فرمایا: کہ اس کے ساتھ ان تمام ارادوں کو ایک دم چھوڑنے کا عہد کر لیا تھا، جو پیدا
 ہونے کے بعد سے آج تک حج کی شان کے خلاف کئے؟
 میں نے کہا: یہ عہد تو نہیں کیا تھا۔
 آپ نے فرمایا: کہ پھر حج کا عہد ہی نہیں کیا۔
 پھر شیخ نے فرمایا: کہ احرام کے وقت بدن کے کپڑے نکال دئے تھے؟
 میں نے عرض کیا: جی بالکل نکال دیئے تھے۔
 آپ نے فرمایا: اس وقت اللہ تعالیٰ کے سوا ہر چیز کو اپنے سے جدا کر دیا تھا؟
 میں نے عرض کیا: ایسا تو نہیں ہوا۔
 آپ نے فرمایا: تو پھر کپڑے ہی کیا نکالے۔
 آپ نے فرمایا: وضو اور غسل سے طہارت حاصل کی تھی؟
 میں نے عرض کیا: جی ہاں! بالکل پاک صاف ہو گیا تھا۔
 آپ نے فرمایا: اس وقت ہر قسم کی گندگی اور لغزش سے پاکی حاصل ہو گئی تھی؟
 میں نے عرض کیا: یہ تو نہ ہوئی تھی۔
 آپ نے فرمایا: پھر پاکی ہی کیا حاصل ہوئی۔
 پھر آپ نے فرمایا: لبیک پڑھا تھا؟
 میں نے عرض کیا: جی ہاں! لبیک پڑھا تھا۔
 آپ نے فرمایا: کہ اللہ جل شانہ کی طرف سے لبیک کا جواب ملا تھا؟
 میں نے عرض کیا: مجھے تو کوئی جواب نہیں ملا۔
 تو فرمایا: کہ پھر لبیک کیا کہا۔
 پھر فرمایا: کہ حرم محترم میں داخل ہوئے تھے؟

میں نے عرض کیا: کہ داخل ہوا تھا۔
فرمایا: اس وقت ہر حرام چیز کے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے ترک کا جزم کر لیا تھا؟
میں نے کہا: یہ تو میں نے نہیں کیا۔
فرمایا: کہ پھر حرم میں بھی داخل نہیں ہوئے۔
پھر فرمایا: کہ مکہ مکرمہ کی زیارت کی تھی؟
میں نے عرض کیا: جی! زیارت کی تھی۔
فرمایا: اس وقت دوسرے عالم کی زیارت نصیب ہوئی؟
میں نے عرض کیا: اس عالم کی تو کوئی چیز نظر نہیں آئی۔
فرمایا: پھر مکہ مکرمہ کی بھی زیارت نہیں ہوئی۔
پھر فرمایا: کہ مسجد حرام میں داخل ہوئے تھے؟
میں نے عرض کیا: کہ داخل ہوا تھا۔
فرمایا: کہ اس وقت حق تعالیٰ شانہ کے قرب میں داخل ہونا محسوس ہوا؟
میں نے عرض کیا: کہ مجھے تو محسوس نہیں ہوا۔
فرمایا: کہ تب تو مسجد میں بھی داخلہ نہیں ہوا۔
پھر فرمایا: کہ کعبہ شریف کی زیارت کی؟
میں نے عرض کیا: کہ زیارت کی۔
فرمایا: کہ وہ چیز نظر آئی جس کی وجہ سے کعبہ کا سفر اختیار کیا جاتا ہے؟
میں نے عرض کیا: کہ مجھے تو نظر نہیں آئی۔
فرمایا: پھر تو کعبہ شریف کو نہیں دیکھا۔
پھر فرمایا: کہ طواف میں رمل کیا تھا؟ (خاص طور سے دوڑنے کا نام ہے)۔
میں نے عرض کیا: کہ کیا تھا۔
فرمایا: کہ اس بھاگنے میں دنیا سے ایسے بھاگے تھے، جس سے تم نے محسوس کیا ہو کہ تم دنیا سے

بالکل یکسو ہو چکے ہو؟

میں نے عرض کیا: کہ نہیں محسوس ہوا۔

فرمایا: کہ پھر تم نے رمل بھی نہیں کیا۔

پھر فرمایا: کہ حجر اسود پر ہاتھ رکھ کر اس کو بوسہ دیا تھا؟

میں نے عرض کیا: جی ایسا کیا تھا۔

تو انہوں نے خوفزدہ ہو کر ایک آہ کھینچی اور فرمایا: تیرا ناس ہو، خبر بھی ہے کہ جو حجر اسود پر ہاتھ

رکھے وہ گویا اللہ جل شانہ سے مصافحہ کرتا ہے اور جس سے حق سبحانہ و تقدس مصافحہ کریں وہ ہر طرح سے امن میں ہو جاتا ہے، تو کیا تجھ پر امن کے آثار ظاہر ہوئے۔

میں نے عرض کیا: کہ مجھ پر تو امن کے آثار کچھ بھی ظاہر نہیں ہوئے۔

تو فرمایا: کہ تو نے حجر اسود پر ہاتھ ہی نہیں رکھا۔

پھر فرمایا: کہ مقام ابراہیم پر کھڑے ہو کر دو رکعت نفل پڑھی تھی؟

میں نے عرض کیا: کہ پڑھی تھی۔

فرمایا: کہ اس وقت اللہ جل شانہ کے حضور میں ایک بڑے مرتبہ پر پہنچا تھا، کیا اس مرتبہ کا حق ادا

کیا؟ اور جس مقصد سے وہاں کھڑا ہوا تھا وہ پورا کر دیا؟

میں نے عرض کیا: کہ میں نے تو کچھ نہیں کیا۔

فرمایا: کہ تو نے پھر تو مقام ابراہیم پر نماز ہی نہیں پڑھی۔

پھر فرمایا: کہ صفامروہ کے درمیان سعی کے لئے صفا پر چڑھے تھے؟

میں نے عرض کیا: کہ چڑھا تھا۔

فرمایا: وہاں کیا کیا؟

میں نے عرض کیا: کہ سات مرتبہ تکبیر کہی اور حج کے مقبول ہونے کی دعا کی۔

فرمایا: کیا تمہاری تکبیر کے ساتھ فرشتوں نے بھی تکبیر کہی تھی؟ اور اپنی تکبیر کی حقیقت کا تمہیں

احساس ہوا تھا؟

میں نے عرض کیا: کہ نہیں۔

فرمایا: کہ تم نے تکبیر ہی نہیں کہی۔

پھر فرمایا: کہ صفا سے نیچے اترے تھے؟

میں نے عرض کیا: کہ اتر اٹھا۔

فرمایا: اس وقت ہر قسم کی علت دور ہو کر تم میں صفائی آگئی تھی؟

میں نے عرض کیا: کہ نہیں۔

فرمایا: کہ نہ تم صفا پر چھڑے، نہ اترے،

پھر فرمایا: کہ صفا مروہ کے درمیان دوڑے تھے؟

میں نے عرض کیا: کہ دوڑ اٹھا۔

فرمایا: کہ اس وقت اللہ تعالیٰ کے علاوہ ہر چیز سے بھاگ کر اس کی طرف پہنچ گئے تھے؟ غالباً

”فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ“ (سورہ شعراء: ۲۱) کی طرف اشارہ ہے، جو قرآن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ہے، دوسری جگہ اللہ تعالیٰ کا پاک ارشاد ہے: ”فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ“ (سورہ ذاریات: ۵۰)۔

میں نے عرض کیا: کہ نہیں۔

فرمایا: کہ تم دوڑے ہی نہیں۔

پھر فرمایا: کہ مروہ پر چھڑے تھے؟

میں نے عرض کیا: کہ چڑھا تھا۔

فرمایا: کہ تم پروہاں سکیں نہ نازل ہو اور اس سے وافر حصہ حاصل کیا؟

میں نے عرض کیا: کہ نہیں۔

فرمایا: کہ مروہ پر چھڑے ہی نہیں۔

پھر فرمایا: کہ منیٰ گئے تھے؟

میں نے عرض کیا: گیا تھا۔

فرمایا: کہ وہاں اللہ جل شانہ سے ایسی امیدیں بندھ گئی تھیں، جو معاصی کے حال کے ساتھ نہ ہوں؟

میں نے عرض کیا: کہ نہ ہو سکیں۔

فرمایا: کہ منیٰ ہی نہیں گئے۔

پھر فرمایا: کہ مسجد خیف میں (جو منیٰ میں ہے) داخل ہوئے تھے؟

میں نے عرض کیا: کہ داخل ہوا تھا۔

فرمایا: کہ اس وقت اللہ جل شانہ کے خوف کا اس قدر غلبہ ہو گیا تھا، جو اس وقت کے علاوہ نہ ہوا ہو؟

میں نے عرض کیا: کہ نہیں۔

فرمایا: کہ مسجد خیف میں داخل ہی نہیں ہوئے۔

پھر فرمایا: کہ عرفات کے میدان میں پہنچے تھے؟

میں نے عرض کیا: کہ حاضر ہوا تھا،

فرمایا: کہ وہاں اس چیز کو پہنچان لیا تھا کہ دنیا میں کیوں آئے تھے اور کیا کر رہے ہو اور کہاں

اب جانا ہے اور ان حالات پر متنبہ کرنے والی چیز کو پہنچان لیا تھا؟

میں نے عرض کیا: کہ نہیں۔

فرمایا: کہ پھر تو عرفات پر بھی نہیں گئے۔

پھر فرمایا: کہ مز دلفہ گئے تھے؟

میں نے عرض کیا: کہ گیا تھا۔

فرمایا: کہ وہاں اللہ جل شانہ کا ایسا ذکر کیا تھا جو اس کے ماسوا کو دل سے بھلا دے؟ (جس کی

طرف قرآن پاک کی آیت ”فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ“ (سورہ بقرہ: ۱۹۸) میں اشارہ ہے)۔

میں نے عرض کیا: کہ ایسا تو نہیں ہوا۔

فرمایا: کہ پھر تو مز دلفہ پہنچے ہی نہیں۔

پھر فرمایا: کہ منیٰ میں جا کر قربانی کی تھی؟

میں نے عرض کیا: کہ کی تھی۔

فرمایا: کہ اس وقت اپنے نفس کو ذبح کر دیا تھا؟

میں نے عرض کیا: کہ نہیں۔

فرمایا: کہ پھر تو قربانی ہی نہیں کی۔

پھر فرمایا: کہ رمی کی تھی؟ (یعنی شیطانوں کے کنکریاں ماری تھیں)؟

میں نے عرض کیا: کہ کی تھیں۔

فرمایا: کہ ہر کنکری کے ساتھ اپنے سابقہ جہل کو پھینک کر کچھ علم کی زیادتی محسوس ہوئی؟

میں نے عرض کیا: کہ نہیں۔

فرمایا: کہ رمی بھی نہیں کی۔

پھر فرمایا: کہ طواف زیارت کیا تھا؟

میں نے عرض کیا: کیا تھا۔

فرمایا: کہ اس وقت کچھ حقائق منکشف ہوئے تھے؟ اور اللہ جل شانہ کی طرف سے تم پر اعزاز

واکرام کی بارش ہوئی تھی؟ اس لئے کہ حضور اکرم ﷺ کا پاک ارشاد ہے: کہ ”حاجی اور عمرہ کرنے والا

اللہ کا زیارت کرنے والا ہے اور جس کی زیارت کو کوئی جائے، اس پر حق ہے کہ اپنے زائرین کا

اکرام کرے۔“

میں نے عرض کیا: کہ مجھ پر تو کچھ منکشف نہیں ہوا۔

فرمایا: تم نے طواف زیارت بھی نہیں کیا۔

پھر فرمایا: کہ حلال ہوئے تھے؟ (احرام کھولنے کو حلال ہونا کہتے ہیں۔)

میں نے عرض کیا: ہوا تھا۔

فرمایا: کہ ہمیشہ حلال کمانی کا اس وقت عہد کر لیا تھا؟

میں نے عرض کیا: نہیں۔

فرمایا: کہ تم حلال بھی نہیں ہوئے۔

پھر فرمایا: کہ الوداعی طواف کیا تھا؟

میں نے عرض کیا: کہ کیا تھا۔

فرمایا: کہ اس وقت اپنے تن من کو کلیتاً الوداع کہہ دیا تھا؟
میں نے عرض کیا: نہیں۔
فرمایا: کہ تم نے طواف وداع بھی نہیں کیا۔
پھر فرمایا: دوبارہ حج کو حباؤ اور اس طرح حج کر کے آؤ جس طرح میں نے تم سے تفصیل
بیان کی۔ فقط
یہ طویل قصہ اس لئے نقل کیا تا کہ انداز ہو کہ اہل ذوق کا حج کس طرح ہوتا ہے۔ حق تعالیٰ شانہ
اپنے لطف و کرم سے کچھ ذائقہ اس نوع کے حج کا اس محروم کو بھی عطا فرمائے۔ آمین۔

فرائض حج

حج میں تین فرض ہیں:

- (۱)..... احرام باندھنا۔
- (۲)..... وقوف عرفہ۔
- (۳)..... طواف زیارت۔

حج کے واجبات

- (۱) وقوف مزدلفہ۔ (۲) سعی بین الصفا والمروہ۔ (۳) رمی جمار۔ (۴) طواف وداع۔
- (۵) الحلق یا قصر۔ (۶) میقات سے احرام باندھنا۔ (۷) غروب تک عرفہ میں رہنا۔ (۸) طواف کی ابتداء
- حجر اسود کے برابر سے کرنا۔ (۹) دائیں طرف سے طواف کرنا۔ (۱۰) غیر معذور کے لئے چل کر طواف کرنا۔
- (۱۱) پاکی کی حالت میں طواف کرنا۔ (۱۲) ستر چھپانا۔ (۱۳) صفا سے سعی شروع کرنا۔ (۱۴) قارن اور متمتع
- کے لئے قربانی کرنا۔ (۱۵) ترتیب کا خیال رکھنا۔ (۱۶) طواف زیارت کا ایام نحر میں کرنا۔

حج کی سنتیں

حج کے چند اہم مسنون اعمال درج ذیل ہیں:

- (۱)..... احرام باندھنے کے لئے غسل کرنا۔
 - (۲)..... حج کے مہینوں میں احرام باندھنا۔
 - (۳)..... تلبیہ پڑھنا۔
 - (۴)..... مفرد باحج آفاقی اور قارن کو طوافِ قدوم کرنا۔
 - (۵)..... طوافِ قدوم میں رمل کرنا، اگر اس میں نہ کر سکے تو طوافِ زیارت یا طوافِ وداع میں کرنا۔
 - (۶)..... طواف کرتے وقت بدن اور کپڑے کا نجاستِ حقیقیہ سے پاک و صاف ہونا۔
 - (۷)..... صفا و مرہ کی سعی کے دوران میلین اخضرین کے درمیان دوڑنا۔ (مردوں کیلئے)
 - (۸)..... حجر اسود سے طواف شروع کرنا۔
 - (۹)..... امام کا تین مقام پر خطبہ دینا (ساتویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ میں، نویں کو عرفہ میں اور گیارہویں کو منیٰ میں۔)
 - (۱۰)..... نویں ذی الحجہ کی رات کو منیٰ میں قیام کرنا۔
 - (۱۱)..... نویں ذی الحجہ کو طلوع آفتاب کے بعد منیٰ سے عرفات جانا۔
 - (۱۲)..... عرفات سے امام کے چلے جانے کے بعد نکلنا۔
 - (۱۳)..... عرفات میں غسل کرنا۔
 - (۱۴)..... ایام منیٰ میں رات کو منیٰ ہی رہنا۔
 - (۱۵)..... تینوں جمرات کی رمی میں ترتیب باقی رکھنا۔
- اس کے علاوہ اور دیگر سنتیں بھی ہیں جو ان شاء اللہ تعالیٰ مسائل کے ضمن میں بیان کی جائیں گی۔
- ”واما سننہ: فالغسل للاحرام و کون الاحرام فی اشهر الحج والتلبیۃ و طواف القدوم للآفاقی المفرد بالحج والقارن ولو فی غیر اشهر الحج الخ“ (غنیۃ المناسک: ۷۷، طحاوی علی المراقی اشرفیہ: ۷۳۰، مناسک ملا علی قاریؒ: ۷۴، تاتارغانیہ: ۵۰۶/۳)

سنتوں کا حکم

سنتوں کا حکم یہ ہے کہ ان کو قصد ترک کرنا برا ہے، مگر چھوٹ جانے سے جزا لازم نہیں ہوتی

ہے۔ ”و حکمها الا ساءة بترکھا وعدم لزوم الاجزاء۔“ (غنیۃ المناسک: ۷۴، ہندیہ: ۲۲۰/۱، مناسک ملا علی قاری: ۷۴، مجمع الانہر: ۲۸۹/۱، حاشیۃ علی التنبیین: ۲/۲۷۷، کتاب المسائل)

اجمالی آداب

حضرت اقدس شاہ عبدالعزیز صاحب نور اللہ مرقدہ نے تفسیر عزیزی میں تحریر فرمایا ہے: ”مَنْ تَهَاوَنَ بِالْآدَابِ عُوقِبَ بِحُرْمَانِ السُّنَّةِ وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالسُّنَّةِ عُوقِبَ بِحُرْمَانِ الْفَرَائِضِ وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالْفَرَائِضِ عُوقِبَ بِحُرْمَانِ الْمَعْرِفَةِ“ [یعنی جو شخص آداب میں سستی کرتا ہے، وہ سنت سے محرومی کی بلا میں گرفتار کیا جاتا ہے اور جو سنت میں سستی کرتا ہے، وہ فرائض کے چھوٹنے کی مصیبت میں مبتلا ہوتا ہے اور جو فرائض میں سستی کرتا ہے وہ معرفت کی محرومی میں مبتلا ہوتا ہے۔]

یہاں حج کے چند آداب کا ذکر نمونہ کے طور پر کیا جاتا ہے۔

(۱)..... جب اللہ جل شانہ کسی خوش نصیب کو اس سعادت کی توفیق عطا فرمائے، مثلاً حج فرض ہو جائے یا حج نفل کے اسباب پیدا ہو جائیں، تو پھر ارادہ کی تکمیل میں عجلت کرنا چاہئے، بالخصوص حج فرض کو معمولی اعذار کی وجہ سے ہرگز مؤخر نہ کرنا چاہئے کہ شیطان ایسے مواقع پر لغو خیالات اور بے محل ضروریات دل میں جمع کر دیتا ہے اور طرح طرح کے وسوسے دل میں ڈالتا ہے۔

(۲)..... مناسب ہے کہ جب سفر کا ارادہ ہو تو مسنون استخارہ کر لے، نفس حج کے لئے استخارہ کی ضرورت نہیں، مثل مشہور ہے: ”درکار خیر ہیچ حاجت استخارہ نیست“ کار خیر میں استخارہ کی حاجت نہیں۔ لیکن چونکہ اہم سفر ہے، ان امور کے متعلق استخارہ کرے کہ کب چلے، کس جہاز میں جائے وغیرہ وغیرہ۔

(۳)..... حج کے مسائل معلوم کرنے کی سعی کرے۔ ابن امیر الحاج لکھتے ہیں کہ سب سے اہم چیز ان مسائل کا معلوم کرنا ہے جو حج کو جانے کے قبل روانگی کے بعد اور حج کے دوران میں پیش آتے ہیں کہ علم کا سیکھنا حضور اقدس ﷺ نے ہر شخص پر فرض کیا ہے، اس لئے حج کے فرائض اور سنن اور جو چیزیں اس میں حرام یا مکروہ ہیں، ان کا معلوم کرنا ضروری ہے۔ (مدخل)

(۴)..... جب سفر کرے تو نیت خالص اللہ تعالیٰ کی رضا ہونا چاہئے، لوگوں کا دکھلا دیا ”حاجی“ کہلانے کا

شوق یا سیر و تفریح وغیرہ فاسد ارادے ہرگز نہ ہونا چاہئیں۔

(۵)..... ایک یا اس سے زیادہ رفسیق سفر ایسے لوگ تلاش کئے جائیں جو دیندار صالح نیک ہوں، دین کے کاموں میں دلچسپی اور شوق رکھنے والے ہوں، تاکہ راستے میں معین و مددگار ہوں، اگر یہ کسی کام کو بھول جائیں تو وہ یاد دلائیں اور نیک کاموں کی ترغیب دیتے رہیں، اگر کسی کام میں سستی پیدا ہو تو وہ ہمت بندھائیں، اگر کہیں بزدلی پیدا ہو تو وہ بہادری پیدا کریں، اگر کوئی پریشانی پیدا ہو تو صبر دلائیں، کوئی عالم ہو تو اور بھی بہتر ہے کہ مسائل میں بھی مدد دیتا رہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ رشتہ دار کی بہ نسبت اجنبی زیادہ بہتر ہے کہ راستہ میں بسا اوقات طبائع کے اختلاف کی وجہ سے آپس میں شکر رنجی پیدا ہو جاتی ہے، جس سے قطع تعلق کی نوبت آ جاتی ہے، اگر رشتہ دار کے ساتھ ایسی نوبت آئے گی تو قطع رحمی کا گناہ ہوگا، البتہ اگر اپنے اوپر یا رفسیق پر اس کا اطمینان ہو کہ ایسی نوبت نہ آئے گی تو مضائقہ نہیں۔

(۶)..... حج کے لئے حلال مال تلاش کرے جس میں شبہ نہ ہو، حرام مال سے خواہ رشوت کا ہو یا ظلم سے کسی سے حاصل کیا ہو، ایسے مال سے حج فرض تو ادا ہو جاتا ہے، لیکن وہ حج مقبول نہیں ہوتا۔

(۷)..... اپنے سب پچھلے گناہوں سے توبہ کرے اور کسی کا مال ظلم سے لے رکھا ہو تو اس کو واپس کرے۔ اور کسی قسم کا کسی پر ظلم کیا ہو تو اس سے معاف کرائے، جن لوگوں سے اکثر سابقہ پڑتا رہتا ہو ان سے کہا سنا معاف کرا لے، اگر کچھ قرضہ اپنے ذمہ ہو تو اس کو ادا کرے یا ادائیگی کا کوئی انتظام کر دے، جو امانتیں لوگوں کی اپنے پاس ہوں ان کو واپس کرے یا کوئی مناسب انتظام امانت رکھنے والوں کی رضا سے کر دے، جن لوگوں کا خرچ اپنے ذمہ ہے جیسے بیوی، چھوٹی اولاد وغیرہ ان کے خرچ کا بندوبست اپنی واپسی کے زمانہ تک کر دے۔

(۸)..... حلال و طیب مال سے اتنا خرچہ اپنے ساتھ لے جو بغیر تنگی کے پورے سفر کی آمد و رفت کو کافی ہو جائے، بلکہ احتیاطاً کچھ زائد لے تاکہ راستہ میں غرباء کی کچھ اعانت کر سکے، کھانے میں سے اہل ضرورت کی تواضع کر سکے۔

(۹)..... جب سفر شروع کرے تو دو رکعت نفل پڑھے، جس میں پہلی رکعت میں ”قُلْ يَا أَيُّهَا“

الْكَافِرُونَ“ اور دوسری میں ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پڑھنا اولیٰ ہے اور بہتر یہ ہے کہ دو رکعت گھر میں پڑھے اور دو رکعت محلہ کی مسجد میں۔

(۱۰)..... چلنے سے پہلے اور چلنے کے بعد کچھ صدقہ کرے اور اپنی وسعت کے موافق کرتا رہے کہ صدقہ کرنے کو بلاؤں اور مصیبتوں کے دفع کرنے میں خاص دخل ہے۔

(۱۱)..... جب گھر سے نکلنے لگے تو اس وقت کی مخصوص دعائیں جو احادیث میں کثرت سے آئی ہیں، پڑھ کر نکلے۔

(۱۲)..... چلتے وقت مقامی رفقاء اعزہ احباب سے ملاقات کر کے ان کو الوداع کہے اور ان سے اپنے لئے دعا کی درخواست کرے کہ ان کی دعائیں بھی اس کے حق میں خیر کا سبب ہوں گی۔

(۱۳)..... جب گھر کے دروازے سے نکلے تو یہ دعا پڑھے۔ ایک حدیث شریف میں آیا ہے کہ آدمی گھر سے نکلے وقت یہ دعا پڑھے: ”بِسْمِ اللَّهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ“ تو اس سے کہا جاتا ہے کہ تو اپنے مقصد کی طرف راستہ پائے گا اور راستہ میں تیسری حفاظت کی جائے گی اور شیطان اس سے دور ہو جاتا ہے۔ (اتحاف)

(۱۴)..... جب سفر شروع ہونے لگے تو قافلہ میں کسی دیندار، سمجھدار، تجربہ کار، متحمل مزاج، جفاکش، متواضع شخص کو امیر قافلہ بنالینا چاہئے۔ حضرت نبی کریم ﷺ کا پاک ارشاد ہے کہ جب تین آدمی بھی سفر کریں تو چاہئے کہ ایک کو اپنے میں سے امیر قافلہ بنالیں۔ (مشکوٰۃ)

(۱۵)..... بہتر یہ ہے کہ سفر کی ابتداء پنج شنبہ کے دن صبح کے اوقات میں ہو۔ ایک حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ پنج شنبہ کے روز سفر کی ابتداء کو پسند فرماتے تھے۔ (مشکوٰۃ شریف)

(۱۶)..... سواری پر سوار ہونے کی اور اترنے کی دعائیں بھی احادیث میں متعدد وارد ہوئی ہیں۔ ان کو معلوم اور محفوظ کرنا اولیٰ ہے کہ ہر موقع پر پڑھتا رہے۔

(۱۷)..... جب کسی جگہ منزل میں پہنچے تو احتیاط یہ ہے کہ چلنے پھرنے میں بھی تنہا نہ جائے، تا وقتیکہ امن اور اطمینان کا حال معلوم نہ ہو کہ اجنبی جگہ کا حال معلوم نہیں ہوتا۔

(۱۸)..... سفر میں جب کسی اونچی جگہ چڑھے، تو علاوہ دوسری دعاؤں کے ”اللہ اکبر“ تین مرتبہ اور جب نیچے

جگہ اترے تو علاوہ اور دعاؤں کے ”سبحان اللہ“ تین مرتبہ کہنا اولیٰ ہے۔ اور جب سفر میں کسی جگہ وحشت سوار ہوا اور گھبراہٹ ہونے لگے تو ”سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ جَلَلَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ بِالْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ“ پڑھنا اولیٰ بھی اور مجرب بھی ہے۔

(۱۹)..... اگر کوئی شخص بلا مشقت کے پیدل حج کرے، تو کیا ہی کہنا، بشرطیکہ کسی دوسرے مکروہ میں مبتلا نہ ہو جائے، لیکن اگر سواری پر حج کرے تب بھی اولیٰ یہ ہے کہ اپنی ہمت اور وسعت کے موافق جتنا بہ سہولت تحمل ہو سکے پاؤں چلے، بالخصوص مکہ سے عرفات کے درمیان کہ ہر قدم پر سات سو نیکیاں حرم کی نیکیوں میں سے شمار ہوتی ہیں اور حرم کی نیکی ایک لاکھ کے برابر ہوتی ہے۔

(۲۰)..... سواری کے جانور کی رعایت اور اس کے حقوق کی حفاظت بھی ضروری ہے، اس کے تحمل سے زیادہ مشقت اس پر ڈالنا جائز نہیں۔

(۲۱)..... اسی طرح سواری کے مالک کے حقوق کی بھی رعایت ضروری ہے، اس کی اجازت سے زیادہ سامان رکھنا جائز نہیں، جتنی مقدار کرایہ میں طے ہو چکی ہے اتنی ہی رکھنا جائز ہے۔ اس میں ریل وغیرہ کا سفر بھی یہی حکم رکھتا ہے کہ چراچھپا کر استحقاق سے زیادہ سامان بلا محصول ادا کئے رکھنا جائز نہیں۔

(۲۲)..... سارے سفر میں تنعم اور زیب و زینت کے اسباب سے بچے کہ یہ سفر عا شقانہ سفر ہے، معشوقانہ نہیں ہے۔

(۲۳)..... سفر میں جو کچھ خرچ کرے وہ نہایت بشاشت اور فراخ دلی سے خرچ کرے، دل تنگی اس مبارک سفر کے اخراجات میں ہرگز نہ ہونا چاہئے۔

(۲۴)..... البتہ رشوت دینے سے حتیٰ الوسع احتراز کرے اور جہاں تک مجبوری نہ ہو جائے، رشوت نہ دے کہ وہ حرام ہے۔ حتیٰ کہ بعض علماء نے لکھا ہے کہ ٹیکس دینے کی وجہ سے حج نفل کا چھوڑ دینا اولیٰ ہے کہ ٹیکس دینے میں ظالمین کی اعانت ہے۔ (احیاء)

(۲۵)..... اس سفر میں جو مشقتیں تکلیفیں پہنچیں، ان کو نہایت خندہ پیشانی اور بشاشت سے برداشت کرے، ہرگز ان پر ناشکری اور بے صبری کا اظہار نہ کرے۔ علماء نے لکھا ہے کہ اس سفر میں بدن کو کسی قسم

کی تکلیف پہنچنا بھی اللہ کے راستہ میں خرچ کرنے کے قائم مقام ہے۔ (اتحاف) جیسا کہ مال خرچ کرنا مالی صدقہ ہے، یہ جانی صدقہ ہے۔

(۲۶)..... معاصی سے بچنے کی بہت اہتمام سے کوشش کرے۔ علماء نے لکھا ہے کہ اللہ جل شانہ تک وصول

اس وقت تک نہیں ہو سکتا، جب تک لذتوں سے احتیاط اور شہوتوں سے حفاظت نہ ہو۔ (اتحاف)

(۲۷)..... نمازوں کا نہایت اہتمام رکھے، بہت سے حاجی سفر کی مشقت اور کابلی سے اس میں سستی

کر دیتے ہیں، یہ بہت بڑا گناہ ہے۔ علماء نے لکھا ہے کہ حج کے شرائط میں سے ہے کہ نماز کو

اپنے اوقات میں ادا کرنے پر راستہ میں قدرت ہو، اگر راستہ ایسا بن جائے کہ نماز کے ادا

کرنے کا وقت نہیں مل سکتا، تو حج کی فرضیت نہیں رہتی۔

(۲۸)..... سارے سفر کو ذوق و شوق اور عاشقانہ والہانہ جذبہ سے کرے کہ یہ عبادت ساری ہی مظہر عشق

ہے، یہ سمجھے کہ اللہ کے دربار میں حاضر ہو رہا ہے۔

میری طلب بھی کسی کے کرم کا صدقہ ہے

قدم یہ خود نہیں اٹھتے اٹھائے جاتے ہیں

اور اللہ تعالیٰ کی ذات سے امید رکھے کہ جب دنیا میں اس نے اپنے مکان کی زیارت کی

سعادت نصیب فرمائی، تو آخرت میں اپنی زیارت سے بھی محروم نہ فرمائے گا۔

(۲۹)..... اپنی ہر عبادت میں اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم سے قبول کی امید واثق رکے، وہ بڑا کریم ہے

اور اس کے کرم کا ہر شخص کو امیدوار رہنا چاہئے۔ کہ ع

شیوہ ہے کریموں کا نبھانا اپنے چاکر کا

اللہ تعالیٰ کا لطف و کرم، اس کا فضل و انعام، اس کی ذرہ نوازی، بندہ پروری سے کامل امید رکھے

کہ ہر عمل قبول ہوگا۔

سفر حج میں رائج منکرات

خادم رسول سیدنا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ایک

پرانے بجاوہ اور ایک پرانی چادر پر حج فرمایا۔ جس کی قیمت چار درہم بھی نہ تھی۔ پھر آنحضرت ﷺ نے

ارشاد فرمایا: ”اَللّٰهُمَّ حَاجَةً لَا رِيَاءَ فِيْهَا وَلَا سُمْعَةً“ [اے اللہ! میں ایسے حج کو چاہتا ہوں جس میں کوئی ریاکاری اور شہرت کا جذبہ نہ ہو۔] (الترغیب والترہیب: ۱۱۶/۲، سنن ابن ماجہ: حدیث نمبر: ۲۸۹۰)

اس کے برخلاف آج کل حج جیسی پر عظمت عبادت میں ریاکاری، شہرت طلبی، اسراف اور منکرات پر مبنی رسمیں جگہ پکڑتی جا رہی ہیں۔ اور آنحضرت ﷺ کی یہ پیشین گوئی پوری طرح صادق آرہی ہے کہ: ”آخری زمانہ میں چار طرح کے لوگ حج کریں گے۔ بادشاہ تفریح کی غرض سے، امراء تجارت کے مقصد سے، فقراء بھیک مانگنے کے لئے، اور قراء و علماء شہرت طلبی کیلئے۔“ (البحر العمیق: ۲۹۰/۱، احیاء العلوم: ۱/۱۶۲)

یہ غیر شرعی التزامات حاجی کے سفر پر جانے سے کافی دنوں پہلے سے شروع ہو جاتے ہیں۔ حاجی کی طول طویل دعوتیں ہوتی ہیں۔ کہیں کہیں قوالی کی محفلیں بھی منعقد کی جاتی ہیں۔ اور بجائے اسکے کہ احکام حج کو سیکھا جائے اور آتش شوق میں اضافہ کیا جائے۔ فضول ملاقاتوں میں وقت ضائع کیا جاتا ہے۔ پھر جانے والے دن سارے خاندان کے افراد مرد و عورت جمع ہوتے ہیں۔ اسی پر بس نہیں بلکہ ایک ایک حاجی کو ایئر پورٹ تک چھوڑنے کیلئے پچاسوں افسر اد جاتے ہیں، جن میں بے پردہ عورتیں حتیٰ کہ چھوٹے چھوٹے بچے بھی شامل ہوتے ہیں۔ اور ایئر پورٹ پر وہ شور غوغا، فوٹو گرافی اور بے حجابی کے نظارے دیکھنے میں آتے ہیں کہ الامان والحفیظ۔ ایک میلہ لگا رہتا ہے، جس میں عبادت کا جذبہ برائے نام اور سیر و تفریح اصل مقصد ہو جاتی ہے۔ حاجی کو پھولوں سے لاد کر اس کے ساتھ تصاویر کھینچوائی جاتی ہیں۔ اور بعض لوگ تو باقاعدہ ”ویڈیو فلم میکر“ کو ساتھ لے کر جاتے ہیں، جو ان سب مناظر کو کیمرے میں محفوظ کرنے کا ”فرض“ انجام دیتا ہے۔ گویا پہلے ہی مرحلے میں اللہ رب العزت کی نافرمانی سامنے آتی ہے اور حج کے سفر کی روح نکال دی جاتی ہے۔ پھر بہت سے لوگ حج کے ارکان کی ادائیگی کے وقت بھی جائز و ناجائز کی طرف قطعاً دھیان نہیں دیتے۔ بیت اللہ شریف میں حجر اسود کے بوسہ کیلئے اس قدر اڑدھام ہوتا ہے کہ مرد و عورت کا امتیاز اور لحاظ باقی نہیں رہتا۔ عورتیں بے حیائی کے ساتھ غیر مردوں کے درمیان گھس جاتی ہیں۔ اور مرد بھی بے محابا اجنبی عورتوں پر گرے پڑتے ہیں۔ جبکہ اس طریقہ پر معصیت کر کے حجر اسود کا استلام ثواب نہیں بلکہ گناہ ہے۔ کیونکہ اگر بوسہ لینے کا موقع نہ ہو تو دور سے اشارہ کر کے ہاتھ چوم لینے سے بھی بعینہ وہی ثواب ملتا ہے، تو گناہ کے ارتکاب سے کیا فائدہ؟ اس مقدس اور مبارک مقام پر اس بے حیائی کا اظہار حد درجہ مذموم اور قابل ترک ہے۔ حج کے ہر لمحہ میں اس طرح کے بے حیائی کے کاموں سے مکمل اجتناب کرنا چاہئے۔ اللہ کا شکر ہے کہ حکومت سعودیہ کی

توجہ سے حرم نبوی مدینہ منورہ (زاد ہا اللہ شرفاً) میں زیارت کے لئے مردوں اور عورتوں کے الگ الگ اوقات مقرر کر دینے سے وہاں بے محابہ اختلاط سے نجات مل گئی ہے۔ خدا کرے مسجد حرام میں بھی اس طرح کی کوئی شکل نکل آئے تو اس عموم بلوی سے چھٹکارا حاصل کیا جاسکتا ہے۔

اسی طرح اپنی نظر کی حفاظت میں لوگ بڑی کوتاہی کرتے ہیں۔ یہ بڑی محرومی اور بد بختی کی بات ہے کہ انسان وہاں جا کر بھی اپنے نفس کو قابو میں نہ رکھ سکے۔

پھر جوں جوں واپسی کا وقت قریب آتا جاتا ہے، بہت سے حجاج اپنا مابقیہ وقت طواف و زیارت سے زیادہ حرم کے بازاروں اور جدہ کی مارکیٹوں میں گزارنے لگتے ہیں، اور وقت کو غنیمت نہ جان کر زیادہ تر احباب اور رشتہ داروں کے لئے تحفہ تحائف خریدنے میں مصروف رہتے ہیں، جو بجائے خود نہایت بے حسی اور محرومی کی بات ہے، گھسروالوں کے لئے تحفے لانا یا خرید و فروخت ممنوع نہیں، لیکن اس میں وقت کا ضرورت سے زیادہ ضیاع جذبہ حج کے منافی ہے اور اس سے بچنا لازم ہے۔

اس کے بعد جب حاجی فریضہ حج ادا کر کے وطن واپس ہوتا ہے تو پہلے ہی سے اس کے استقبال کے لئے ایئر پورٹ پہنچنے والے رشتہ دار (جن میں مرد و عورت سب شامل ہوتے ہیں) معصیت اور نافرمانی کی چیزیں، فوٹو اور ویڈیو کیمرے اسی طرح پھولوں اور نوٹوں کے ہار لئے تیار رہتے ہیں اور اطاعت خداوندی کا عہد کر کے لوٹنے والا حاجی آتے ہی ان معاصی میں مبتلا ہو کر قبولیت دعا کی سعادت سے محروم ہو جاتا ہے، اس لئے کہ حدیث شریف میں ہے کہ ”حجاج سے گھر لوٹنے اور گناہوں میں مبتلا ہونے سے پہلے دعا کرو۔“ (مسند احمد: ۶۹/۲، انوار مناسک: ۵۳)

پھر گھر آ کر جو رسمیات اپنائی جاتی ہیں وہ سب بھی حج کی روح سے میل نہیں کھاتیں۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ”حج مبرور و مقبول کی نشانی یہ ہے کہ حاجی دنیا سے بے رغبت، آخرت کی یاد میں مستغرق اور دوبارہ زیارت حرمین شریفین کا شوق لے کر لوٹے۔ اگر یہ جذبات نہیں ہیں تو سمجھ لے کہ اس کا حج مبرور نہیں ہے۔“ (احیاء العلوم: ۱/۱۶۲)

ہونا یہ چاہے کہ حج انسان کے اعمال میں انقلاب، اطاعت کی توفیق اور معاصی سے مکمل احتراز کا ذریعہ بن جائے، جمعی سفر حج کا پورا فائدہ حاصل ہو سکتا ہے۔ (مختار المسائل)

﴿الفصل الاول﴾

حج زندگی میں ایک مرتبہ فرض ہے

{۲۳۹۱} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ خَطْبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ فَحُجُّوا فَقَالَ رَجُلٌ أَكَلَّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَسَكَتَ حَتَّى قَالَهَا ثَلَاثًا فَقَالَ لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبَتْ وَلَكِنَّا اسْتَطَعْتُمْ ثُمَّ قَالَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِكَثْرَةِ سُؤَالِهِمْ وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَدَعُوهُ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۴۳۲/۱، کتاب الحج، باب فرض الحج مرة في العمر، حدیث نمبر: ۴۱۲۔

حل لغات: حج (ن) قصد کرنا، ذرونی: وذر (ض) و ذرا، چھوڑنا۔ ہلک: ہلک

(ض) ہلاکاً، فنا ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے خطبہ دیا۔ پس فرمایا: اے لوگو! تم پر حج فرض کیا گیا ہے، پس حج کرو، پھر ایک شخص نے کہا: ہم ہر سال حج کریں؟ پس حضور اقدس ﷺ خاموش رہے، یہاں تک کہ اس شخص نے یہ بات تین بار کہی۔ پھر فرمایا: اگر میں ہاں کہتا تو (مبادا) ہر سال حج فرض ہو جاتا اور تم لماقت نہ رکھتے۔ پھر فرمایا: مجھ کو چھوڑ دو۔ جب تک کہ میں تم کو چھوڑوں۔ پس وہ لوگ جو تم سے پہلے تھے یعنی یہود و نصاریٰ کثرت سوال کی وجہ سے اور اپنے انبیاء کے اوپر اختلاف کرنے کی وجہ سے ہلاک ہوئے، پس جب میں کسی چیز کا حکم دوں تو اس کو انجام دو جہاں

تک ممکن ہو، جس وقت میں تم کو کسی چیز سے منع کروں، پس تم اس کو چھوڑ دو۔

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ حج زندگی میں ایک ہی دفعہ فرض ہے۔

فقال رجل اكل عام يارسول الله! اللہ تعالیٰ نے جب حج کی فرضیت کا حکم نازل فرمایا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کو امت پر نافذ فرمانے کے لئے لوگوں کو حکم دیا کہ وہ حج کریں، چنانچہ جب آنحضرت ﷺ لوگوں کے سامنے حج کی فرضیت بیان فرما رہے تھے اور انہیں حج کرنے کا حکم دے رہے تھے، تو ایک صحابی جن کا نام اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ تھا، انہوں نے سوال کیا: کہ کیا حج ہر سال کیا جائے گا؟ چونکہ امر مقتضی تکرار نہیں، اس لئے اصولاً عمر میں ایک مرتبہ حج فرض ہونا چاہئے، اس کے باوجود انہوں نے یہ سوال کیا، تو اس کی ایک وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ چونکہ حج کے معنی ان کے عرف میں ”القصدة مرة بعد اخرى“ کے ہیں، اسی طرح شروع میں غلیل نخوی کے حوالہ سے حج کے یہ معنی بھی ذکر کئے گئے ہیں: ”كثرة القصد الى من تعظمه“ اس لئے لفظ حج سے یہ وہم ہو سکتا ہے کہ فریضہ حج میں تکرار ہو، اس لئے انہوں نے سوال کیا، لیکن ظاہر یہ ہے کہ سوال کرنے کی وجہ یہ ہوگی کہ انہوں نے حج کو دوسری عبادتوں پر قیاس کیا کہ جس طرح دیگر عبادتیں یعنی نماز، روزہ، زکوٰۃ میں تکرار ہے، اسی طرح حج میں بھی تکرار ہوگا، لیکن رسول اللہ ﷺ کو یہ بات ناگوار ہوئی، اس لئے آنحضرت ﷺ نے پہلے زجراً و تنبیہاً سکوت اختیار فرمایا، اور کوئی جواب نہیں دیا، لیکن جب انہوں نے کئی بار سوال کیا، تو آخر کار آنحضرت ﷺ نے جواب دیا کہ اگر میں اس سوال کے جواب میں ”ہاں“ کہہ دیتا تو یقیناً ہر سال حج فرض ہو جاتا، تو تم میں اتنی طاقت نہ ہوتی کہ ہر سال حج کرتے، پھر آنحضرت ﷺ نے متنبہ فرمایا: کہ کسی بھی دینی حکم کو مجھ پر چھوڑ دو، اس لئے کہ میں دنیا میں اسی لئے آیا ہوں کہ تم تک اسلام کے احکام مکمل وضاحت کے ساتھ پہنچاؤں، اس لئے جوابات جس طرح ہوتی ہیں اسے اسی طرح بیان کر دیتا ہوں، تمہارے سوال کی کوئی ضرورت باقی نہیں رہتی۔

اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے: کہ آنحضرت ﷺ نے وحی یا الہام کے انتظار میں سکوت اختیار فرمایا ہو۔ (مرقاۃ: ۱۶۷/۳) (نفحات التبیح: ۲۸۵/۳)

فائدہ:..... (۱)..... معلوم ہوا کہ حج زندگی میں صرف ایک مرتبہ فرض ہے۔

(۲)..... بلا ضرورت سوال کرنا پسندیدہ نہیں۔

(۳)..... آنحضرت ﷺ کی اطاعت لازم ہے۔

حج مبرور کی فضیلت

{ ۲۳۹۲ } وَعَنْهُ قَالَ سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَيُّ الْعَمَلِ أَفْضَلُ؟ قَالَ إِيْمَانٌ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ
الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا؟ قَالَ حَجٌّ مَبْرُورٌ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۰۶، کتاب المناسک، باف فضل الحج المبرور، حدیث

نمبر: ۱۴۹۷، مسلم شریف: ۱/۶۲، کتاب الایمان، باب کون الایمان افضل الاعمال، حدیث نمبر: ۱۳۵۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہی روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ سے

دریافت کیا گیا کہ کونسا عمل بہتر ہے؟ ارشاد فرمایا: اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا۔ عرض کیا: پھر کونسا؟
ارشاد فرمایا: کہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرنا۔ عرض کیا گیا: کہ پھر کونسا؟ ارشاد فرمایا: مقبول حج۔

تشریح: ای العمل افضل: افضل الاعمال کے سلسلے میں مختلف احادیث منقول ہیں، کسی

حدیث میں کسی عمل کو افضل کہا گیا ہے اور کسی میں دوسرے عمل کو، ان تمام میں مطابقت یوں پیدا کی جاتی
ہے کہ یہ اختلاف سائلین کے احوال مختلف ہونے کی بنیاد پر ہے۔

اس حدیث کے اندر اول مرتبہ اسلام کا اور ثانی مرتبہ جہاد کا اسلئے رکھا: کہ آدمی خود ایمان کے

ذریعہ اپنے کو پاک کر کے جہاد کے ذریعہ اعلاء کلمۃ اللہ اور دوسرے لوگوں کا تزکیہ نفوس کرتا ہے۔

تیسرا درجہ حج مبرور کا ہے، اس کے مصداق میں علماء کے چند اقوال ہیں:

(۱)..... ایسا حج جس کے بعد معصیت نہ ہو۔

(۲)..... ما لا فسوق فیہ ولا جدال ولا رقت۔ وہ حج جس میں کسی قسم کی معصیت اور نافرمانی نہ

کی جائے، کسی سے لڑائی جھگڑا نہ کیا جائے، کسی قسم کی بے حیائی کی بات نہ کی جائے۔

(۳)..... ما لا ریاء فیہ۔ وہ حج جس میں کسی قسم کی ریاکاری نہ ہو۔

(۴).....الحج المتقبل۔ (حج مقبول)

(۵).....حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور اکرم ﷺ سے حج مبرور کی تفصیل معلوم کی گئی تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ افشاء السلام و اطعام الطعام۔ یعنی سلام کو عام کرنے اور اس کو خوب پھیلانے اور لوگوں کو کھانا کھلانے سے حج حج مبرور ہوتا ہے۔

حج مبرور

یعنی حج مبرور کی تفسیر میں علماء کے متعدد اقوال ہیں۔
بعض نے کہا: کہ حج مبرور اس کو کہتے ہیں جو جنایات سے خالی ہو۔
بعض نے کہا: کہ حج مبرور وہ ہے جس میں کسی گناہ کا اختلاط نہ ہو، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو ترجیح دی ہے۔
بعض نے کہا: کہ حج مبرور سے مراد حج مقبول ہے، اور اس کے مقبول ہونے کی نشانی یہ ہے کہ حاجی کی حالت تقویٰ کے اعتبار سے قبل الحج کی حالت سے بہتر ہو جائے۔
بعض نے کہا: کہ حج مبرور وہ ہے جس میں ریاء نہ ہو۔
بعض نے کہا: کہ یہ وہ حج ہے جس کے بعد معصیت نہ ہو، یعنی حج کے بعد تمام گناہوں سے رک جائے۔

اور قرطبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ حج مبرور کے متعلق جتنے اقوال منقول ہیں وہ سب متقارب المعنی ہیں، وہ یہ کہ حج مبرور وہ حج ہے جس کے تمام احکام کو پورا کیا گیا ہو اور مکلف سے حج کو جس طریقہ پر طلب کیا گیا ہے، اس کو علی الوجہ الاکمل پورا کرے۔ (معارف السنن: ۶/۱۲۱)

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اسی کے قریب قریب معنی بیان کئے ہیں۔ فرمایا: ”وعلامة كونه مقبولا الاتيان بجميع اركانه وواجباته مع اخلاص النية واجتناب ما نهى عنه“ حج کے مقبول ہونے کی علامت اس کو اس کے تمام ارکان و واجبات کے ساتھ بجالانا، اخلاص نیت اور اس کے نواہی سے پورے اجتناب کے ساتھ۔

اور حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ سے جب حج مبرور کے متعلق سوال کیا گیا تو فرمایا: ”ان یرجع زاهدا فی الدنیا راغباً فی الآخرة“ [وہ اس حالت میں لوٹے کہ وہ دنیا میں بے رغبت اور آخرت میں رغبت کرنے والا ہو۔] (طیبی: ۲۴۱/۵، مرقاۃ: ۱۶۸/۳) (نفحات التنقیح: ۲۸۷/۳)

دوران حج معصیت سے پرہیز کرے

{ ۲۳۹۳ } وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْفُثْ وَلَمْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ۔
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۶/۱، کتاب المناسک، باب فضل الحج المبرور، حدیث

نمبر: ۱۴۹۹، مسلم شریف: ۴۳۶/۱، کتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة، حدیث نمبر: ۱۳۵۰۔

حل لغات: رَفَث: (ن) رَفَثًا، فَحْشٌ: (ن) فَحْشًا، فُسُقٌ: (ن) فُسُقًا، بَدَّكَارٌ: ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اللہ تعالیٰ کے واسطے حج کرے۔ پس وہ اپنی عورت سے صحبت نہ کرے اور نہ فحش کرے۔ پھر وہ اس دن کی طرح واپس آئے گا۔ جس دن اس کی ماں نے اس کو جنا ہے۔

تشریح: فلم یرفث: رفث جماع کو کہا جاتا ہے، اور تعریض بالجماع پر بھی اس کا اطلاق کیا جاتا ہے، ایسا ہی فحش فی القول پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، ازہری نے فرمایا: کہ ”الرفث اسم جامع لكل ما یزیدہ الرجل من المرأة“ ابن عمر رضی اللہ عنہما کے نزدیک رفث اس کلام کے ساتھ خاص ہے جس سے عورت کو خطاب کیا جائے۔

اور قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ یہ حدیث ”فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ“ [چنانچہ جو شخص ان مہینوں میں (احرام باندھ کر) اپنے اوپر حج لازم کرے لے تو حج کے دوران نہ وہ کوئی فحش بات کرے نہ کوئی گناہ، نہ کوئی جھگڑا۔] سے ماخوذ ہے، جمہور کے نزدیک آیت میں رفث سے مراد جماع ہے، لیکن ظاہر یہ ہے کہ حدیث میں رفث سے معنی عام مراد لیا جائے جو مذکورہ تمام معانی کو شامل ہو جائے،

قرطبی کا میلان بھی اسی طرف ہے۔ (نفحات التنقیح: ۲۸۷/۳، طیبی: ۲۴۲/۵، مرقاۃ: ۱۶۸/۳)
 لہذا عبارت کا مطلب یہ ہوا کہ جو شخص محض اللہ تعالیٰ کی رضا و خوشنودی اور صرف اس کے حکم کی
 بجا آوری کے لئے حج کرے، دکھانے، سنانے کا جذبہ یا اور غرض و مقصد پیش نظر نہ ہو، اور رفث کا مطلب
 یہ ہوا کہ فحش گوئی میں مبتلا نہ ہو اور نہ عورتوں کے ساتھ ایسی باتیں کریں جو جماع کا داعیہ اور اس کا
 پیش خیمہ بنتی ہوں اور فق کا مطلب یہ ہے کہ حج کے دوران گناہ کبیرہ کا ارتکاب نہ کرے، اور
 صغیرہ گناہوں پر اصرار نہ کرے۔

فائدہ: ایسا حج جس میں کسی قسم کی بے حیائی کی بات نہ ہو، کسی قسم کی معصیت اور نافرمانی کا ارتکاب نہ کیا
 جائے، حج مبرور کہلاتا ہے۔ اور معلوم ہو گیا کہ حج مبرور سے ہر قسم کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں
 اور گناہوں سے ایسا پاک و صاف ہو جاتا ہے جیسا کہ اس دن گناہوں سے پاک و صاف تھا جس
 دن اس کو اس کی ماں نے جنا تھا۔

حج مبرور کا ثمرہ جنت ہے

{ ۲۳۹۴ } وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
 وَسَلَّم الْعُمْرَةُ إِلَى الْعُمْرَةِ كَفَّارَةٌ لِمَا بَيْنَهُمَا وَالْحَجُّ الْمَبْرُورُ لَيْسَ لَهُ
 جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۸/۱، ابواب العمرة، باب وجوب العمرة وفضلها، حدیث

نمبر: ۱۷۳۹۔ مسلم شریف: ۴۳۶/۱، کتاب الحج، باب فضل الحج والعمرة، حدیث نمبر: ۱۳۴۹۔

حل لغات: العمرة: طواف اور سعی کا نام عمرہ ہے، جمع: عمرات۔ المبرور: بر (س)
 براً، قبول کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد
 فرمایا: ایک عمرہ دوسرے عمرے تک ان گناہوں کے لئے کفارہ ہے جو ان دونوں کے درمیان میں
 ہوئے ہیں۔ اور مقبول حج کا بدلہ صرف بہشت ہے۔

عمرہ سے متعلق بعض فقہی مسائل

عمرہ کو حج اصغر کہتے ہیں، عمرہ کے لغوی معنی زیارۃ کے ہیں، اور شرعاً بیت الحرام کی زیارت کرنا، طواف اور سعی کے ساتھ۔

عمرہ عند الشافعیہ والحنابلہ مشہور قول کے مطابق فرض عین ہے، مثل الحج، کتب شافعیہ و حنابلہ میں اس کی تصریح ہے، ویسے ایک روایت ان دونوں کے ہاں عدم وجوب کی بھی ہے۔ مالکیہ کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، حنفیہ کے یہاں دو قول ہیں۔ سنیت اور وجوب، بعض فقہاء (کصاحب البحر) نے سنیت کو ترجیح دی ہے، وقال هو ظاهر الروایۃ۔ اور بعض نے (کصاحب البدائع وقاضی خاں) وجوب کو لیکن فرضیت کا کوئی قول ہمارے یہاں نہیں ہے۔

قائلین فرضیت کا استدلال ”أَتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ الایۃ سے ہے۔ اس کے علاوہ بعض ضعیف احادیث سے جن میں فرضیت کی تصریح ہے، حالانکہ ضعاف سے فرضیت کا ثبوت مشکل ہے۔ نیز استدلال بالایۃ بھی مخدوش ہے۔ اذ لا یلزم من وجوب الاتمام وجوب الابتداء۔ [وجوب اتمام سے وجوب ابتداء لازم نہیں آتا۔]

قائلین سنیت کہتے ہیں وہ احادیث مشہورہ صحیحہ جن میں فرائض اسلام کو شمار کرایا ہے، جیسے: ”بُنِیَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسٍ“ [اسلام کی بنیاد پانچ چیزوں پر ہے۔ وغیرہ۔ ان میں حج کے ساتھ عمرہ مذکور نہیں ہے۔ (اوجز)]

عمرہ کا احرام آفاقی کے لئے میقات حج سے ہوگا، اور علی کے لئے حل سے اور جو شخص مکہ مکرمہ میں ہو یا داخل حرم ہو اس کیلئے اقرب حل سے، تاکہ جمع بین الحل والحرم پایا جائے، جس طرح آنحضرت ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو محصب سے (جو کہ حرم میں ہے) احرام کے لئے تنعیم بھیجا تھا۔

نیز عمرہ کا کوئی وقت متعین نہیں ہے۔ پورے سال کر سکتے ہیں، صرف پانچ دن کے اندر کرنا مکروہ ہے۔ نویں ذی الحجہ سے لے کر آخر ایام تشریق (۱۳ ذی الحجہ) تک۔ (الدر المنضود: ۳/۲۸۶)

العمرۃ الی العمرۃ کفارة الخ: اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ کفارة ذنوب کے لئے

آدمی کو خوب عمرے کرنا چاہئے، چنانچہ جمہور کے نزدیک یہ مستحب ہے۔ حسن بصری، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایک سال کے اندر دو عمرے کرنا مکروہ ہے۔

عمرہ کے ارکان و شرائط

(۱)..... عمرہ کی ادائیگی کے لئے اولاً احرام شرط ہے۔ ”اما الاحرام فقال بعض اصحابنا هو

رکن فی العبرة قال الکرمانی: والاصح انه ليس برکن بل هو شرط لصحة اداءها۔“ (البحر العمیق: ۲۰۲۸/۴)

(۲)..... اور عمرہ کا رکن اعظم بیت اللہ شریف کا طواف ہے اور اس طواف میں کم از کم ۴ چکر فرض ہیں۔

(بقیہ واجب ہیں)۔ ”اما رکعها فشيء واحد وهو الطواف الخ والركن فيه اربعة اشواط كما تقدم في الطواف“ (البحر العمیق: ۲۰۲۱/۴)

(۳)..... اور بعض فقہاء نے صفا و مروہ کے درمیان سعی کو بھی عمرہ کا رکن قرار دیا ہے، لیکن اکثر فقہاء کے

نزدیک یہ سعی فرض نہیں بلکہ واجب ہے۔ ”فلا حرام شرط ومعظم الطواف رکن

وغيرهما واجب هو المختار“ (در مختار زکریا: ۳/۴۷۶) وأشار بقوله: ”هو المختار“ الى

ما في التحفة: حيث جعل السعي ركنًا كالطواف، قال في شرح الباب وهو غير

مشهور في المذهب۔ (شامی زکریا: ۳/۴۷۶، البحر العمیق: ۲۰۲۲/۴)

عمرہ کے واجبات

عمرہ میں آٹھ چیزیں واجب ہیں:

(۱)..... میقات سے احرام باندھنا۔

(۲)..... طواف کے چار چکروں کے بعد مزید تین چکر کر کے طواف پورا کرنا۔ (یعنی طواف عمرہ میں اول

چار چکر فرض ہیں اور آخری تین چکر واجب ہیں)

(۳)..... با وضو طواف کرنا۔

- (۴).....طواف پیدل کرنا۔ (الا یہ کہ کوئی عذر ہو)
- (۵).....طواف کے بعد دو رکعت واجب الطواف نماز پڑھنا۔
- (۶).....صفا و مروہ کی سعی (اور بعض فقہاء نے سعی کو رکن قرار دیا ہے، مگر وہ قول مرجوح ہے)
- (۷).....سعی پیدل کرنا۔
- (۸).....طواف وسعی کے بعد طاق یا قصر کرنا۔

”اما واجباتها ثمانية أشياء: الاحرام من الميقات والسعي بين الصفا والمروة والحلق او التقصير والمشى في الطواف والمشى في السعي ورکعتا الطواف والطهارة للطواف وزيادة على اربعة اشواط من طوافها وجعله صاحب التحفة السعي في العبرة ركنًا كما قدمناه عنه“ (المحرر العتيق: ۲۰۵۶/۴)

عمرہ کی سنتیں

عمرہ کی سنتیں وہی ہیں جو حج کے ضمن میں مذکور ہوئیں، البتہ عمرہ کرنے والے کے لئے ایک سنت ہے کہ طواف شروع کرتے ہی تلبیہ پڑھنا بند کر دے۔ ”واما سدنہا فما ذکرنا فی الحج غیر انہ اذا استلم الحجر الاسود یقطع التلبیة عند اول شوط من الطواف عند عامة العلماء۔“ (غنیۃ الناسک: ۱۹۷، بدائع الصنائع ذکر کیا: ۴۸۰/۲، درمختار مع الثامی ذکر کیا: ۵۶۳/۳، البحر الرائق: ۶۳۷/۲)

تنبیہ: بہت سے لوگ طوافِ عمرہ کے دوران تلبیہ پڑھتے نظر آتے ہیں، حالانکہ یہ طریقہ خلافِ سنت ہے۔

حج اور عمرہ کے احکام میں فرق

عمرہ میں اور حج میں احرام وغیرہ کی پابندیاں یکساں ہوتی ہیں، لیکن بنیادی طور پر چند امور میں عمرہ کا حکم حج سے مختلف ہے، جنہیں ذیل میں درج کیا جاتا ہے:

(۱).....عمرہ فرض نہیں ہے، جب کہ حج شرائط پائے جانے پر فرض ہوتا ہے۔

- (۲)..... عمرہ کا کوئی وقت متعین نہیں جب کہ حج کا وقت متعین ہے۔
- (۳)..... عمرہ کبھی فوت نہیں ہوتا، جب کہ حج وقت گزرنے پر فوت ہو جاتا ہے۔
- (۴)..... عمرہ میں وقوف عرفات، مزدلفہ، منی، رمی جمرات کسی بات کا حکم نہیں ہے، جب کہ حج میں یہ سب چیزیں مناسک میں داخل ہیں۔
- (۵)..... عمرہ میں طواف قدوم نہیں ہوتا، بلکہ مکہ معظمہ پہنچتے ہی عمرہ کا طواف کیا جاتا ہے، جب کہ حج میں طواف قدوم ہوتا ہے۔
- (۶)..... عمرہ سے فراغت کے بعد مکہ معظمہ سے واپسی کے وقت طواف وداع کا حکم نہیں ہے، جب کہ حج میں طواف وداع واجب ہوتا ہے۔
- (۷)..... عمرہ اگر فاسد ہو جائے تو بدنہ واجب نہیں ہوتا، جب کہ حج میں بعض صورتوں میں بدنہ کی قربانی ضروری ہوتی ہے۔
- (۸)..... اگر عمرہ کا طواف بحالت جنابت کیا تو صرف بکری کی قربانی واجب ہوتی ہے، جب کہ حج میں طواف زیارت اگر جنابت کی حالت میں کیا تو بدنہ واجب ہوتا ہے۔
- (۹)..... عمرہ کی میقات ”حل“ ہے، جب کہ اہل مکہ کے لئے حج کی میقات ”حرم“ کو قرار دیا گیا ہے۔
- (۱۰)..... عمرہ کا طواف شروع کرتے ہی تلبیہ کا ورد بند کر دیا جائے گا، جب کہ حج میں تلبیہ رمی جمرہ عقبہ تک جاری رہتا ہے۔
- (۱۱)..... عمرہ میں جنابت کی صورت میں صدقہ کسی صورت میں کافی نہیں ہوتا، بلکہ حسب ضابطہ بکری کی قربانی لازم ہوتی ہے۔ (والتفصیل فی مناسک ملا علی قاری: ۴۶۴، کتاب المسائل: ۴۱۴ / ۳)

رمضان میں عمرہ کی فضیلت

{ ۲۳۹۵ } وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ عُمْرَةً فِي رَمَضَانَ
تَعْدِلُ حَجَّةً - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۳۹، ابواب العمرة، باب عمرة فی رمضان، حدیث نمبر: ۱۷۷۷۔

مسلم شریف: ۱/ ۴۰۹، کتاب الحج، باب فضل العمرة فی رمضان، حدیث نمبر: ۱۲۵۶۔

حل لغات: عمرة: طواف اور سعی کا نام ہے۔ جمع: عمرات۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تحقیق رمضان میں عمرہ کرنا (ثواب میں) حج کے برابر ہوتا ہے۔

رمضان میں عمرہ کا ثواب

ایک حدیث شریف میں ہے کہ حضرت نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ یہ ”رمضان المبارک میں عمرہ کرنے کا ثواب میرے ساتھ حج کے ثواب کے برابر ہے۔“

(ابوداؤد شریف: حدیث نمبر: ۱۹۹۰، الترغیب والترہیب مکمل: ۲۶۴)

ایک روایت ہے کہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے حضرت نبی کریم ﷺ سے آ کر شکایت کی کہ (میرے شوہر) ابولطحہ اور ان کے بیٹے خود حج کو چلے گئے اور مجھے چھوڑ گئے، تو حضرت نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ”ام سلیم! رمضان کا عمرہ میرے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے۔“

(صحیح ابن حبان: حدیث نمبر: ۳۶۹۱، الترغیب والترہیب مکمل: ۲۶۴)

یہ رمضان المبارک کی برکت کا نتیجہ ہے، اور یہاں پر برابری ثواب میں ہے، یعنی رمضان المبارک میں عمرہ کرنے کا ثواب حج کے ثواب کے برابر یا حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ حج کرنے کے برابر ہے، مگر پھر بھی حج کا ثواب اصلی اور عمرہ کا ثواب تضعیفی مراد ہے اور یہ اس حدیث کی تفسیر ہے، جس میں یہ آیا ہے کہ ”ان قل هو الله احد تعدل ثلث القرآن“ یہاں بھی ”قل هو الله“ کا اجر تضعیفی اور ثلث القرآن کا اجر اصلی مراد ہے، اس لئے اس حدیث شریف سے یہ وہم نہ کیا جائے کہ آدمی نے جب رمضان میں عمرہ کر لیا تو چونکہ وہ عمرہ حج کے برابر ہے اس لئے اس پر حج فرض نہ ہوگا اور حج کی فرضیت اس سے ساقط ہو جائے گی، کیونکہ اس پر اجماع ہو چکا ہے کہ عمرہ حج فرض کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

اور یہ حدیث شریف اس بات پر بھی دلیل ہے کہ جیسا عمل کے ثواب میں حضور قلب اور

غلوں سے زیادتی ہوتی ہے، اسی طرح شرافت و وقت کی وجہ سے بھی عمل کے ثواب میں زیادتی ہوتی ہے۔ (فتح الباری: ۶۰۴/۳) (نفحات التنقیح: ۲۸۸/۳، مرقاة: ۱۶۹/۳)

اشکال مع جواب

جب ایک حج کے برابر ثواب ملتا ہے تو حضور اقدس ﷺ نے رمضان کے اندر عمرہ کیوں نہیں فرمایا، بلکہ آپ کے تمام عمرے غیر رمضان بلکہ اشہر حرم کے اندر ہوئے۔
جواب یہ ہے کہ امت کے لئے آنحضرت ﷺ نے یہ فرمایا، آنحضرت ﷺ کے لئے اشہر حرم کے اندر ہی افضل ہے، کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ابطال عقیدہ کے لئے اشہر حرم کے اندر عمرہ فرمایا، کیونکہ قریش زمانہ جاہلیت کے اندر اشہر حرام میں عمرہ کو موجب ثواب نہیں سمجھتے تھے۔

نابالغ کو بھی حج کا ثواب ملتا ہے

{ ۲۳۹۶ } وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ رَكْبًا بِالرَّوْحَاءِ فَقَالَ مَنِ الْقَوْمُ قَالُوا الْمُسْلِمُونَ فَقَالُوا مَنْ أَنْتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَفَعَتْ إِلَيْهِ امْرَأَةٌ صَبِيًّا فَقَالَتْ إِلَهَذَا حَجٌّ قَالَ نَعَمْ وَلَكَ أَجْرٌ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۳۱، کتاب الحج، باب صحت حج الصبی، حدیث نمبر: ۱۳۳۶۔

حل لغات: رکب: اسم جمع ہے، یعنی اونٹ یا گھوڑوں کے سوار۔ صبیاً بچہ، جمع: صبیان۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم ﷺ نے ایک قافلے سے (مقام) روماء میں ملاقات کی۔ پس ارشاد فرمایا: کونسی قوم ہو؟ قافلہ والوں نے کہا: ہم مسلمان ہیں۔ پھر قافلہ والوں نے پوچھا: کہ تم کون ہو؟ فرمایا: کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ پس حضور اقدس ﷺ کی طرف ایک عورت نے لڑکے کو بلند کیا، (یعنی آنحضرت ﷺ کو بجاوے سے اونچا کر کے دکھایا) پھر کہا: اس کے واسطے حج (کا ثواب) ہے؟ فرمایا: ہاں، اور تیرے واسطے بھی ثواب ہے۔

تشریح: مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ کے درمیان جو منازل ہیں ان میں سے ایک منزل کا نام ”روحاء“ ہے، یہ مدینہ طیبہ سے دوسری منزل ہے۔

حضور اقدس ﷺ جب حجتہ الوداع میں سفر حج سے مدینہ منورہ واپس تشریف لارہے تھے، تو راستہ میں مقام رواحاء میں آپ کی اس قافلہ سے ملاقات ہوئی، جس کا واقعہ حدیث پاک میں بیان کیا گیا ہے۔

یہ راستہ میں ملاقات کا قصہ کس وقت کا ہے؟ حج کو جاتے وقت کا ہے یا واپسی میں؟ نسائی کی روایت میں لفظ ”صدر“ واقع ہے، جس کے معنی واپسی کے ہیں، ایسے ہی مسند شافعی میں لفظ ”قفل“ ہے، لیکن حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی تقریر نسائی میں یہ ہے کہ یہ حج کو جاتے وقت کا قصہ ہے، لیکن روایات میں جس کی تصریح ہے ظاہر ہے کہ ترجیح اسی کو ہوگی۔

ایک سوال یہاں پر یہ ہوتا ہے کہ جب یہ قصہ واپسی کا ہے تو ظاہر ہے کہ ان لوگوں نے حج میں حضور اقدس ﷺ کو دیکھا ہوگا تو پھر اس وقت انہوں نے آنحضرت ﷺ کو کیوں نہیں پہچانا، قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا جواب دیا کہ ممکن ہے رات کا وقت ہو یا اگر دن ہی کا قصہ ہے تو ہو سکتا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہو کہ انہوں نے اب تک واقعی حضور اقدس ﷺ کو نہیں دیکھا تھا، بلکہ اسلام میں داخل ہو کر اپنے ہی وطن میں مقیم رہے ہوں، ہجرت نہ کی ہو اور آج پہلی مرتبہ دیکھا ہو (یعنی حج بھی انہوں نے آپ کے ساتھ نہ کیا ہو) واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حج صبی کے معتبر ہونے میں فقہاء کی رائے

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حج صبی معتبر ہے، اس کا احرام اور جملہ افعال حج معتبر ہیں، وہ خود ان سب کاموں کو کریگا، یہی مذہب جمہور علماء اور ائمہ اربعہ کا ہے، لیکن اس کا یہ حج نفسی ہوگا، بلوغ کے بعد اگر استطاعت پائی گئی تو حج فرض کرنا ہوگا، بعض ظاہریہ کے نزدیک بس یہی حج کافی ہو جائے گا، صبی سے مراد صبی ممیز ہے، اور اگر صبی غیر ممیز ہو تو اس کا احرام اور افعال معتبر نہیں بلکہ اس کا ولی اس کی طرف سے احرام اور دوسرے افعال حج اداء کریگا، لیکن حج صبی میں جمہور اور حنفیہ کے مسلک میں ایک فرق ہے وہ یہ

کہ عند الجمہور محظوراتِ احرام کے ارتکاب سے کفارہ اور فدیہ واجب ہوگا، اور حنفیہ کے نزدیک واجب نہ ہوگا۔ یہاں پر یہ سوال ہوتا ہے کہ عام طور سے شراح حدیث یہ لکھ رہے ہیں کہ عند الحنفیہ حج صبی معتبر نہیں کیا یہ صحیح ہے؟ جواب یہ ہے کہ ان کی بات بھی ایک لحاظ سے صحیح ہے، اس لئے کہ ایک روایت ہمارے یہاں یہی ہے، جیسا کہ حضرت رحمۃ اللہ علیہ نے بذل المجہود میں فقہاء احناف کی عبارات نقل فرمائی ہیں۔ الحاصل فقہاء حنفیہ کے کلام سے اس کا معتبر ہونا اور بعض سے غیر معتبر ہونا معلوم ہوتا ہے اور تطبیق کی شکل حضرت نے بذل میں یہ لکھی ہے کہ جن فقہاء نے یہ لکھا ہے کہ احرام صبی منعقد نہیں ہے، ان کی مراد نفس انعقاد کی نفی نہیں ہے بلکہ لزوم انعقاد کی نفی مراد ہے کہ احرام کے بعد افعال حج کا اداء کرنا اس پر واجب اور لازم نہیں ہے، اسی طرح محظوراتِ احرام کے ارتکاب سے کفارہ اور فدیہ بھی اس پر واجب نہیں ہے، کیونکہ صبی غیر مکلف ہے اور اس کا یہ حج نفلی ہے صرف تمرین و اعتیاد کے لئے ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

فائدہ: حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے جزء حجتہ الوداع میں حج الصبی کے بارے میں سات فقہی و اختلافی مسائل تحریر فرمائے ہیں، شروع میں تو وہ اوجز المسالک میں لکھے تھے، اس کے بعد وہاں سے لامح الدراری میں پھر، وہاں سے جزء الحج میں نقل کئے، حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ درس بخاری میں یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ بعض شراح نے جو یہ لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک حج الصبی معتبر نہیں، یہ نقل صحیح نہیں ہے، حنفیہ کے نزدیک حج صبی معتبر ہے، البتہ محظوراتِ احرام سے بچنا ہمارے یہاں اس پر ضروری نہیں۔ (الدر المنضود: ۱۶۳/۱۶۵/۳)

ولک اجر: پھر اگر صبی ممیز ہے تو چونکہ تم اسے افعال حج سکھاؤ گی اور پھر یہ کہ تم ہی اس کے حج کا سبب بنو گی، اس لئے تمہیں بھی ثواب ملے گا، اور اگر غیر ممیز ہے تو پھر افعال حج یعنی نیت، احرام، رمی، طواف، سعی اور وقوف وغیرہ میں نیابت کا ثواب تمہیں ملے گا۔ (مرقاۃ: ۱۶۹/۳، تفحفات السقیح: ۲۸۹/۳)

دوسرے کی طرف سے حج کرنا

{ ۲۳۹۷ } وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ امْرَأَةً مِنْ خَثْعَمٍ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ فَرِيضَةَ اللَّهِ عَلَى عِبَادِهِ فِي الْحَجِّ أَذْرَكْتُ أَبِي شَيْخًا كَبِيرًا لَا

يَثْبُتُ عَلَى الرَّاحِلَةِ أَفْأَحُجُّ عَنْهُ قَالَ نَعَمْ وَذَلِكَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ -
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۰۵، کتاب المناسک، باب وجوب الحج وفضله، حدیث

نمبر: ۱۴۹۱، مسلم شریف: ۱/۴۳۱، کتاب الحج، باب الحج عن العاجز، حدیث نمبر: ۱۳۳۵۔

حل لغات: اد رک: اد رک (افعال) اپنے وقت پر پہنچنا، الوداع: ودع (ف) ودعا:

رخصت کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ قبیلہ خثعم کی ایک عورت نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ﷺ تحقیق اللہ کے فریضہ نے جو اس کے بندوں پر لازم ہے میرے والد کو بڑے بوڑھا پے کی حالت میں پایا ہے، جو سواری پر ٹھیک سے بیٹھ نہیں سکتا۔ کیا میں اس کی طرف سے حج کروں؟ ارشاد فرمایا: کہ ہاں! حج کرو اور یہ سوال وجواب حجۃ الوداع کے موقع پر تھا۔

تشریح: یہاں سے ایک نیا مسئلہ شروع ہو رہا ہے، حج عن الغیر جس کو عرف عام میں ”حج بدل“ کہتے ہیں، اب یہاں یہ مسئلہ ہے عبادات میں استنابہ یعنی دوسرے کو اپنا نائب بنانا جائز ہے یا نہیں؟

کن عبادات میں نیابت عن الغیر جاری ہو سکتی ہے؟

جاننا چاہئے کہ عبادات بدنیہ محضہ میں استنابہ عند الائمة الاربعة مطلقاً جائز نہیں، نہ عند القدرة نہ عند العجز، جیسے صلوٰۃ و صوم اور عبادۃ مالیہ محضہ جیسے زکوٰۃ میں مطلقاً جائز ہے، اگر کوئی شخص اپنی زکوٰۃ دوسرے سے کہہ کر اس سے ادا کرادے تو جائز ہے اور ان دو قسم (بدنیہ محضہ مالیہ محضہ) کے علاوہ جیسے حج اس میں ائمہ ثلاثہ ابوحنیفہ شافعی و احمد کا مسلک یہ ہے کہ اس میں استنابہ عند العجز تو جائز ہے، عند القدرة جائز نہیں۔

امام مالک رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک حج عن الغیر الحی جائز نہیں، لا عند القدرة ولا عند العجز الا عن میت او وصی، یعنی امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک زندہ آدمی کی طرف سے مطلقاً جائز نہیں، صرف میت کی طرف سے جائز ہے۔ بشرطیکہ اس نے وصیت کی ہو۔

اس تفصیل کا تعلق حج فرض سے ہے اور حج نفل کا مسئلہ الگ ہے۔

حنفیہ کے نزدیک حج نفل عن الغیر مطلقاً جائز ہے۔

اور شافعیہ کے نزدیک صرف عند العجز جائز ہے، عند القدرة جائز نہیں۔ گویا ان کے نزدیک حج نفل اور فرض اس میں برابر ہیں۔

وعن احمد روايتان (من الاوجز) لیکن صوم میں امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں یہ تفصیل ہے کہ واجب اصلی یعنی صوم رمضان میں تو نیابت جائز نہیں، اور واجب غیر اصلی (صوم مندور وغیرہ) میں میت کی طرف سے نیابت جائز ہے۔ اگر میت کے ذمہ صوم مندور ہو تو اس کی طرف سے ولی قضا کر سکتا ہے۔

ان امرأة من خشعم قال: قبیلہ خشعم کی ایک خاتون نے آنحضرت ﷺ سے یہ مسئلہ دریافت کیا: یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ شانہ کا جو ایک اہم فریضہ اپنے بندوں پر ہے وہ میرے والد کو آ پہنچا ہے، اس حال میں کہ وہ شیخ فانی ہے، سواری پر ٹھیر نہیں سکتا، تو کیا میں اس کی طرف سے حج کر سکتی ہوں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ہاں کر سکتی ہو۔

حج علی المعصوب کا مسئلہ

اس حدیث میں حج علی المعصوب کا مسئلہ مذکور ہے، اس قسم کے ضعیف کو معصوب کہتے ہیں، مسئلہ اختلافی ہے، امام شافعی و احمد اور صاحبین کا مسلک یہ ہے کہ اگر آدمی زادوراحلہ کا مالک ایسے وقت میں ہوا کہ اس میں جسمانی طاقت سفر کی بالکل نہ ہو، سواری پر سوار نہ ہو سکتا ہو، تو ان حضرات کے نزدیک ایسے شخص پر بھی حج واجب ہو جاتا ہے، اور چونکہ وہ خود قادر نہیں، اس لئے اس پر حج بدل واجب ہے، امام اعظم و امام مالک کے نزدیک ایسے شخص پر حج فرض ہی نہیں ہوتا، لہذا حج بدل بھی واجب نہیں۔

اصلاً یہاں پر دو مسئلے ہیں، اول یہ کہ معصوب پر حج فرض ہوتا ہے یا نہیں؟ تو ابھی گزر چکا۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ معصوب کی طرف سے دوسرا آدمی حج کر سکتا ہے یا نہیں۔ امہ ثلاثہ کے نزدیک کر سکتا ہے امام مالک کے نزدیک نہیں کیونکہ ان کے نزدیک کسی زندہ آدمی کی طرف سے حج کرنا جائز نہیں۔ کما تقدم قریباً۔

یہ حدیث بظاہر ان دونوں امام کے خلاف ہے، ان کی طرف سے اس کی دو توجیہ کی گئی ہیں:

(۱)..... ادرکت ابی شیعخ الخ: سے اس کی موجودہ حالت بیان کرنا مقصود ہے، نہ یہ کہ حج اس پر اسی حال میں واجب ہوا ہے، مطلب یہ ہے کہ ان کی حالت فی الحال یہ ہے، حالانکہ حج ان پر اس سے قبل واجب ہو چکا تھا، (جب ان میں قدرۃ وقوۃ تھی) لہذا اب یہ حدیث حقیقہ و مالکیہ کے خلاف نہیں رہی۔

(۲)..... حدیث کا مطلب یہ ہے کہ حج جو کہ فریضۃ اللہ علی عبادہ ہے، اس کا انتظام سواری وغیرہ کا بندوبست میرے باپ کو اس حال میں حاصل ہوا کہ وہ شیخ کبیر ہے، اس میں اس کی تصریح نہیں کہ حج جو کہ میرے باپ پر واجب ہے بلکہ ”فریضۃ اللہ علی عبادہ“ کہا جا رہا ہے اور اس میں کیا شک ہے کہ حج ”فریضۃ اللہ علی عبادہ“ ہے، غرضیکہ اس حدیث میں سواری کے نظم وغیرہ کا ذکر ہے کہ وہ اس حالت میں ہوا ہے باپ پر حج فرض ہونے کا ذکر نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

اور اس دوسری توجیہ کی صورت میں حضور اقدس ﷺ کے جواب کا حاصل یہ ہو گا کہ اگر تم ان کی طرف سے حج کرنا چاہو تو کر سکتی ہو، اس میں مضائقہ کیا ہے اور پہلی توجیہ میں آپ کی مراد یہ ہو گی ہاں اس کی طرف سے تم حج کرو اس کی قضا واجب ہے۔ سبحان اللہ دونوں توجیہیں بہت عمدہ ہیں۔ (عمدۃ القاری: ۲۱۳/۱۰، الدر المنضو: ۲۰۵/۳)

شرائط حج بدل

حج بدل کی چند شرطیں ہیں:

- (۱)..... آمر پر حج فرض ہو چکا ہو۔
- (۲)..... وہ ہمیشہ کے لئے حج کرنے سے عاجز ہو گیا ہو۔
- (۳)..... حج کی نیت آمر کی طرف سے کی جائے۔
- (۴)..... عاجز یا وارث حج کرنے کا حکم دے۔
- (۵)..... مامور حج کرنے کی اہلیت رکھتا ہو۔ (در مختار)

تنبیہ: حج بدل کے سلسلے میں جو یہ غلطی پھیلی ہوئی ہے کہ مامور کا پہلے حج کیا ہوا ہونا ضروری ہے، اس کی کوئی اصل نہیں۔ البتہ افضل ضرور ہے۔ (ردالمحتار)

حج بدل

{۲۳۹۸} وَعَنْهُ قَالَ أَتَى رَجُلٌ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ أُخْتِي نَذَرَتْ أَنْ تَحُجَّ وَإِنَّهَا مَاتَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ كَانَ عَلَيْهَا دَيْنٌ أَكُنْتُ قَاضِيَةً قَالَ نَعَمْ فَاقْضِ دَيْنَ اللَّهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِالْقَضَاءِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۹۹۱/۲، کتاب الایمان والندور، باب من مات وعليه نذر،

حدیث نمبر: ۶۴۴۳۔

حل لغات: نذرت: نذر (ن) نذرًا، غیر واجب کو اپنے اوپر واجب کرنا۔ دین: قرض،

جمع: دیون۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص حضرت نبی کریم ﷺ کے پاس آیا کہ میری بہن نے نذرمانی تھی کہ وہ حج کرے گی اور وہ مر گئی۔ پس حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر اس پر قرض ہوتا کیا تو اس کو ادا کرتا؟ کہا: کہ ہاں! (فرمایا) پس اللہ کا دین بھی ادا کرو۔ پس وہ ادا کرنے کے زیادہ لائق ہے۔

تشریح: ان اختی نذرت ان تحج وانہا ماتت: یعنی زمانہ نبوت میں ایک عورت نے حج کی نذرمانی لیکن حج ادا کرنے سے پہلے پہلے ان کی موت ہو گئی، تو ان کے بھائی نے حضرت نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا: کہ اب کیا کیا جائے گا؟ تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ان کی طرف سے حج کر دیا جائے۔

اس مسئلہ کے اندر اتفاق ہے کہ اگر میت نے وصیت کی ہے تو حج کرنا ضروری ہے اور اگر وصیت نہیں کی تو اس کے اندر اختلاف ہے، امام شافعی، حسن بصری، امام احمد، طاووس علیہم الرحمۃ کے

نزدیک ولی کے لئے ضروری ہے کہ اس کی جانب سے حج کرائے۔ امام اعظم، امام مالک رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں کہ حج کرنا ضروری نہیں ہے، اور اس سے وجوب پر استدلال نہیں کیا جاسکتا، کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کے لائق ہے کہ وہ حج کرادے، ضروری نہیں ہے، دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عورت مرد کی طرف سے نیابت کر سکتی ہے یا نہیں، جمہور کے نزدیک کر سکتی ہے، حسن بن صالح کے نزدیک نہیں کر سکتی، اس کے علاوہ صورتیں کہ مرد عورت کی طرف سے یا عورت مرد کی طرف سے یہ سب صورتیں جائز ہیں۔

عورت کے ساتھ سفر میں محرم کا ہونا ضروری ہے

{ ۲۳۹۹ } وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَخْلُونَ رَجُلٌ بِأَمْرَأَةٍ وَلَا تُسَافِرَنَّ أَمْرَأَةٌ إِلَّا وَمَعَهَا مُحْرَمٌ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ! أُكْتِتِبْتُ فِي غَزْوَةٍ كَذَا وَكَذَا وَخَرَجْتُ أَمْرَأَتِي حَاجَةً قَالَ اذْهَبْ فَاحْجُجْ مَعَ أَمْرَأَتِكَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۴۲۱، کتاب الجہاد، باب من اکتتب فی جیش الخ، حدیث نمبر: ۲۹۱۴،

مسلم شریف: ۱/ ۴۳۴، کتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم الخ، حدیث نمبر: ۱۳۴۱۔

حل لغات: يخلون: خل (ن) خلوة تنہائی میں ملنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہی روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ کوئی شخص کسی عورت کے ساتھ تنہائی میں نہ ملے، ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! فلاں غزوے میں میرا نام لکھا جا چکا ہے اور میری بیوی حج کے لئے جا رہی ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: جاؤ اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ عورت حج کرے تو اپنے محرم کے ساتھ جائے، ورنہ موقوف کر دے۔

عورت کا بغیر خاوند یا محرم کے حج کرنا

حضرت امام مالک اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک عورت پر وجوب حج کے لئے

زوج یا محرم کا ساتھ ہونا شرط نہیں ہے۔ چنانچہ اگر قافلہ کے ساتھ عورت کا شوہر یا محرم نہ ہو اور دوسری قابل اعتماد عورتیں موجود ہوں تو اس عورت پر حج واجب ہوگا۔

امام ابوحنیفہ اور امام احمد رحمہما اللہ کے نزدیک عورت پر وجوب حج کے لئے سفر میں عورت کے ساتھ اس کے زوج یا محرم کا ہونا ضروری ہے، بغیر خاوند اور محرم کے اس پر حج واجب نہیں۔ (بدایۃ المجتہد: ۳۲۲/۱، بذل: ۷۹/۳)

امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کا استدلال حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے، اس میں ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا: ”یوشک ان تخرج المرأة من الحيرة بغیر جوار احد حتی تمحج البيت“ (سنن دارقطنی: ۲/۲۲۲)

اسی طرح قرآن مجید کی آیت ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا“ [اور لوگوں میں سے جو لوگ اس تک پہنچنے کی استطاعت رکھتے ہوں ان پر اللہ تعالیٰ کے لئے اس گھر کا حج کرنا فرض ہے۔] [آسان ترجمہ] میں وجوب حج کے لئے استطاعت سبیل کو شرط قرار دیا ہے، اور سبیل کی تفسیر حدیث میں زاد اور راحلہ سے کی گئی ہے، چنانچہ ایک شخص نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا: ”ما السبیل“ تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”الزاد والراحلة“ (متدرک حاکم: ۴۴۲/۱)

اس لئے عورت پر وجوب حج کے لئے محرم کے ساتھ ہونے کو شرط قرار دینا درست نہیں ہوگا، لہذا اگر اسے زاد اور راحلہ میسر ہے تو اس پر حج فرض ہوگا، نیز چونکہ سفر حج سفر واجب ہے، اس لئے بھی محرم کے ساتھ ہونے کو شرط قرار نہیں دیا جائے گا، جیسے کہ کوئی مسلمان عورت جب کفار کی قید سے آزادی پالے تو وہ بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے۔

حضرات حنفیہ اور حنابلہ کا استدلال اسی زیر بحث حدیث سے ہے، اس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بغیر محرم کے عورت کو سفر کرنے سے منع فرمایا ہے، اس پر ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: کہ میرا نام فلاں غزوہ میں جانے کے لئے لکھ دیا گیا ہے، اور میری بیوی سفر حج کے ارادے سے نکل چکی ہے، تو اس پر آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ”اذهب فاحجج مع امراتک“ [واپس جا اور اپنی بیوی کے ساتھ حج کر۔] یعنی چونکہ جہاد میں جانے والے اور بہت ہیں، لیکن تمہاری بیوی کے ساتھ جانے والا

تمہارے علاوہ اور کوئی محرم نہیں ہے، اس لئے جاؤ اور اپنی بیوی کے ساتھ حج کرو۔

حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ اس سے تو صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ اس طرح کا سفر پایا جائے گا، لہذا اس سے عورت کے لئے بغیر محرم کے سفر کرنے کے جواز پر استدلال نہیں کیا جاسکتا۔

چنانچہ حافظ ابن حجر (تلخیص الخیر: ۲/۲۲۲، میں) اس حدیث شریف کے متعلق لکھتے ہیں: (تنبیہ) هذا الحديث استدلو به على ان المحرمة ليست شرط، ووجهه ابن العربي بانه صلى الله عليه وسلم لا يبشر الا بما هو حسن عند الله، وتعقب بان الخبر المحض لا يدل على جواز ولا على غيره، وقد صح نهيه صلى الله عليه وسلم عن تمنى الموت، وصح انه صلى الله عليه وسلم قال: لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول يا ليتني كنت مكانه، وهذا لا يدل على جواز التمني المنهي عنه بل فيه الاخبار بوقوع ذلك۔

یہی وجہ ہے کہ اس کے لئے فرض حج کے علاوہ بھی بغیر محرم سفر کرنا جائز نہیں ہے، اور جہاں تک وجوب حج کے لئے زاد اور راحلہ کے شرط ہونے کا تعلق ہے، تو یہ شرط مسرد کے لئے ہے، عورت کے لئے نہیں ہے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ فقہاء نے بالاتفاق عورت کے سفر کے لئے اس کے ساتھ محرم کا ہونا ضروری قرار دیا ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی اس روایت میں تصریح ہے کہ وہ (غیر) محرم ہوگا، اس لئے کہا جائے گا کہ عورت پر وجوب حج کے لئے زاد اور راحلہ کے ساتھ ساتھ محرم کا ہونا بھی ضروری ہے۔

اور یہ یہ کہا جائے گا کہ وجوب حج کے لئے زاد اور راحلہ کا اعتبار جب کیا جائے گا کہ دوسری شرائط بھی پائی جائیں، چنانچہ فقہاء نے وجوب حج کے لئے راستہ کا پر امن ہونا، سفر کا ممکن ہونا، دین کا ذمہ میں نہ ہونا، اور اہل و عیال کے نفقہ کی فراہمی ان تمام چیزوں کو شرط قرار دیا ہے، لہذا عورت کے حق میں جس شرط کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے، یعنی محرم یا زوج کا ساتھ ہونا اس کا بطریق اولیٰ اعتبار کیا جائے گا۔

باقی یہ کہنا کہ سفر حج واجب ہے، اس لئے بغیر محرم کے سفر جائز ہونا چاہئے، جیسا کہ وہ مسلمان عورت جو کفار کی قید سے چھٹکارا پالے تو وہ سفر بغیر محرم کے کر سکتی ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ مسلمان عورت جو کہ

کفار کی قید میں ہے اس کا سفر ضرورت اور اضطراری ہے، اس لئے اس پر حالت اختیار کے سفر کو قیاس کرنا درست نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اس صورت میں وہ تنہا بھی سفر کر سکتی ہے۔ نیز اس سفر کے ذریعہ یقینی ضرر جو کفار کی طرف سے ہے اس کو دفع کرنا ہے اور راستہ میں کسی ضرر کا پیش آنا یہ امر موہوم ہے، اس لئے اس سفر کو جائز کہا جائے گا۔ (اوجز المسالک: ۱۸۸/۸، نفحات التتبیح: ۲۹۰/۳)

عورت کیلئے بغیر خاوند یا محرم کے مسافت سفر کی تحدید

اس حدیث شریف میں مسافت سفر کے لئے کوئی تحدید ذکر نہیں کی گئی ہے کہ کتنی مسافت کا سفر عورت اکیلے نہیں کر سکتی، البتہ دوسری روایات میں تحدید مسافت کا ذکر موجود ہے، بعض روایات میں مسیرۃ یوم و لیلۃ کا ذکر ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۴/۱، باب فی کم یقصر الصلوۃ) بعض روایات میں یومین کا ذکر ہے۔ (صحیح البخاری: ۲۵۱/۱، باب حج النساء) اور بعض روایات میں ثلاثۃ ایام کا ذکر ہے۔ (صحیح البخاری: ۱۴/۱، باب فی کم یقصر الصلوۃ) ان روایات میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ اصل مدار تو وہی روایات ہیں جن میں تین دن کی مسافت کا ذکر ہے، اس لئے کہ شرعی سفر کی مقدار اتنی ہی ہے، اور جن روایات میں ایک دن یا دو دن کی مسافت کا ذکر ہے، تو اس کو فتنہ اور فساد پر محمول کیا جائے گا، یعنی اگر فتنہ کا اندیشہ ہو تو دو دن کی مسافت سے بھی منع کیا جائے گا، اور اگر فتنہ کا اندیشہ زیادہ ہو جیسا کہ موجودہ دور میں ہے تو ایک دن کی مسافت سے بھی منع کیا جائے گا۔ (اعلاء السنن: ۹/۱، نفحات التتبیح: ۲۹۲/۳)

عورتوں کا جہاد حج ہے

{۲۴۰۰} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ
إِسْتَأْذَنْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْجِهَادِ فَقَالَ جِهَادُ
كُنَّ الْحَجَّ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۰۲، کتاب الجہاد، باب جہاد النساء، حدیث نمبر: ۲۷۹۰، لم اجد فی المسلم۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: کہ میں نے حضرت نبی اکرم ﷺ سے جہاد کرنے کی اجازت مانگی۔ پس آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: تمہارا جہاد حج ہے۔

تشریح: عورتوں کو جہاد کا ثواب حج میں مل جاتا ہے۔
فقال جہاد کن الحج: [تمہارا جہاد حج ہے۔] یعنی عورتوں پر جہاد نہیں ہے؛ بلکہ اگر استطاعت ہے تو ان کیلئے حج ہے۔ یا مراد یہ ہے کہ خوب نفلی حج کرو۔ یہی تمہارا جہاد ہے۔

عورت کو بغیر محرم سفر کرنے کی اجازت نہیں

{ ۲۴۰۱ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُسَافِرُ امْرَأَةٌ مَسِيرَةَ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ إِلَّا وَمَعَهَا ذُو مَحْرَمٍ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱۴۸۸/۱، ابواب تقصير الصلوة، باب فی کم تقصر الصلوة، حدیث نمبر: ۱۰۷۷،

مسلم شریف: ۴۳۴۱/۱، کتاب الحج، باب سفر المرأة مع محرم، حدیث نمبر: ۱۳۳۸۔

حل لغات: مسیرة: مسافت، سار (ض) مسیرة، جانا، چلنا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ کوئی عورت ایک دن اور ایک رات کی مسافت کی بقدر سفر نہ کرے، مگر اس کے ساتھ محرم ہو۔

تشریح: حدیث الباب کا مضمون یہ ہے کہ عورت کو بغیر محرم یا زوج کے سفر کرنا جائز نہیں، کتنی مسافت کا سفر جائز نہیں، اس میں روایات مختلف ہیں، جس کی توجیہ ہم آگے بیان کریں گے۔

مسئلہ ثابتہ بالحدیث

ائمہ فقہ بھی اس میں مختلف ہیں، شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک تو مطلق سفر جائز نہیں، خواہ مسافت قصیر

ہو یا طویل اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک اس میں سفر شرعی معتبر ہے، جس کی مقدار حنفیہ کے نزدیک ثلثۃ ایام ہے، اور مالکیہ کے نزدیک یوم و لیلۃ۔

مدت مسافت میں اختلاف روایات کی توجیہ

اس کے بعد جاننا چاہئے کہ ان احادیث میں سفر کی مقدار مسافت کے بارے میں شدید اختلاف ہے، بعض میں مطلق سفر مذکور ہے، اور بعض میں مسیرۃ یومین کی قید ہے، اور بعض میں ثلثۃ ایام کی، اور یہ سب روایات مختلفہ اس کتاب کے علاوہ صحیحین میں بھی اسی طرح ہیں، البتہ ابو داؤد کی ایک روایت میں ”بریداً“ آیا ہے، کہ ایک منزل کا سفر اور برید نصف یوم کی مسافت ہوتی ہے، شافعیہ تو یہ کہتے ہیں کہ ممانعت مطلق سفر کی ہے، طویل ہو چاہے قصیر اور روایات کے اس اختلاف کو وہ محمول کرتے ہیں اختلاف سائین پر نہ کہ تحدید پر، یعنی یہ تحدید آپ کی طرف سے ابتداء نہیں ہے، بلکہ جیسا جس نے سوال کیا، آپ نے اسی کے مطابق جواب دیا، ایک شخص نے ایک دن کے سفر کے بارے میں سوال کیا تو آنحضرت ﷺ نے فرمادیا کہ ہاں! ایک دن کا سفر بھی نہیں کر سکتی کسی نے دو دن کے بارے میں دریافت کیا کہ کیا عورت دو دن کا سفر بغیر محرم کر سکتی ہے؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: نہیں، وھکذا۔ اور حنفیہ کہتے ہیں یہ قید تحدید کے طور پر ہے، اب جب کہ تحدید کی مدت روایات میں مختلف ہے، کم و بیش ہے، تو اس صورت میں اقل مدت مشکوک ہوگئی اور اکثر مدت متیقن رہی، جس کا تقاضہ یہ ہے کہ تین دن کا سفر تو یقیناً ممنوع ہے اور اس سے کم میں منع غیر یقینی ہے، لہذا متیقن کو اختیار کیا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (الدر المنضود: ۱۶۱/۳)

مواقیت حج

{۲۴۰۲} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ وَقَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ ذَا الْحُلَيْفَةِ وَلَا أَهْلَ الشَّامِ الْجُحْفَةَ وَلَا أَهْلَ نَجْدٍ قَرْنَ الْمَنَازِلِ وَلَا أَهْلَ الْيَمَنِ يَكْمَلَمَ فَهَنَّ لَهُنَّ وَلَمَنْ أَتَى عَلَيْهِنَّ مِنْ غَيْرِ أَهْلِهِنَّ لَمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَمَنْ كَانَ دُونَهُنَّ فَمَهْلُهُ مِنْ أَهْلِهِ وَكَذَاكَ وَكَذَاكَ حَتَّى أَهْلُ مَكَّةَ يَهْلُونَ مِنْهَا - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۶/۱، کتاب المناسک، باب مہل اہل الشام، حدیث نمبر: ۱۵۰۴،

مسلم شریف: ۳۷۴/۱، کتاب الحج، باب مواقیت الحج، حدیث نمبر: ۱۱۸۱۔

حل لغات: المدینہ: شہر۔ جمع مدن، العمرة: طواف وسیعی کا نام عمرہ ہے۔ جمع عمرات۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے اہل مدینہ کے لئے ”ذوالحلیفہ“ اہل شام کے لئے ”جحفہ“ اہل نجد کے لئے ”قرن المنازل“ اور اہل یمن کے لئے ”یلملم“ میقات مقرر فرمائی ہے۔ اس لئے ان کے لئے اور ان مقامات کے علاوہ کے وہ لوگ جو حج یا عمرہ کا ارادہ رکھتے ہیں اور ان مقامات پر کو گزریں ان کے لئے بھی میقات یہی ہیں۔ اور جو ان مقامات کے اندر کے ہیں ان کے لئے میقات ان کے گھر ہیں۔ و علیٰ هذا القیاس، یہاں تک کہ مکہ والے مکہ مکرمہ سے احرام باندھیں۔

احرام کی حقیقت

تشریح: احرام کا مطلب یہ ہے کہ ایک مخصوص ہیئت ولباس کے ساتھ حج یا عمرہ کی نیت سے تلبیہ پڑھنا، یا کوئی ایسا عمل کرنا، جو تلبیہ کے قائم مقام ہو، یعنی سوق ہدی (حرم میں قربانی کی نیت سے اپنے ساتھ جانور لے کر چلنا) حج کے اسرار و حکم میں بڑی حکمت بیت اللہ شریف کی تعظیم ہے، اس تعظیم کی

ابتداء احرام کے ذریعہ میقات ہی سے شروع ہو جاتی ہے کہ بغیر اس مخصوص بیت واردے کے آپ بیت اللہ تک نہیں پہنچ سکتے، احرام کی بیت کفن میت کے مشابہ ہے، گویا اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ اس شخص نے اپنی خودی اور وجود کو فنا کر دیا ہے، اس مالک کے لئے جس کے دربار کی زیارت کے لئے حاضری دے رہا ہے۔

مواقیات: میقات کی جمع ہے، میقات، وقت سے ماخوذ ہے، میقات کی دو قسمیں ہیں۔

(۱)..... میقات زمانی۔

(۲)..... میقات مکانی۔

میقات زمانی

حج کے مناسک کی ادائیگی کے لئے شرعاً ایک وقت مقرر ہے، جس کو ”میقات زمانی“ کہا جاتا ہے۔ یہ شوال، ذی قعدہ اور ذی الحجہ کے ابتدائی دس دن ہیں۔ اس وقت سے پہلے حج کا کوئی عمل مثلاً طواف زیارت یاسعی وغیرہ ادا کرنا معتبر نہیں ہے، اور حج کا احرام باندھنا بھی ان مہینوں سے پہلے مکروہ تحریمی ہے، اس لئے شوال کا مہینہ شروع ہونے کے بعد ہی حج کے اعمال کا آغاز کرنا چاہئے۔ ”واما المیقات الزمانی فأشهر الحج وهي شوال وذو القعدة وعشر من ذی الحجة كما روى عن العبادلة الثلاثة“ (غنیۃ الناسک: ۴۹، درمختار زکریا: ۴۷۴/۳) وفائدة التوقیت بها ابتداء انه لو فعل شیئاً من افعال الحج قبلها لایجزیه۔ (غنیۃ الناسک: ۴۹، درمختار زکریا: ۴۷۴/۳، ومثله فی الهندیة: ۲۱۶/۱، تاتارخانیة: ۳/۸۶) وحتى لو أحرم به قبلها یکره تحریماً مطلقاً“ (غنیۃ الناسک: ۴۹، درمختار زکریا: ۴۷۴/۳)

میقات مکانی

جس طرح مناسک حج کی ادائیگی کے لئے وقت متعین ہے، اسی طرح جگہیں بھی متعین ہیں، جن کو ”میقات مکانی“ کہا جاتا ہے، اس اعتبار سے ساری دنیا درج ذیل تین حصوں میں بٹی ہوئی ہے: ”واما

المیقات البکائی فیختلف باختلاف الناس فانهم فی حق المواقیت أصناف ثلاثة
أهل الأفاق وأهل الحل وأهل الحرم“

(غنیۃ الناسک: ۵۰، تاتارخانیۃ: ۳/۵۵۰، شامی زکریا: ۴۷۸، بدائع الصنائع: ۱/۳۷۱)

(۱).....حرم: یہ بیت اللہ شریف کے ارد گرد کا مخصوص علاقہ ہے، جس کی تعیین سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کی نشان دہی پر کی تھی اور اس کے نشانات حکومت کی طرف سے نصب ہیں۔ اس کی مشہور حدود درج ذیل ہیں۔

(الف).....تنعیم: یہ طریق المدینۃ المنورہ پر واقع ہے۔ یہاں اس وقت شاندار ”مسجد عائشہ“ بنی ہوئی ہے، یہ جگہ حرم مکی سے ساڑھے سات کلو میٹر کے فاصلہ پر ہے۔

(ب).....مخلفہ: یہ طائف اور مکہ کے درمیان حرم مکی سے ۱۳ کلو میٹر دور ہے۔

(ج).....اضافۃ لبن: اسے عکیشیہ بھی کہا جاتا ہے، اس کا فاصلہ مسجد حرام سے ۱۶ کلو میٹر ہے۔

(د).....جمعرانہ: یہ بھی طائف کی جانب واقع ہے، اور مسجد حرام سے ۲۲ کلو میٹر کے فاصلہ پر ہے۔

(ه).....حد بیبۃ: جسے شمسیہ بھی کہا جاتا ہے، اس کا فاصلہ بھی ۲۲ کلو میٹر ہے۔

(و).....جبل عرفات: اس کو ذات السلیم بھی کہتے ہیں، اس جانب کا فاصلہ بھی ۲۲ کلو میٹر ہے۔

(اطلس السیرۃ النبویہ، شوقی ابوالخلیل: ۲۵۳)

ان حدود کے اندر رہنے والے کو اہل حرم یا مکی کہاجاتا ہے۔ ”و علی الحرم علامات

منصوبۃ فی جمعی جوانبہ نصبھا ابراہیم الخلیل علیہ الصلوۃ والسلام وکان جبرئیل علیہ

السلام یر یہ مواضعھا“ (شامی زکریا: ۴۸۵/۳، غنیۃ الناسک: ۵۹)

(۲).....حل: یہ حرم اور خارجی میقات کا درمیانی حصہ ہے، یہاں کے رہنے والوں کو اہل حل یا حلّی کہا جاتا ہے،

اور ان کے لئے بلا احرام حدود حرم میں جانے کی فی الجملہ اجازت ہے۔ (جبکہ حج یا عمرہ کا قصد نہ

ہو) ”وہم اہل داخل المواقیت الی الحرم، والمراد با لدخل غیر الخارج الخ،

وحل لہم دخول مکة بلا احرام مال یر دو انسکا“ (غنیۃ الناسک: ۵۵، ومثل فی الدر المختار مع

الاشامی زکریا: ۴۸۳/۳، تاتارخانیۃ: ۵۵۱/۳، ہندیۃ: ۱/۲۲۱)

(۳)..... آفاق: یہ دنیا کا وہ تمام علاقہ ہے جو میقات سے باہر ہے، یہاں کے رہنے والوں کو ”آفاقی“ کہا جاتا ہے، اور ان کیلئے احرام کے بغیر میقات سے گزرنا ممنوع ہے۔ (جب کہ ان کا حد و حرم میں جانے کا ارادہ ہو) ”ولا يجوز للآفاقي ان يدخل مكة بغیر احرام نوى الذسك او لا“ (ہندیہ: ۲۲۱/۱، ومثلہ فی الدر المختار مع الشامی ذکر کیا: ۴۸۲/۳، تاتارغانیہ: ۵۵۱/۳) (کتاب المسائل)

اہل آفاق کی میقات

- حضرت نبی اکرم ﷺ سے پانچ میقاتوں کا تعین ثابت ہے:
- (۱)..... ذوالحلیفہ: یہ اہل مدینہ اور وہاں سے گذرنے والوں کے لئے میقات ہے، یہ مدینہ منورہ سے طریق ہجرت پر چھ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، یہاں ایک شاندار ”مسجد میقات“ بنی ہوئی ہے۔ حضرت نبی کریم ﷺ نے حجۃ الوداع میں یہیں سے احرام باندھا تھا۔ اس مقام سے مکہ معظمہ کا فاصلہ ۴۱۰ کلومیٹر ہے۔
- (۲)..... جحفہ: جو لوگ مصر و شام سے تہوک ہوتے ہوئے مکہ مکرمہ کا سفر کریں، ان کے لئے ”جحفہ“ میقات ہے۔ آج کل یہ جگہ متعین نہیں ہے، اس لئے اس کے قریب ”رابع“ نامی ساحلی قصبہ سے احرام باندھا جاتا ہے، جو طریق بدر پر واقع ہے، اس جگہ سے مکہ معظمہ کی مسافت ۷۸ کلومیٹر ہے۔
- (۳)..... قرن المنازل: نجد سے آنے والے لوگوں کے لئے ”قرن المنازل“ میقات ہے، اس مقام کو آج کل ”اللیل“ کہا جاتا ہے، یہاں سے مکہ معظمہ کا فاصلہ تقریباً ۸۰ کلومیٹر ہے۔
- (۴)..... یلملمہ: یہ اہل یمن کے لئے میقات ہے، اس کو آج کل ”سعدیہ“ کہا جاتا ہے، یہاں سے مکہ معظمہ کا فاصلہ ۱۲۰ کلومیٹر یا اس سے کچھ زیادہ ہے۔
- (۵)..... ذات العرق: یہ عراق کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات ہے، امیر المومنین سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی اہل عراق کے سوال کے جواب میں اس کے میقات ہونے کی صراحت فرمائی تھی۔ یہاں سے مکہ معظمہ کی مسافت ۹۰ کلومیٹر ہے۔

نیز بعض روایات میں ”وادی عقیق“ نام کی میقات کا بھی ذکر ہے، جو مدائن کی طرف سے آنے والوں کے لئے میقات قرار دی گئی۔ یہ جگہ ”ذاتِ عرق“ کے قریب ہے۔
اس کے علاوہ جو لوگ جس جانب سے بھی حرم کے لئے آئیں گے، ان کو مذکورہ مواقیت کی سیدھ سے گزرنے سے پہلے احرام باندھنا لازم ہوگا، خواہ وہ خشکی پر سفر کر رہے ہوں یا ہوائی جہاز سے سفر ہو رہا ہو۔

”جدہ“ کی حیثیت کیا ہے؟

اس وقت سعودی عرب میں عازمین حج کی آمد کا سب سے بڑا مرکز شہر ”جدہ“ ہے، جو بحر احمر کے ساحل پر آباد ہے، یہاں نہایت عظیم الشان وسیع و عریض ایئر پورٹ ہے، اور دنیا کی اہم ترین بندرگاہ ہے۔ جدہ سے مکہ معظمہ کا فاصلہ تقریباً ۸۰ کلومیٹر ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ جدہ حج و عمرہ کے مسائل میں ”حل“ میں ہے یا ”آفاق“ میں؟ اگر ”حل“ میں ہے تو میقات کے اندر ہے یا بجائے خود میقات ہے؟ چونکہ اس موضوع پر علماء نے بہت زیادہ بحثیں کی ہیں، اس لئے تمام مباحث و جزئیات سامنے رکھ کر اہم الحروف نے جو سمجھا ہے وہ یہ ہے کہ جو شخص آفاق سے ایسے راستہ سے جدہ پہنچے کہ اس کا گذر کسی عین میقات سے نہ ہو، مثلاً مصر اور سوڈان سے بحری راستہ سے آنے والے لوگ، یا افریقہ اور مغرب وغیرہ سے ہوئی راستہ سے آنے والے حجاج، تو ان کے لئے جدہ اکثر علماء کے نزدیک میقات کے حکم میں ہے۔ لہذا وہ جدہ آ کر احرام باندھ سکتے ہیں۔ پہلے سے احرام باندھنا ان پر لازم نہیں ہے، لیکن جو حضرات مذکورہ پانچ متعینہ مواقیت میں سے کسی عین میقات سے گذر کر آئیں۔ مثلاً مدینہ منورہ سے طریق البھرہ سے مکہ معظمہ جانے والا شخص یقیناً ”ذوالحلیفہ“ سے گذرے گا، جو متعین میقات ہے، اب اگر وہ ذوالحلیفہ سے احرام نہ باندھے، بلکہ جدہ آ کر احرام باندھے تو اس کے لئے جدہ میقات نہیں ہے، کیونکہ فقہاء کا اصول ہے کہ ”عین میقات سے گذرنے والے کے لئے بعد میں محاذات سے گذرنے کا کوئی اعتبار نہیں۔“ اور جدہ عین میقات نہیں؛ بلکہ محاذات یا مسافت کے اعتبار سے میقات کے حکم میں ہے، اس لئے مدینہ منورہ سے خشکی کے راستہ سے آنے والے شخص کے لئے جدہ تک احرام کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہوگا، لہذا وہ اگر جدہ سے احرام باندھے گا تو مذکورہ اصول کے مطابق اس پر دم جنایت واجب ہونا چاہئے، البتہ مدینہ منورہ سے بذریعہ ہوائی جہاز جدہ

آنے والے شخص کا گذر عین میقات ذوالحلیفہ سے نہیں ہوتا؛ بلکہ ”ذوالحلیفہ“ کی محاذات سے گذر کر جدہ پہنچتا ہے، لہذا ایسی صورت میں اگرچہ اولیٰ یہی ہے کہ پہلی محاذات سے قبل احرام باندھ لیا جائے، لیکن دوسری محاذات تک مؤخر کرنے کی بھی گنجائش ہے۔ لہذا مدینہ منورہ سے ہوائی جہاز سے سفر کر کے جدہ آ کر احرام باندھنے کی گنجائش ہوگی۔

اہل ہندوستان و پاکستان وغیرہ کی میقات

ہندو پاک اور دیگر مشرقی علاقوں سے جو ہوائی جہاز جدہ جاتے ہیں، ان کے بارے میں یہ کہا جاتا ہے کہ وہ ”قرن المنازل“ کی عین میقات سے گذرتے ہیں، لہذا مذکورہ اصول کے تحت ہوائی سفر کرنے والے حجاج کے لئے ”قرن المنازل“ کی میقات سے قبل احرام باندھنا لازم ہے، اور جدہ تک احرام کو مؤخر کرنا جائز نہیں ہے؛ البتہ اگر یہ تحقیق ہو جائے کہ جہاز کا گذر عین ”قرن المنازل“ سے نہیں ہوا، بلکہ اس کی محاذات سے ہوا ہے، تو ایسے لوگوں کے لئے جدہ جا کر بھی احرام باندھنے کی گنجائش ہو سکتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جدہ کلی طور پر مطلق میقات نہیں ہے، بلکہ اسے محاذات یا مسافت کے اعتبار ہی سے میقات کے حکم میں رکھا گیا ہے۔

تنبیہ: شہر ”جدہ“ جحفہ (رابع) اور ”یللمہ“ کے درمیان واقع ہے، اب اگر نقشہ کے اعتبار سے جحفہ سے یللمہ تک لکیر کھینچی جائے تو یہ لکیر مقام ”بحرہ“ سے گذرتی ہے جو جدہ سے کچھ فاصلہ پر مکہ معظمہ کے راستہ پر واقع ہے، اس اعتبار سے جدہ ”حل“ سے باہر ہو جاتا ہے، جیسا کہ ”زبدۃ المناسک“ میں حضرت مولانا شیر محمد صاحب سندھی نے ایک نقشہ بنا کر اس کی وضاحت فرمائی ہے، لیکن بہت سے جزئیات سے یہ واضح ہے کہ فقہاء نے جدہ کو ”حل“ کے اندر شمار فرمایا ہے، اور آج تک لوگوں کا عمل بھی اسی پر ہے کہ جدہ کو حل میں داخل سمجھتے ہیں، اور جدہ کے لوگ بے تکلف احرام کے بغیر مکہ معظمہ آتے جاتے ہیں، اس لئے جدہ کو اقرب المواقیت یعنی ”قرن المنازل“ کے بقدر مسافت (۸۰ کلومیٹر) پر واقع ہونے کے اعتبار سے حل میں داخل ماننا چاہئے، جو آفاق والوں کے لئے بحکم میقات ہے۔ (کتاب المسائل)

اہل حل کی میقات

جو لوگ حل میں رہتے ہیں وہ اگر حج و عمرہ کا ارادہ کریں تو ان کے لئے پورا علاقہ حل میقات ہے، البتہ اپنی جائے سکونت سے احرام باندھنا ان کے لئے افضل ہے۔ ”واما میقات اہل الحل الخ، فالحل للحج والعمرة واحرامهم من دويرة اهلهم افضل“

(غنیۃ الناسک: ۵۵، وثلث فی الدر المختار مع الشامی زکریا: ۴۸۴/۳، البحر الرائق زکریا: ۵۵۹/۲، تبیین الحقائق: ۲۴۸/۲)

اہل حرم کی میقات

اہل حرم اگر حج کا ارادہ کریں تو پورا دائرہ حرم ان کے لئے میقات ہے، اور اگر عمرہ کا ارادہ کریں تو حدود حل مثلاً تنعیم وغیرہ میں جا کر احرام باندھنا ضروری ہوگا۔ ”واما میقات اہل الحرم الخ فالحرم للحج فیحرمون من دورهم ومن الممسجد افضل، و جاز تاخیرہ لی آخر الحرم والحل للعمرة والافضل احرمهما من التنعیم من معتمر عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔“

(غنیۃ الناسک: ۵۷، در مختار زکریا: ۴۸۴/۳، البحر الرائق زکریا: ۵۶۰/۲، تبیین الحقائق: ۲۴۸/۲)

تنبیہ: جو حجاج حج تمتع کا عمرہ کرنے کے بعد مکہ معظمہ میں مقیم رہتے ہیں، وہ اہل حرم کے حکم میں ہیں، لہذا وہ حج کا احرام اپنے کمروں سے باندھیں گے، اور مسجد حرام میں جا کر احرام کی نیت کریں تو فضیلت زیادہ ہوگی۔ ”وکذلک ای مثل حکم اہل الحرم کل من دخل الحرم من غیر العلة وان لم یبنوا الاقامة به کالمفرد بالعمرة والتمتع ای من اهل الافاق“

(مناسک کبیر: ۸۳، شامی زکریا: ۴۸۴/۳، البحر الرائق: ۳۱۹/۲) (کتاب المسائل)

میقات کی حکمت

شاہی دربار میں حاضری کے کچھ آداب اور ضوابط ہوتے ہیں، اسی اعتبار سے احکم الحاکمین رب العالمین کے دربار میں حاضری کے آداب بھی مقرر ہیں۔ میقات کی پابندیاں اسی قبیل سے ہیں کہ جو شخص

باہر سے دربار خداوندی میں حاضری کے ارادہ سے اندر آئے، اس کے لئے میقات پر پہنچتے ہی احرام کی پابندی لازم ہے، اور احرام کی حالت کمال عاجزی کی حالت ہے، جس میں آدمی اپنی سب شان و شوکت کو اتار کر ایک عاجز بندے کی شکل میں ننگے سر اور کھلے پاؤں حاضر ہوتا ہے، اس حکم میں امیر غریب، بادشاہ یا رعایا میں کوئی فرق نہیں ہے، اس عالی دربار میں سب کو یکساں انداز میں حاضر ہونے کا حکم ہے۔ ”ولأن هذه بقعة شريفة لها قدر وخطر عند الله تعالى فالدخول فيها بقية ضی التزام عبادة اظهارا لشرفها على سائر البقاع“ (بدائع الصنائع ذکر کیا: ۱/۳۷۱/۲)

ذیل میں میقات سے گزرنے سے متعلق چند اہم مسائل درج کئے جاتے ہیں:

میقات سے احرام باندھے بغیر گزر جانا

میقات سے باہر رہنے والا مکلف مسلمان اگر مکہ مکرمہ (یا حد و حرم) کیلئے عازم سفر ہے خواہ یہ سفر کسی بھی مقصد سے ہو، اور وہ میقات سے احرام باندھے بغیر گزر جائے تو اس پر حج یا عمرہ کی ادائیگی اور احرام باندھنے کے لئے میقات کی طرف لوٹنا واجب ہے، اگر نہ لوٹے تو گنہگار ہوگا اور دم بھی لازم ہوگا۔ ”افاقی مسلم مکلف أراد دخول مكة أو الحرم ولو لتجارة أو سياحة وجاوز آخر مواقيته غير محرّم ثم أحرم أو لم يحرم اثم ولزمه دم وعليه العود الى ميقاته الذي جاوزه الخ“ (غنیۃ الناسک: ۶۰، ومثلہ فی الہندیۃ: ۱/۲۵۳) ومن دخل ای من اهل الافاق مكة او الحرم بغیر احرام فعليه ا حدانہ سکین ای من الحج والعمرة، وكذا عليه دم المجاوزة او العود“ (مناسک ملا علی قاری: ۸۷، ومثلہ فی البحر العمیق: ۳/۶۱۸، درمختار: ۳/۶۲۶، تاتارغانیۃ: ۳/۵۵۲)

میقات سے آگے احرام باندھ لیا

جو آفاقی شخص حدود حرم میں بغیر احرام باندھے داخل ہو جائے اور میقات پر واپس آئے بغیر احرام باندھ لے اور اسے کوئی عذر بھی نہ ہو اس کو تو دو ہرا گناہ ہوگا۔ (ایک میقات سے بلا احرام گزرنے کا اور دوسرے میقات کے بغیر احرام باندھنے کا)۔ ”فان لم يعد ولا عذر له اثم اخري لتركه العود الواجب“ (غنیۃ الناسک: ۶۰، ومثلہ فی التاتارغانیۃ: ۳/۵۵۲، ہندیۃ: ۱/۲۵۳، درمختار ذکر کیا: ۳/۶۲۱)

کسی عذر کی وجہ سے میقات پر واپس نہ آ سکا

آفاقی شخص حدود حرم میں احرام باندھے بغیر داخل ہو گیا اور کسی عذر مثلاً وقت تنگ پڑنے یا رفقاء سفر سے پچھڑ جانے کا خوف ہونے کی وجہ سے میقات تک واپس آئے بغیر احرام باندھ لیا تو اس پر صرف میقات سے بلا احرام گذرنے کا گناہ ہوگا، واپس نہ لوٹنے کا گناہ نہ ہوگا، لیکن میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔ ”عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: اذا جاوز الوقت فلم يحرم حتى دخل مكة رجع الى الوقت فاحرم وان خشي ان رجع الى الوقت فانه يحرم ويهريق لذلك دماً“ (فتح القدیر: ۲/۴۳۳، بیروت: ۲/۴۲۶) فان كان له عذر كخوف الطريق او الانقطاع عن الرفقة، او ضيق الوقت او مرض شاق ونحو ذلك فاحرم من موضعه ولم يعد اليه لم ياتم بترك العود وعليه الاثم والدم بالاتفاق۔

(غنیۃ الناسک: ۶۰، البحر العمیق: ۶۱۹/۳، الدر المختار: ۴۲۲/۳، ہندیہ: ۱/۲۵۳)

تنبیہ: یہ صورت سعودی عرب میں ملازمت پیشہ غیر ملکی عازمین حج کے ساتھ عموماً پیش آتی ہے کہ وہ حکومتی گرفت سے بچنے کے لئے ریاض یا دمام وغیرہ سے احرام کی نیت کئے بغیر مکہ معظمہ میں داخل ہو جاتے ہیں۔ اور پھر ان کے لئے کسی میقات کی طرف واپس جانا اور وہاں سے احرام باندھنا سخت مشکل ہوتا ہے، تو ایسے لوگوں پر مکہ معظمہ سے حج کا احرام باندھنے کا حکم ہوگا، اور ایک دم دینا ضروری ہوگا، جیسا کہ عبارت بالا سے واضح ہے، البتہ اگر ایسے لوگ میقات سے گذرتے ہوئے سلعے ہوئے کپڑے پہنے پہنے احرام کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ لیں اور مکہ معظمہ پہنچ کر کپڑے اتار کر احرام پہن لیں، تو ان کا احرام صحیح ہو جائے گا اور کچھ دیر (۱۲ گھنٹے سے کم) احرام کی خلاف ورزی کی وجہ سے صدقہ واجب ہوگا۔ ”وکذا لا يشترط اى لصحة الاحرام هيئۃ اى صوریۃ ولا هالة فلو احرام لا بسا المخیط او مجامعنا انعقد فی الاول صحیحاً اى ويجب علیه دم ان دام لبسه یوما والا فصدقة۔“ (کتاب المسائل)

(مناسک ملا علی قاری: ۹۴، و مشکئ فی الدر المختار: ۵۷۷/۳، ہدایہ: ۱/۲۴۵، ہندیہ: ۱/۲۴۲)

مکہ المکرّمہ میں احرام کے بغیر بار بار داخل ہونا

آفاقی شخص مکہ المکرّمہ یا حد و حرم میں احرام کے بغیر داخل ہو تو حقیقہ کے نزدیک جتنی بار داخل ہوگا ہر مرتبہ کے بدلہ ایک حج یا ایک عمرہ کرنا اس پر لازم ہوگا، اور ہر مرتبہ الگ دم بھی واجب ہوگا۔ ”ولو دخلها مرارا بلا احرام فعليه اكل دخول حج او عمرة“ (غنیۃ الناسک: ۶۲، ہندیۃ: ۲۵۳/۱، تاتارغانیۃ: ۵۵۲/۳، البحر العمیق: ۶۲۳/۳) و کذا کل دخول دم مجاوزة۔ (مناسک کبیر: ۸۸)

کاروباری حضرات اور ڈرائیوروں وغیرہ کیلئے گنجائش

ایسے ٹیکسی ڈرائیور جنہیں بار بار آفاق سے حد و حرم میں جانا پڑتا ہے، یا وہ کاروباری لوگ جنہیں وقفہ وقفہ سے بار بار مکہ مکرمہ آنے جانے کی ضرورت پیش آتی ہے، اگر انہیں ہر مرتبہ احرام باندھنے اور عمرہ کرنے کا حکم دیا جائے تو بڑی مشقت پیش آئے گی، جس کا تحمل دشوار ہوگا، اس لئے ایسے حضرات کے لئے گنجائش ہے کہ وہ مذہب شافعی وغیرہ پر عمل کرتے ہوئے ہر مرتبہ مکہ معظمہ آتے وقت احرام نہ باندھیں، البتہ جب عمرہ یا حج کے ارادہ سے آئیں تو احرام باندھنا ہوگا۔ ”عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: لا یدخل مکة احد بغیر احرام الا الحطابون والعمالون واصحاب منافعہما۔“

(مصنف ابن ابی شیبہ: ۲۲۷/۸)

”قال الشيخ محمد زكريا الكاندھلوی رحمة الله عليه نقلا عن الامام موفق ابن قدامة القسم الثاني من يريد دخول الحرم اما الى مكة او غيرها فهم على ثلاثة اضراب احدها من يدخلها لقتال مباح او من خوف او لحاجة متكررة كالخشاش والحطاب وناقل الميرة، ومن كانت له ضيعة يتكرر دخوله وخروجه اليها فهو لا احرام عليهم الخ، وبهذا قال الشافعي رحمة الله عليه، وقال ابو حنيفة رحمة الله عليه لا يجوز لاحد دخول الحرم بغیر احرام الا من كان دون الميقات“

(اوجز المسالك قدیم: ۳۱/۳، انوار مناسک: ۲۵۱، وغیرہ)

اہل مکہ کا حل میں جانا آنا

اہل مکہ اگر حدود حل میں آئے جائیں تو ان پر احرام باندھنے کا لزوم نہیں ہے، لیکن اگر عمرہ کا ارادہ ہو تو حل سے احرام باندھ کر آئیں گے۔ ”المکی اذا خرج الى الحل لحاجة له ان يدخل مكة بلا احرام“ (غنیۃ الناسک: ۶۴، ومثلہ فی الہندیۃ: ۲۲۱/۱، درمختار مع الشامی زکریا: ۴۸۳/۳)

اہل مکہ کا آفاق میں جا کر واپس آنا

اگر کوئی مکی شخص کسی ضرورت سے آفاق میں جائے تو واپسی کے وقت اسے بھی احرام باندھ کر واپس آنا ہوگا۔ ”المکی اذا خرج منها وجاوز الميقات لا يحل له العود بلا احرام“ (شامی زکریا: ۴۸۳/۳، غنیۃ الناسک: ۶۵)

اہل حل کا آفاق میں جا کر اپنے وطن واپس آنا

حل میں رہنے والا شخص اگر آفاق میں چلا جائے تو اس کے لئے اپنے جائے قیام واپسی کے وقت احرام باندھنا لازم نہیں ہے، البتہ اگر حدود حرم میں جانے کا ارادہ ہو تو احرام باندھنا ہوگا۔ ”مستفاد: اما لو قصد موضعاً من الحل كخليص و جدہ حل له مجاوز ته بلا احرام“ (الدر المنقہ: ۳۹۳/۱، درمختار زکریا: ۴۸۲/۳)

آفاقی کا حدود حل میں جانا

اگر آفاقی شخص حدود حل میں جانے کا ارادہ کرے تو اس پر احرام باندھنا لازم نہیں ہے، مثلاً ہندوستان کا کوئی شخص اپنی ضرورت سے جدہ جانا چاہتا ہے تو اس کے لئے احرام باندھ کر جانے کا حکم نہیں ہے۔ ”واما لو قصد موضعاً من الحل كخليص و جدہ حل له مجاوز ته بلا احرام“ (درمختار: ۴۸۲/۳، ومثلہ فی البحر الرائق کراچی: ۴۹/۳، الدر المنقہ: ۳۹۳/۱)

تنبیہ: اگر آفاقی شخص اپنے کسی کام سے جدہ گیا پھر وہاں جا کر ارادہ ہوا کہ مکہ معظمہ بھی حاضری دیدیں تو اس کے لئے احرام باندھ کر مکہ جانالازم نہیں، بلا احرام جاسکتا ہے، لیکن عمرہ یا حج کا ارادہ ہو تو احرام باندھنا ہوگا۔ ”ومن جاوز وقته يقصد مكاناً في الحل ثم بدأ له ان يدخل مكة فله ان يدخلها بلا احرام“

(البحر الرائق کراچی: ۳۹/۳، تاتارغانیہ: ۵۵۳/۳، مخد الخالق زکریا: ۵۵۲/۲، غنیۃ الناسک: ۵۷)

اہل جدہ کا مکہ معظمہ آ کر احرام باندھنا

”جدہ“ یا اہل میں رہنے والا شخص اگر مکہ معظمہ یا حد و حرم میں آ کر حج یا عمرہ کا احرام باندھے تو اس پر اپنی میقات (حل) کے بغیر احرام باندھنے کی وجہ سے دم واجب ہو جائے گا، لیکن جب وہ عرفات پہنچے گا تو حل سے تلبیہ پڑھتے ہوئے گزرنے کی وجہ سے اس کا دم ساقط ہو جائے گا۔ ”قال العلامة قطب الدين في مناسكه ومما يجب التيقظ له سكان جدة بالجيم واهل حدة بالمهملة واهل الاودية القريبة من مكة فانهم في الاغلب يأتون الى مكة في سادس ذي الحجة او في السابع بغير احرام ويحرمون من مكة للحج، فعلمى من كان حنفاً منهم ان يحرم بالحج قبل ان يدخل الحرم والافعليه دم لمجاوزة الميقات بغير احرام“ (حاشیۃ لناسک ملا علی قاری: ۸۳، ومثلہ فی مخد الخالق زکریا: ۵۵۹/۲) لکن بعد تو جہہم الی عرفات ینبغی سقوطہ عنہم بوصولہم اولی اول الحل مبیین الخ۔ (غنیۃ الناسک: ۵۷، شامی زکریا: ۴۸۴/۳) (میقات سے متعلق یہ تمام تفصیل ”کتاب المسائل“ جلد: ۳ سے ماخوذ ہے۔)

فہن لہن ولہن اتی علیہن من غیر اہلہن: یعنی یہ مواقیت جن جن شہروالوں کے لئے بیان کی گئی ہیں ان کے لئے تو ہیں ہی اور ان کے علاوہ بھی جو شخص ان مواقیت میں سے کسی میقات پر کو گزرے گا وہی میقات اس کی ہوگی، مثلاً شامی اگر مدینہ میں داخل ہو کر ذوالحلیفہ پر کو گزرے (جیسا کہ آج کل عام طور سے شامی ایسا ہی کرتے ہیں) تو وہ بھی ذوالحلیفہ ہی سے احرام باندھے گا۔

یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اگر شامی جو ذوالحلیفہ پر کو گزر رہا ہے ذوالحلیفہ سے احرام نہ باندھے بلکہ

اپنی اصلی میقات یعنی جحفہ پر پہنچ کر باندھ تو یہ بھی جائز ہے یا نہیں؟

جواب: شافعیہ کے نزدیک تو جائز نہیں، اگر وہ ایسا کریگا تو دم واجب ہوگا، مالکیہ و حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، بلکہ حنفیہ کے نزدیک تو خود مدنی کے لئے بھی جائز ہے کہ وہ بجائے ذوالحلیفہ کے جحفہ پر جا کر احرام باندھ سکتا ہے، گو مکروہ ہے۔ (زیلعی) چنانچہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں منقول ہے کہ وہ حج کے لئے تو احرام ذوالحلیفہ سے ہی باندھتی تھیں اور جب مدینہ طیبہ سے عمرہ کے لئے جاتی تھیں تو بجائے ذوالحلیفہ کے جحفہ سے باندھتی تھیں۔ لیکن دوسرے ائمہ کے نزدیک یہ جائز نہیں بلکہ ان کے نزدیک یہ ہے کہ جو شخص اپنی اصلی میقات پر کو گزر رہا ہے اس کو وہیں سے احرام باندھنا ضروری ہے، وہاں سے بغیر احرام کے تجاوز نہیں کر سکتا۔

ومن كان دون ذلك: یعنی آفاقی کا حکم تو یہ ہے کہ ان مواقیت سے احرام باندھے اور جو لوگ داخل میقات رہتے ہیں یعنی میقات اور حرم کے درمیان (جس کو حل کہتے ہیں) تو وہ جہاں سے انشاء سفر کر رہے ہیں، وہیں سے احرام باندھیں، یعنی اپنے محل اقامت اور مسکن سے اور ان کے لئے یہ ضروری نہیں کہ وہ پیچھے لوٹ کر میقات سے احرام باندھیں، اس جملہ کی تشریح تو یہی ہے اور جمہور کا مسلک بھی یہی ہے، لیکن حنفیہ کے نزدیک ان لوگوں کے لئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ اپنے محل اقامت سے احرام باندھیں، بلکہ حد حرم سے پہلے آخر حل سے بھی احرام باندھ سکتے ہیں، اس لئے کہ میقات سے لے کر حد حرم تک کا تمام حصہ مکان واحد کے حکم میں ہے، جس کو حل کہتے ہیں۔ (الدر المنضو د: ۱۶۶/۳)

شرح حدیث میں اختلاف علماء

حتی اهل مكة يهلون منها: یعنی داخل میقات رہنے والے اپنے محل اقامت سے ہی احرام باندھیں گے، حتی کہ جو لوگ حل کو پار کر کے اس سے بھی آگے رہتے ہیں، یعنی حرم میں یا اس سے بھی آگے، خاص مکہ میں (کیونکہ حرم پورے مکہ کو محیط ہے) تو وہ وہیں سے احرام باندھیں گے۔ یہ اس جملہ کی تشریح ہے اس کے بعد آپ سمجھئے کہ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ مکی کو مکہ مکرمہ سے ہی احرام باندھنا چاہئے، جیسا کہ اس حدیث شریف میں ہے، لیکن سوال یہ ہے کہ مکی کے لئے ایسا کرنا صرف

اولیٰ ہے، یا ضروری؟

جواب: اس میں اختلاف ہے۔ شافعیہ کے نزدیک تو مکی کا احرام مکہ ہی سے ہونا واجب ہے، خارج مکہ یعنی حرم یا حل سے باندھنا جائز نہیں، ورنہ دم واجب ہوگا، اور حنفیہ کے نزدیک مکی حج کا احرام مکہ اور خارج مکہ حرم کے اندر باندھ سکتا ہے، اور مالکیہ و حنابلہ کے نزدیک نہ مکہ کی قید ہے، نہ حرم کی بلکہ حل سے بھی باندھنا جائز ہے۔ کذا فی الاوجز نقلاً عن کتب الفروع۔

تنبیہ: بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ حکم عام ہے، حج اور عمرہ دونوں کے لئے، حالانکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ یہ بالنسبت الی الحج ہے۔ اور عمرہ میں مکی کے لئے ضروری ہے کہ وہ احرام مکہ سے باہر حل میں آ کر باندھے۔ کما فعلت عائشة فی عمرۃ التنعیم بامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم و هذا عند الائمة الاربعہ خلافا لبعض العلماء و منهم الحافظ ابن القیم رحمہ اللہ تعالیٰ۔
(الدر المنضود: ۱۶۷/۳، مرقاۃ: ۱۷۲/۳)

دخول مکہ بغیر احرام کے

من کان یرید الحج والعمرة: یہ حدیث متفق علیہ ہے، صحیح بخاری و مسلم دونوں میں ہے، جس کا صریح مفہوم جس کو منطوق کہتے ہیں، یہ ہے کہ میقات سے احرام باندھنے کا حکم اس شخص کے لئے ہے جو مکہ مکرمہ میں حج یا عمرہ کی نیت سے داخل ہونا چاہتا ہو، لہذا اس کا مفہوم مخالف یہ ہوا کہ جس شخص کا ارادہ حج یا عمرہ کا نہ ہو بلکہ وہ مکہ مکرمہ اپنی کسی ضرورت سے جا رہا ہو تو وہ بغیر احرام کے میقات پر سے گزر سکتا ہے۔ حضرت امام شافعی کا قول راجح یہی ہے، خواہ وہ حاجت متکررہ ہو، یا غیر متکررہ۔ دوسرا قول ان کا یہ ہے کہ اگر وہ حاجت متکررہ ہے، بار بار پیش آنے والی ہے، تب تو تجاوز عن المیقات بغیر احرام جائز ہے، اور حاجت غیر متکررہ کے لئے جائز نہیں۔ اور یہی مسلک ہے مالکیہ اور حنابلہ کا، اور حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ بغیر احرام کے گزرنا مطلقاً ناجائز ہے۔ خواہ وہ حاجت متکررہ ہو، یا غیر متکررہ۔ البتہ جو لوگ داخل مواقیت رہتے ہیں ان کیلئے جائز ہے کہ اگر وہ اپنی ضرورت سے مکہ مکرمہ میں داخل ہوں تو بغیر احرام کے داخل ہو سکتے ہیں، جیسا کہ خود اہل مکہ کہ وہ اگر اپنی کسی ضرورت سے مکہ مکرمہ سے باہر آئیں تو ان کو مکہ میں داخل ہونے کیلئے احرام کی

ضرورت نہیں۔ حدیث الباب شافعیہ کی دلیل اور حقیقہ کے خلاف ہے۔

دلائل فریقین

جمہور کا استدلال ایک تو اسی حدیث کے مفہوم مخالف سے ہے، اور دوسری دلیل حضور اقدس ﷺ کا فتح مکہ کے لئے مکہ مکرمہ میں بغیر احرام کے داخل ہونا ہے۔ کما فی روایۃ مسلم والنسائی انہ علیہ السلام دخل مکہ یوم الفتح وعلیہ عمامۃ سوداء بغیر احرام۔ [حضرت نبی کریم ﷺ بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے اور اس وقت آنحضرت ﷺ کے اوپر سیاہ عمامہ تھا۔] اور خود سنن ابوداؤد میں کتاب الجہاد میں آ رہا ہے: دخل مکہ وعلیہ راسہ مغفرۃ۔ (بذل: ۴/۱۸)

اور حقیقہ کی دلیل طبرانی اور مصنف ابن ابی شیبہ (۴/۵۲) میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث مرفوع ہے، لا یجاوز الوقت الا باحرام۔ [میتقات سے بغیر احرام کے تجاوز نہ کرے۔] اور مسند شافعی میں ابوالشعثاء سے روایت ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما جو شخص میتقات پر بغیر احرام کے گذرتا تھا، اس کو لوٹا دیتے تھے۔ اور حدیث الباب کا جواب یہ ہے کہ یہ استدلال بالمفہوم ہے، اور ہمارا استدلال منطوق سے ہے۔ وهو اولی من المفہوم۔

اور دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ خود اسی حدیث میں مذکور ہے: آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”انما احلت لی ساعة من نهار“ کہ اس روز آنحضرت ﷺ کے لئے مکہ مکرمہ کچھ دیر کے لئے حلال کر دیا گیا تھا، یعنی اس میں قتال اور بغیر احرام کے دخول۔

ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ ممکن ہے آنحضرت ﷺ اس وقت بھی محرم ہوں، لیکن ضرورۃً وقتی طور پر تعظیہ رآس مباح کر دیا گیا ہو۔ لیکن یہ ذرا بعید معلوم ہوتا ہے، اس لئے کہ اگر یہ بات تھی تو پھر تحمل عن الاحرام منقول ہونا چاہئے تھا۔ حالانکہ روایات میں اس کا ذکر نہیں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ پر مستقل باب باندھا ہے، وہ اس میں شافعیہ کے ساتھ ہیں۔ علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے، شافعیہ کے نزدیک ایسے شخص کے لئے دخول مکہ بغیر احرام کے جائز ہے۔ لقولہ فی حدیث ابن عباس ممن اراد الحج والعمرة،

والمشهور عن الائمة الثلاثة الو جوب۔ حاجت متکررہ وغیر متکررہ سے انہوں نے کوئی تعرض نہیں فرمایا۔ (الدر المنضود: ۱۶۷، ۱۶۸، ۳/۱۷۶، التعلیق: ۳/۱۷۶)

میتقات سے احرام باندھنا افضل ہے یا اپنے مکان سے؟

پھر اس میں اختلاف ہے کہ ان مواقیت مذکورہ سے احرام باندھنا افضل۔ ہے یا اپنے مکان سے احرام باندھ کر جانا افضل ہے؟

چنانچہ امام مالک اور امام احمد اور امام اسحق رحمہم اللہ کے نزدیک میتقات سے احرام باندھنا افضل ہے، ان کا استدلال حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اسی روایت سے ہے، اور اسی طرح ان تمام روایتوں سے یہ حضرات استدلال کرتے ہیں جن میں میتقات سے احرام باندھنے کا ذکر ہے۔ امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام ثوری رحمہم اللہ کے نزدیک اپنے مکان سے احرام باندھ کر جانا افضل ہے۔ (عمدة القاری: ۱۴۱/۹)

بشرطیکہ اپنے نفس پر اطمینان ہو کہ وہ کسی امر ممنوع و محظور میں مبتلا نہ ہوگا۔ ان حضرات کا استدلال حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فعل سے ہے کہ اکثر صحابہ کرام مثلاً ابن مسعود، ابن عباس اور ابن عمر رضی اللہ عنہم وغیرہم میتقات سے پہلے احرام باندھتے تھے، چونکہ یہ حضرات اعراف بالسنة تھے، اس لئے ان کا یہ فعل حجت ہوگا۔

جہاں تک تعلق ہے ان احادیث کا جن میں میتقات سے احرام باندھنے کا ذکر ہے تو اس سے مراد یہ ہے کہ وہ مواقیت احرام باندھنے کے لئے آخری حد ہیں، جن سے بغیر احرام گذرنا ممنوع ہے، باقی افضلیت کے متعلق وہی معتبر ہوگا جس کو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سمجھا۔ (التعلیق: ۳/۱۷۶، نفحات: ۳/۲۹۴، للتبیح: ۳/۲۹۴)

ذاتِ عرق

{ ۲۴۰۳ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُهَلُّ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ ذِي الْحُلَيْفَةِ
وَالطَّرِيقِ الْأَخْرِ الْجُحْفَةُ وَمُهَلُّ أَهْلِ الْعِرَاقِ مِنْ ذَاتِ عِرْقٍ وَمُهَلُّ
أَهْلِ نَجْدٍ قَرْنٌ وَمُهَلُّ أَهْلِ الْيَمَنِ يَكْمَلُكُمْ۔ (روہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۵۷۱، کتاب الحج، باب مواقیات الحج، حدیث نمبر: ۱۱۸۳۔

حل لغات: الطريق: راستہ۔ جمع طرق۔ مهل: اہل (افعال)۔ الملبی بلبیہ کے وقت

آواز بلند کرنا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:
اہل مدینہ کی میقات ذوالحلیفہ اور دوسرے راستے سے جحفہ ہے۔ اہل عراق کی میقات ذات عرق ہے،
اہل نجد کی میقات قرن المنازل اور اہل یمن کی میقات یلملم ہے۔

تشریح: ومهل اهل العراق من ذات عرق: ذات عرق مکہ مکرمہ سے دوسرے طرف کی
مسافت پر ایک جگہ کا نام ہے، جو اہل عراق کی میقات ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۷۱)

ذات عرق کی توقیت کس کی جانب سے ہے؟

اس حدیث شریف سے معلوم ہو رہا ہے کہ ذات عرق کی توقیت خود حضور اکرم ﷺ نے
فرمائی، لیکن صحیح بخاری شریف کی حدیث میں تصریح ہے کہ ذات عرق کی تحدید حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی
جانب سے ہے، ان کے زمانہ میں جب عراق فتح ہوا تو کوفہ و بصرہ والوں نے غلیفہ ثانی سے عرض کیا کہ
حضور اقدس ﷺ نے اہل نجد کے لئے جو میقات مقرر فرمائی ہے، اگر ہم اس کا راستہ اختیار کریں (یعنی
مکہ مکرمہ کے سفر میں) تو یہ ہمارے لئے بہت دشوار ہے، لہذا ہمارے لئے مستقل میقات مقرر کر دیجئے۔
اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: جو راستہ تمہارے لئے سہل ہے اس راستہ میں قرن المنازل کی محاذات
میں ایک جگہ متعین کر لو چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی رائے سے ذات عرق کی توقیت عمل میں آ گئی۔ بہر حال
اس اختلاف روایات کی بناء پر علماء کی دو جماعتیں ہو گئیں، ایک جماعت نے ومنہم الغزالی والرافعی فی
شرح المسند والنووی فی شرح مسلم وما لک فی المدونہ بخاری کی روایت کو ترجیح دیتے ہوئے یہ کہا: ہے کہ

ذات عرق کی توقیت خلیفہ ثانی کی طرف سے ہے اور دوسری جماعت و متہم الحنفیہ والحنابلہ وجمہور الشافعیہ والرافعی فی الشرح الصغیر والنووی فی شرح المہذب نے سنن کی روایات کو اختیار کرتے ہوئے اس کی نسبت حضور اقدس ﷺ کی طرف کی ہے اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ ممکن ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حضور اقدس ﷺ کی توقیت کا علم نہ ہوا ہو اس لئے انہوں نے اجتہاد فرمایا اور ان کا اجتہاد حدیث مرفوعہ کے موافق ہو گیا۔ (الدر المنضود: ۱۶۸/۳، التعلیق: ۱۷۷/۳)

آنحضرت ﷺ کے حج و عمرے کی تعداد

{۲۴۰۴} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعَ عُمَرٍ كُلُّهُنَّ فِي ذِي الْقَعْدَةِ إِلَّا الَّتِي كَانَتْ مَعَ حَجَّتِهِ عُمَرَةً مِنَ الْحُدَيْبِيَّةِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةً مِنَ الْعَامِ الْمُقْبِلِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةً مِنَ الْجِعْرَانَةِ حَيْثُ قَسَمَ غَنَائِمَ حُنَيْنٍ فِي ذِي الْقَعْدَةِ وَعُمَرَةً مَعَ حَجَّتِهِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۵۹۷/۲، کتاب المغازی، باب غزوة الحديبية، حدیث نمبر: ۳۹۹۹،

مسلم شریف ۴۰۹/۱، کتاب الحج، باب بیان عود عمر النبی، حدیث نمبر: ۱۲۵۳۔

حل لغات: غنائم: جمع ہے غنیمت کی، وہ مال جو جنگ میں حاصل ہو۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے چار عمرے فرمائے، تین ذی قعدہ میں اور ایک حج کے ساتھ، ایک عمرہ حدیبیہ سے ذی قعدہ میں، دوسرا اگلے سال ذی قعدہ میں، تیسرا جعرانہ سے ذی قعدہ میں جہاں آپ نے حنین کا مال غنیمت تقسیم فرمایا تھا اور چوتھا عمرہ حج کے ساتھ ذی الحجہ میں۔

تشریح: اعتبار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع عمر الخ: حضرت نبی کریم ﷺ نے کل ۴ عمرے فرمائے، ان میں تو ۳ ذی قعدہ کے مہینوں میں فرمائے، اسلئے کہ زمانہ جاہلیت میں کفار و مشرکین ذی قعدہ میں عمرہ نہیں کیا کرتے تھے، اور اس کو گناہ سمجھتے تھے۔ انکے اس عقیدہ کی تردید حضرت نبی کریم ﷺ نے ذی قعدہ میں متعدد عمرے فرما کر فرمادی۔ (فتح الملہم: ۳/۳۱۴)

وعمرۃ من الحديبية في ذی القعدة: مراد وہ عمرہ ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ ۶ھ میں عمرہ کی نیت سے مدینہ منورہ سے نکلے، لیکن ذی قعدہ کے مہینے میں مشرکین مکہ نے آپ کو مع اصحاب کے حدیبیہ میں روک دیا اور آگے نہ جانے دیا اور بات چند معاہدے پر ختم ہوئی، جو صلح حدیبیہ کے نام سے

مشہور ہے، اس وقت آپ عمرہ تو نہ فرما سکے، مگر آپ کی نیت کا اعتبار کرتے ہوئے اس کو بھی ایک عمرہ کہہ دیا گیا ہے۔ (فتح الملہم: ۳/۳۱۴)

وعمرۃ من العام المقبل فی ذی القعدة: اس صلح نامہ میں ایک بات یہ بھی تھی کہ مسلمان اس سال لوٹ جائیں اگلے سال آ کر جو عبادت کرنا چاہیں کریں، اس بات کی بنیاد پر حضرت نبی کریم ﷺ نے اگلے سال ذی قعدہ کے مہینے میں مکہ مکرمہ جا کر عمرہ کیا، اسی کو عمرۃ القضاء کہا جاتا ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۱۷۱)

وعمرۃ من الجعرانة حیث قسم غنائم حنین الخ: فتح مکہ کے بعد حضرت نبی کریم ﷺ کو جب اہل ہوازن کی ریشہ دوانیوں کا علم ہوا تو آنحضرت ﷺ مع اصحاب کے اس شر کو دبانے کے لئے نکلے، چنانچہ مقام حنین میں مقابلہ ہوا، مسلمانوں کی فتح ہوئی، وہاں جو مال غنیمت ہاتھ لگا، اس کو مقام جعرانہ میں لاکر تقسیم فرمایا، جعرانہ ہی میں آنحضرت ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھی، اس کے بعد مکہ مکرمہ کے لئے نکلے، فجر کی نماز مکہ میں پڑھی، عمرہ کیا، پھر آنحضرت ﷺ واپس ہوئے۔ یہی عمرۃ جعرانہ ہے۔

وعمرۃ مع حجته: یعنی یہ حضرت نبی کریم ﷺ کا چوتھا عمرہ ہے، جسے آنحضرت ﷺ نے حجۃ الوداع کے ساتھ کیا تھا۔ ”ای مقرونۃ مع حجۃ“ (مرقاۃ: ۵/۲۷۲)

حج سے پہلے آنحضرت ﷺ کے عمرے

{ ۲۴۰۵ } وَعَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
اعْتَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ذِي الْقَعْدَةِ قَبْلَ أَنْ
يَحُجَّ مَرَّتَيْنِ۔ (روہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۹، ابواب العمرۃ، باب کم اعتمر النبی، حدیث نمبر: ۱۷۶۱۔

حل لغات: قبل: پہلے، یہ ظرف زمان ہے۔ یحج: حج (ن) حجا، ارادہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حج

سے پہلے ذی قعدہ کے مہینوں میں دو عمرے کئے تھے۔

آنحضرت ﷺ کے عمروں کی تعداد

تشریح: حضرت نبی کریم ﷺ کے عمرے کتنے تھے؟ اس کے بارے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اقوال مختلف نظر آتے ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے چار عمرے کئے۔

(۱)..... اول ۶ھ صلح حدیبیہ کا عمرہ، مگر کفار کے روک دینے کی وجہ سے واپس تشریف لے گئے، تو اس

موقع پر اگرچہ عمرہ نہیں فرمایا؛ لیکن نیت و ارادہ کی وجہ سے اس کو بھی عمرہ شمار کر لیا۔

(۲)..... دوسرا عمرہ القضاء، جو ۷ھ میں ماہ ذیقعدہ میں کیا۔

(۳)..... تیسرا عمرہ جعرانہ جو ۸ھ میں مقام جعرانہ سے کیا۔

(۴)..... چوتھا ۱۰ھ میں حجتہ الوداع کے ساتھ کیا۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں دو تین کا ذکر ہے۔ حضرت براء رضی اللہ عنہ کی روایت میں دو کا ذکر ہے۔ تو وجہ تطبیق یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ پر عمرہ جعرانہ مخفی تھا۔ کیونکہ وہ ایک سفر سے واپسی پر ہوا تھا۔ اس لئے ہر ایک پر ظاہر نہ ہوا۔ بنا بریں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے اس کا ذکر نہیں کیا اور حضرت براء رضی اللہ عنہ چونکہ ذیقعدہ والے عمرے بیان کر رہے ہیں۔ اور حج کے ساتھ جو عمرہ کیا وہ چونکہ ذی الحجہ میں تھا، اس کو شمار نہیں کیا اور صلح حدیبیہ والا عمرہ چونکہ نہیں کر سکے اس لئے اس کو بھی شمار نہیں کیا۔ لہذا ہر ایک اپنی جگہ میں صحیح ہے۔ کوئی اختلاف نہیں۔ اور چونکہ حنین کی طرف آنحضرت ﷺ شوال میں روانہ ہوئے تھے، پھر مقام جعرانہ میں آ کر ذیقعدہ کے اندر عمرہ کا احرام باندھا، تو روانگی کے اعتبار سے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے شوال میں عمرہ جعرانہ کا ذکر کیا اور احرام چونکہ ذیقعدہ میں ہوا اس اعتبار سے بقیہ حضرات نے ذیقعدہ کا ذکر کیا۔ لہذا کوئی تعارض نہیں ہے۔ (التعلیق: ۸۷/۳)

﴿الفصل الثانی﴾

حج ایک مرتبہ فرض ہے

{۲۴۰۶} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ! إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ فَقَامَ الْأَقْرَعُ بْنُ حَابِسٍ فَقَالَ أَفِي كُلِّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ لَوْ قُلْتُهَا نَعَمْ لَوَجَبَتْ وَلَوْ وَجَبَتْ لَمْ تَعْمَلُوا بِهَا وَلَمْ تَسْتَطِيعُوا وَالْحَجُّ مَرَّةً فَمَنْ زَادَ فَتَطَوَّعَ۔ (رواه احمد والدارمی والنسائی)

حوالہ: مسند احمد: ۵۵/۲، حدیث نمبر: ۲۳۰۴، نسائی شریف: ۱/۲، کتاب المناسک، باب وجوب الحج، حدیث نمبر: ۲۶۲۱، دارمی: ۴۶/۲، کتاب المناسک، باب کیف وجوب الحج، حدیث نمبر: ۱۷۸۸۔

حل لغات: عام: سال، جمع: اعوام۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے لوگو! اللہ تعالیٰ نے تمہارے اوپر حج فرض کیا ہے، تو اقرع بن حابس رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! کیا ہر سال فرض ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اگر میں ہاں کہہ دیتا تو واجب ہو جاتا، اور اگر واجب ہو جاتا تو تم لوگ عمل نہیں کر سکتے تھے اور نہ اس کی طاقت ہے، حج تو ایک مرتبہ ہے، تو جس نے زیادہ کیا وہ نفل ہے۔

تشریح: فمن زاد فتطوع: مراد یہ ہے کہ حج تو صرف ایک ہی مرتبہ فرض ہے، جو لوگ ایک سے زیادہ حج کریں گے، یہ ان کے لئے نوافل میں شمار ہوں گے۔ تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

ترک حج پر وعید

{۲۴۰۷} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللّٰهُ صَلَّی اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم مَنْ مَلَكَ زَادًا وَرَاحِلَةً تُبَلِّغُهُ اِلَى بَيْتِ اللّٰهِ وَلَمْ يَحُجَّ فَلَا عَلَیْهِ اَنْ یَّمُوتَ یَهُودِیًّا اَوْ نَصْرَانِیًّا وَذٰلِكَ اَنَّ اللّٰهَ تَبَارَكَ وَتَعَالٰی یَقُولُ: ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَیْهِ سَبِیْلًا“۔ (رواہ الترمذی) وَقَالَ: هَذَا حَدِیْثٌ غَرِیْبٌ وَفِیْ اِسْنَادِهِ مَقَالٌ، وَهَلَالُ بُنْ عَبْدٍ مَجْهُوْلٌ، وَالْحَارِثُ یُضَعَّفُ فِی الْحَدِیْثِ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۶۷، ابواب الحج، باب ماجاء من التغلیظ فی الحج، حدیث نمبر: ۸۱۲۔

حل لغات: زاد: توشہ، جمع: ازودہ، راحلہ: سواری، جمع: اراحل۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اتنے توشہ اور سواری کا مالک ہو کہ جو اس کو بیت اللہ تک پہنچا دے اور اس نے حج نہیں کیا تو اس کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے کہ وہ یہودی ہو کر یا نصرانی ہو کر مرے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے قول: ”وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ اِلَیْهِ سَبِیْلًا“ کی وجہ سے ہے۔ امام ترمذی رحمہ اللہ نے اس کو روایت کیا اور کہا: کہ یہ حدیث غریب ہے، اور اس کی سند محل کلام ہے، اور بلال بن عبد اللہ مجہول ہیں اور حارث روایت حدیث میں ضعیف شمار کئے جاتے ہیں۔

باوجود قدرت کے ترک حج پر وعید

تشریح: اس حدیث شریف میں تارک حج کو یہودی اور نصرانی کے مشابہ قرار دیا ہے، اس میں قدرے تفصیل ہے، اگر اس نے استطاعت اور قدرت کے باوجود حج اس لئے نہیں کیا کہ وہ سرے سے فرضیت حج کا منکر تھا تو پھر یہود اور نصاریٰ کے ساتھ مشابہت کفر میں ہوگی، یعنی جس طرح یہودی اور نصرانی کفر کی حالت میں مرتے ہیں، اسی طرح یہ بھی کفر کی حالت میں مرے گا، اور اگر فرضیت حج کا منکر نہیں ہے، سستی اور کاہلی کی وجہ سے بغیر عذر کے حج نہیں کرتا تو اس صورت میں مشابہت گناہ میں ہوگی۔ اور یہ وعید تغلیظ اور تشدید پر محمول ہوگی۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ نے فرمایا: کہ تارک حج کو یہودی اور نصرانی کے ساتھ

مثابہ قرار دینے میں نکتہ یہ ہے کہ یہود اور نصاریٰ نماز تو پڑھتے تھے، لیکن حج نہیں کرتے تھے اور تارکِ صلوٰۃ کو مشرکین کے مثابہ اس لئے قرار دیا کہ مشرکین حج تو کرتے تھے لیکن نماز نہیں پڑھتے تھے۔ (حجۃ اللہ البالغۃ: ۵۷/۲، نفحات النقیح: ۲۹۶/۳)

سبیلًا: اس کی تفسیر کے اندر علماء کے مختلف قول ہیں، علامہ دردیٰ الشرح البکیر کے اندر تحریر فرماتے ہیں کہ سبیل سے مراد امکان الوصول ہے، لہذا اگر کسی اندھے کو کوئی قائد مل جائے اور پہنچنا ممکن ہو تو اس اندھے پر حج فرض ہے۔

جمہور کے نزدیک اس کی تفسیر زاد و راعلہ کے ساتھ ہے، چنانچہ ایک روایت کے اندر ہے کہ حضور اقدس ﷺ سے اس کی تعبیر معلوم کی گئی، تو آنحضرت ﷺ نے زاد و راعلہ فرمایا۔

اسلام میں ضرورت

{۲۴۰۸} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا صَرُورَةَ فِي الْإِسْلَامِ۔
(رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۴۲/۱، کتاب المناسک، حدیث نمبر: ۱۷۲۹۔

حل لغات: ضرورۃ: وہ شخص جو نکاح نہ کرے یا حج نہ کرے، واحد جمع دونوں کے لئے مستعمل ہے۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اسلام میں ضرورت نہیں ہے۔

تشریح: علماء نے اس کی دو بلکہ تین تفسیریں لکھی ہیں:

(۱)..... ضرورۃ یعنی ”الذی لم یتزوج“ غیر شادی شدہ آدمی جس نے قصد نکاح نہ کیا ہو، بطریق تبطل وانقطاع عن الدنيا پس حدیث شریف کا مطلب یہ ہوا کہ اسلام میں کوئی شخص تارکِ نکاح نہ ہونا چاہئے، کیونکہ نکاح طریق سنت ہے اور ترکِ نکاح رہبانیت ہے، اس لئے ہر مستطیع نکاح

والا ہونا چاہئے، کوئی مانع اور عذر ہو تو وہ امر آخر ہے۔
 (۲)..... ضرورۃ ”بمعنی الذی لم یحج“ یعنی وہ شخص جس نے اب تک حج نہیں کیا، اس صورت میں حدیث شریف کا مطلب یہ ہوگا کہ اسلام میں کوئی شخص غیر حاجی نہ ہونا چاہئے، بلکہ ہر صاحب استطاعت کو حاجی بننا چاہئے، مصنف نے یہی معنی مراد لئے ہیں، اسی لئے اس کو کتاب الحج میں لائے ہیں۔

(۳)..... بعض نے اس کے ایک تیسرے معنی بھی لکھے ہیں، وہ یہ کہ ضرورۃ کا مصداق تو ”من لم یحج“ ہی ہے، لیکن مقصود یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایسا تھا، اگر کسی شخص نے کسی پر جنایت کی مثلاً اس کو ناحق قتل کر دیا تو وہ جانی حرم میں جا کر پناہ لیتا تھا اور اگر ولی الدم (اولیائے مقتول میں سے کوئی شخص) اس جانی سے تعرض کرتا اور انتقام کا ارادہ کرتا تو لوگ یوں کہہ دیتے کہ ارے بھائی! یہ شخص تو ضرورہ ہے، یعنی اس نے ابھی تک ایک حج بھی نہیں کیا، لہذا اس کو ابھی چھوڑ دو، حج کرنے دو اس کے بعد دیکھا جائے گا۔ تو اس حدیث شریف میں اس طرز جاہلیت کی تردید کی گئی ہے کہ حج نہ کرنا کوئی عذر معتبر نہیں جو مانع ہو محدود و قصاص سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم
 ضرورۃ کے اندر جو ہاء ہے یہ تانیث کے لئے نہیں بلکہ مبالغہ کے لئے ہے، اسی لئے مرد اور عورت دونوں پر اس کا اطلاق ہوتا ہے۔ ”یقال رجل ضرورۃ وامرأة ضرورۃ“ اور اس میں ایک لغت صارورۃ بھی ہے۔ ”رجل صارورۃ کما فی مختار الصحاح“ (الدر المنضود: ۱۶۲/۳، التعلیق: ۱۷۹/۳)

حج علی الفور واجب ہے یا علی التراخی

{ ۲۴۰۹ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ
 قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَرَادَ الْحَجَّ فَلْيُعَجِّلْ۔
 (رواہ ابوداؤد والدارمی)

حوالہ: ۱ ابوداؤد شریف: ۱/۲۴۲، باب: ۵، کتاب المناسک، حدیث نمبر: ۱۷۳۲،

دارمی: ۲/۴۵، کتاب المناسک، باب من اراد الحج فليستعجل، حدیث نمبر: ۱۷۸۴۔

حل لغات: اراد: اراد (افعال) ارادہ کرنا۔ فلیعجل: عجل (تفعیل) جلدی کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص حج کا ارادہ رکھے اس کو جلدی کرنی چاہئے۔

فرضیت حج علی الفور ہے یا علی التراخی؟

تشریح: اس بارے میں اختلاف ہے کہ آیا حج کی فرضیت علی الفور ہے یا علی التراخی؟ ہمارے نزدیک صحیح قول یہ ہے کہ حج کی فرضیت علی الفور ہے، اور یہی امام ابو یوسف اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کا قول ہے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت اس کے مطابق ہے۔

یعنی جس سال حج کے شرائط پائے جائیں گے اسی سال کے حج کے مہینے ادا کئے جائیں گے، اس پر اسی سال حج ادا کرنا لازم ہوگا، کیونکہ آئندہ سال تک زندہ رہنا ایک امر مہموم ہے، اور وقت کافی دراز ہے، پس حج فوت ہونے کے امکان سے بچنے کے لئے احتیاطاً پہلے ہی سال حج کرنا لازم ہوگا۔

جب کہ امام محمد اور امام شافعی رحمہما اللہ کے نزدیک حج کی فرضیت علی التراخی ہے، امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت اسی کے مطابق ہے، یعنی آخر عمر تک حج میں تاخیر جائز ہے، بشرطیکہ مرنے سے پہلے پہلے ادا کر لیا جائے اور اس کی زندگی میں حج فوت نہ ہونے پائے، جیسا کہ نماز میں آخر وقت تک تاخیر جائز ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۷۴)

ثمرۃ اختلاف اس طرح ظاہر ہوگا کہ اگر کسی شخص نے اسی سال حج ادا نہ کیا، جس سال اس پر وہ فرض ہوا تھا تو وہ حضرات جو وجوب علی الفور کے قائل ہیں ان کے نزدیک یہ شخص گناہگار، فاسق اور مردود الشہادت ہوگا، پھر جب اس نے دوسرے سال حج کر لیا تو یہ گناہ مرفوع ہو جائے گا اور اس کی شہادت قبول کر لی جائے گی، یہی بات آئندہ کے ہر سال کے بارے میں کہی جائے گی، یعنی حج نہ کرنے سے گناہ گار ہوگا اور پھر اس کے بعد حج ادا کر لینے سے اس کا گناہ دور ہو جائے گا۔

اور جو حضرات وجوب علی التراخی کے قائل ہیں، ان کے نزدیک تاخیر حج کی وجہ سے گناہ گار نہ ہوگا،

ہاں اگر موت آگئی، یا موت کی علامات ظاہر ہو گئیں اور حج نہ کر سکا تو لا محالہ گناہ گار ہوگا اور یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ اگر اس نے پہلے سال حج نہ کیا اور اس کے بعد آئندہ سالوں میں ادا کیا تو فریقین کے نزدیک یہ حج ادا ہوگا قضاء نہ ہوگا۔ (مرقاۃ: ۵/۲۷۴) (نفحات النقیح: ۲۹۷/۳)

حج و عمرہ ایک ساتھ کرنا

{ ۲۴۱۰ } وَعَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَابِعُوا بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَإِنَّهُمَا يَنْفِيَانِ الْفَقْرَ وَالذُّنُوبَ؛ كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خُبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ، وَلَيْسَ لِلْحَجَّةِ الْمَبْرُورَةِ ثَوَابٌ إِلَّا الْجَنَّةُ۔ (رواه الترمذی والنسائی) وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ مَاجَةَ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ إِلَى قَوْلِهِ خُبَثَ الْحَدِيدِ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۶۷، ابواب الحج، باب ماجاء فی ثواب الحج الخ، حدیث

نمبر: ۸۱۰، نسائی شریف: ۲/۲، کتاب المناسک، باب فضل المتابعة بين الحج والعمرة، حدیث

نمبر: ۲۶۳۲، مسند احمد: ۱/۳۸۷، حدیث نمبر: ۳۶۶۹، ابن ماجہ شریف: ۲۰۷، کتاب المناسک،

باب فضل الحج والعمرة، حدیث نمبر: ۲۸۸۷۔

حل لغات: ینفیان: نفی (ض) نفیان، نابود ہونا۔ الذنوب: جمع ہے ذنب کی۔ بمعنی گناہ۔

الکیر: بھٹی، جمع: اکیار۔ المبرور: شبہ، جھوٹ اور خباثت سے خالی۔

ترجمہ: حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد

فرمایا: کہ حج و عمرہ دونوں ساتھ کرو، اس لئے کہ یہ دونوں گناہ اور فقر کو ایسے ختم کر دیتے ہیں؛ جیسے بھٹی لوہے، سونے اور چاندی کے میل کو ختم کر دیتی ہے۔ اور حج مقبول کا بدلہ ہی جنت ہے۔

تشریح: تابعوا بین الحج والعمرة الخ: مراد یہ ہے کہ حج قرآن کرے یا حج و عمرہ دونوں

ایک ہی زمانے میں کرے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۷۵)

عمرہ کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ سنت ہے یا واجب یا فرض تو امام شافعی و احمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک واجب ہے، اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول اس میں مختلف ہے، صاحب بدائع نے وجوب کے قول کو اختیار کیا۔ اور علامہ ابن الہمام رحمۃ اللہ علیہ نے سنت کے قول کو اختیار کیا۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول سے یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے۔ اور صاحب درالمختار نے بھی اسی کو صحیح قرار دیا ہے۔ اور یہی مالکیمہ کا مشہور قول ہے۔ امام شافعی و احمد نے آیت قرآنی: ”وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ“ سے استدلال کیا کہ یہاں امر کا صیغہ ہے، جو وجوب کو متلزم ہے، دوسری دلیل دارقطنی میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے اور کامل بن عدی میں حضرت جابر سے روایت ہے: ”أَنَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ قَالَ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ فَرِيضَتَانِ وَاجِبَتَانِ“ [حج اور عمرہ دونوں فرض و واجب ہیں۔]

حنفیہ و مالکیمہ دلیل پیش کرتے ہیں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث سے: ”سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن العمرة أواجبة هي قال لا وإن تعمر افضل“ (رواه الترمذی) اگرچہ اس میں ایک راوی حجاج بن ارطاة ہے، جس کو دارقطنی نے ضعیف قرار دیا ہے، مگر امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث شریف کو صحیح حسن قرار دے رہے ہیں۔

اسی طرح ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: کہ حجاج کی حدیث حسن سے کمتر نہیں ہے، اور اسی حدیث کو حضرت ابو ہریرہ و ابن عمر اور حضرت جابر رضی اللہ عنہم بھی روایت کرتے ہیں۔

نیز حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں: ”الحج فريضة والعمرة تطوع“ [حج فرض ہے اور عمرہ نفل ہے۔] (رواہ ابن ابی شیبہ) ان تمام روایات سے ثابت ہوا کہ عمرہ واجب نہیں ہے، بلکہ سنت ہے، شوافع نے جس آیت سے استدلال کیا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس میں پورے پورے کرنے کا ذکر ہے، ابتداء وجوب کا ذکر نہیں ہے، یا اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر شروع کر دو تو وہ لازم ہو جاتا ہے، اتمام کرنا ضروری ہے۔ اور دونوں حدیث کا جواب یہ ہے کہ پہلی موقوف علی ابن عباس ہے، اور دوسری میں ابن لہیعہ راوی ضعیف ہے۔ لہذا قابل استدلال نہیں ہے۔ (درس مشکوٰۃ: ۲۲۴/۲)

فانہما ینفییان الفقر: مراد ظاہری اور باطنی دونوں فقر ہیں، یعنی اللہ تعالیٰ اس کو مال دے دے یا یہ کہ اس کا دل غنی کر دے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۷)

والذنوب: تشبیہ کے لحاظ سے ”الذنوب“ سے گناہ کبیرہ مراد لے لیا جائے تو کوئی حرج کی بات نہ ہونی چاہئے؛ البتہ حقوق العباد اس سے مستثنیٰ ہوں گے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۷۵)

حج کے شرائط

{۲۴۱۱} وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا يُوجِبُ الْحَجَّ؟ قَالَ: الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ۔ (رواہ الترمذی وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۲۸، ابواب الحج، باب ماجاء فی ایجاب الحج بالزاد الخ، حدیث

نمبر: ۸۱۳، ابن ماجہ شریف: ۲۰۸، باب ما یوجب الحج، حدیث نمبر: ۲۸۹۶۔

حل لغات: الزاد: توشہ، جمع: ازودہ، الراحلة: سواری، جمع: اراحل۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت نبی کریم ﷺ سے آ کر عرض کیا: یا رسول اللہ! کون سی چیز حج کو واجب کرتی ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: توشہ اور سواری۔

تشریح: توشہ اور سواری حج کے لئے بنیادی ضروریات میں سے ہیں۔

ما یوجب الحج: یعنی وجوب حج کی شرائط کیا ہیں؟

قال الزاد والراحلة: یعنی جس کے پاس یہ دو چیزیں ہوں اس پر حج فرض ہے۔

کامل حاجی کی علامت

{۲۴۱۲} وَعَنْهُ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا الْحَاجُّ! قَالَ: الشَّعْثُ التَّغْلُ، فَقَامَ آخِرُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الْحَجِّ أَفْضَلُ؟ قَالَ: الْعَجَّ وَالشَّجَّ، فَقَامَ آخِرُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا السَّبِيلُ؟ قَالَ: زَادٌ وَرَاحِلَةٌ۔ (رواہ فی شرح السنة)

وَرَوَى ابْنُ مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرِ الْفَصْلَ الْآخِرَ۔

حوالہ: شرح السنة: ۲/۲۰۰، باب وجوب الحج اذا وجد الزاد الخ، حدیث نمبر: ۱۸۴۷، ابن

ماجه شریف: ۲۰۸، باب ما يوجب الحج، حدیث نمبر: ۲۸۹۶۔

حل لغات: الحاج: مقامات مقدسہ کی زیارت کرنے والا، اسم جمع ہے۔ الشعث:

غبار آلود بالوں والا۔ شعث (س) شعثاً الشعر، بالوں کا غبار آلود ہونا۔ تفل: صیغہ صفت۔ تفل (س) تیل و خوشبو نہ لگانے کی وجہ سے بدبودار ہونا۔ العج: عج (ن) عجا آواز بلند کرنا۔ الشج: شج (ن) تجو جا، بہنا بہانا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا: حاجی کامل کون لوگ ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: غبار آلود سر اور پیراگندہ بال، دوسرے نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! کون سا حج افضل ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: بلند آواز سے لبیک کہنا اور قربانی کا خون بہانا۔ تیسرے نے کھڑے ہو کر کہا: یا رسول اللہ! سبیل کیا ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: توشہ اور سواری۔

تشریح: ما الحج: مراد یہ ہے کہ حاجی کامل کی صفت و کیفیت کیا ہوتی ہے؟

قال الشعث التفل: مراد یہ ہے کہ عبادت میں اس قدر ہمہ وقت مستغرق رہتا ہو کہ وہ اپنے بدن کی زیادہ دیکھ بھال نہ کر پاتا ہو، بناؤ سنگار کی طرف اس کی توجہ ہو۔ (مرقاۃ: ۵/۲۷۶) ای الحج افضل: حج سے مکمل حج مراد نہیں ہے؛ بلکہ اس کا ایک عمل مسراد ہے، یعنی حج میں ارکان کے بعد کون سا عمل ہے؟ جس کا ثواب بہت زیادہ ہے؟

وقال العج والشج: یعنی زیادہ سے زیادہ تلبیہ پڑھنا اور قربانی کرنا۔ یعنی حج میں یہ دو عمل زیادہ پسندیدہ اور افضل ہیں۔

ما السبیل: یعنی قرآن کریم میں جو ”مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا“ آیا ہے، تو اس میں سبیل سے کیا مراد ہے؟

قال زادوراحلة: آنحضرت ﷺ نے فرمایا: اس سبیل سے مراد توشہ اور سواری ہے کہ جس کو

یہ دو چیزیں میسر ہوں اس پر حج فرض ہو جاتا ہے۔

باپ کی طرف سے حج کرنا

{۲۴۱۳} وَعَنْ أَبِي رَزِينٍ الْعُقَيْلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ
أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّ أَبِي
شَيْخٌ كَبِيرٌ لَا يَسْتَطِيعُ الْحَجَّ وَلَا الْعُمْرَةَ وَلَا الظُّعْنَ، قَالَ: حُجَّ عَنْ
أَبَيْكَ وَاعْتَمِرْ - (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ:
هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۸۶، باب ماجاء فی الحج عن الشیخ الکبیر و باب منه، حدیث

نمبر: ۹۳۰، ابوداؤد شریف: ۲۵۲/۱، باب الرجل یحج عن غیره، حدیث نمبر: ۱۸۱، نسائی

شریف: ۳/۲، باب العمرۃ عن الرجل الذی لا یتطیع، حدیث نمبر: ۲۶۳۸۔

حل لغات: شیخ: بوڑھا، جمع شیوخ، کبیر: بڑا، جمع کبار۔ الظعن: ظعن (ن) ظعنًا

کوچ کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو رزین عقیلی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت نبی اکرم ﷺ کی خدمت میں آ کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میرے والد صاحب بہت بوڑھے ہیں، حج و عمرے کی طاقت نہیں رکھتے اور نہ سفر کرنے کی۔ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنے باپ کی طرف سے حج و عمرہ کرو۔

تشریح: لا یتطیع الحج ولا العمرۃ: یعنی حج و عمرے کے افعال ادا نہیں کر سکتے۔

ولا الظعن: یعنی حج و عمرہ کے لئے سفر کی طاقت بھی نہیں رکھتے۔

قال حج عن ابیک و اعتمر: تو حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو اپنے والد محترم کی طرف سے حج بھی کر لے اور عمرہ بھی کر لے، ان کو ثواب مل جائے گا۔ باقی تفصیل ماقبل میں گزر چکی ہے۔

حج بدل کون کرے؟

{۲۴۱۴} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَمِعَ رَجُلًا يَقُولُ: لَبَّيْكَ عَنْ شُبْرُمَةَ، قَالَ: مَنْ شُبْرُمَةَ؟ قَالَ: أَخٌ لِي أَوْ قَرِيبٌ لِي، قَالَ: أَحَجَجْتَ عَنْ نَفْسِكَ؟ قَالَ: لَا، قَالَ: حُجَّ عَنْ نَفْسِكَ، ثُمَّ حُجَّ عَنْ شُبْرُمَةَ۔
(روہ الشافعی و ابوداؤد وابن ماجہ)

حوالہ: مسند شافعی: باب الرجل يحج عن غيره، ابوداؤد شریف: ۲۵۲/۱، کتاب المناسک، باب

الرجل يحج عن غيره، حديث نمبر: ۱۸۱۱، ابن ماجہ شریف: ۲۰۸، باب الحج عن الميت، حديث نمبر: ۲۹۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ایک آدمی کو کہتے ہوئے سنا: ”لَبَّيْكَ عَنْ شُبْرُمَةَ“ آنحضرت ﷺ نے پوچھا: شبرمہ کون ہے؟ کہا: میرا بھائی ہے، یا قریبی رشتہ دار ہے۔ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا تو نے اپنی طرف سے حج کر لیا؟ انہوں نے کہا: نہیں۔ تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: پہلے اپنی طرف سے حج کر۔ پھر شبرمہ کی طرف سے۔

جس نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو وہ حج بدل کر سکتا ہے یا نہیں؟

تشریح: ”حج عن نفسك ثم حج عن شبرمة“

اس میں اختلاف ہوا ہے، ضرورت آدمی یعنی وہ آدمی جس نے اپنا حج ادا نہ کیا ہو وہ حج بدل کر سکتا

ہے یا نہیں؟

امام شافعی، امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک ایسا شخص دوسرے کی طرف سے حج نہیں کر سکتا، اگر

حج بدل کا احرام باندھے گا بھی تو وہ اس کا اپنا ہی احرام شمار ہوگا۔

امام مالک اور حنفیہ کے نزدیک ایسا شخص دوسرے کی طرف سے حج کر سکتا ہے، اگر

حج بدل کا احرام باندھے گا تو وہ اسی کی طرف سے ہوگا، جس کی طرف سے اس نے حج کی نیت کی ہے۔ البتہ ایسے شخص کے لئے بہتر یہ ہے کہ پہلے اپنا حج اسلام ادا کرے، پھر دوسرے کی طرف سے حج کرے۔ (التعلیق: ۱۸۰/۳)

حنفیہ کے مذہب کی مزید وضاحت یہ ہے کہ اگر کسی آدمی پر اپنا حج واجب ہو چکا ہو، پھر اپنا حج چھوڑ کر دوسرے کی طرف سے کرے تو یہ مکروہ تحریمی ہے، اور اگر اپنے اوپر حج فرض نہ ہوا ہو تو ایسی حالت میں دوسرے کی طرف سے حج کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (اعلاء السنن: ۴۶۱/۱۰)

حنفیہ و مالکیہ کے دلائل وہ بہت سی احادیث ہیں، جن میں آنحضرت ﷺ سے حج عن الغیر کے متعلق دریافت کیا گیا، تو آنحضرت ﷺ نے اس کی اجازت دی یا حکم دیا، اور سائل سے یہ سوال نہیں کیا کہ تم نے اپنا حج بھی کیا ہے یا نہیں؟ اگر حج عن الغیر کی صحت کے لئے پہلے اپنا حج کرنا شرط ہوتا تو آنحضرت ﷺ سائلین سے ضروریہ سوال فرماتے۔

شواہع زیر بحث حدیث سے استدلال کرتے ہیں، حنفیہ و مالکیہ کی طرف سے اس کے کئی جوابات دئے گئے ہیں:

(۱)..... اس حدیث شریف کی سند میں رفعاً و وقفاً اضطراب ہے، بعض اس کو موقفاً نقل کر رہے ہیں، بعض مرفوعاً، دونوں میں تطبیق بھی نہیں ہو سکتی، اس لئے کہ یہ بات مستبعد ہے کہ ایک آدمی کو حضرت نبی کریم ﷺ نے اس طرح تلبیہ پڑھتے ہوئے سنا ہو اور اس سے یہ سوال و جواب ہوئے ہوں اور پھر اسی نام کے آدمی کے بھائی کے ساتھ یہ واقعہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کو بھی پیش آیا ہو۔ (بذل المجہود: ۱۱/۳، اعلاء السنن: ۴۵۸/۱۰)

(۲)..... حدیث میں ”حج عن نفسک الخ“ کا امر وجوب کے لئے نہیں، استحباب کے لئے ہے، یعنی بہتر یہ ہے کہ پہلے اپنی طرف سے حج کرو، پھر دوسرے کی طرف سے۔ استحباب کے ہم بھی قائل ہیں۔

(۳)..... ہو سکتا ہے کہ شبرمہ کے بھائی پر خود حج فرض ہو، اس لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے اس کو پہلے اپنا حج کرنے کا حکم دیا ہو، اب یہ امر ہمارے نزدیک بھی اپنے معنی پر ہی رہے گا، کیونکہ

حنفیہ کے نزدیک بھی اپنا حج فرض ہو تو پہلے اپنا حج کرنا واجب ہے، اپنا حج کئے بغیر دوسرے کی طرف سے حج کرنا مکروہ تحریمی ہے، لیکن اگر دوسرے کی طرف سے کر لے گا تو وہ حج بدل ہی سمجھا جائے گا، حدیث سے صرف اتنی بات معلوم ہوتی ہے کہ اپنا فرض حج ادا کئے بغیر دوسرے کی طرف سے نہیں کرنا چاہئے، باقی یہ بات کہ اگر وہ دوسرے کی طرف سے کر لے گا تو وہ حج بدل ہو گا یا نہیں؟ زیر بحث روایت کا اس مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں۔ (اشرف التوضیح: ۲/۳۰۰)

مشرق والوں کی میقات

{ ۲۴۱۵ } وَعَنْهُ قَالَ وَقَّتْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَهْلِ الْمَشْرِقِ الْعَقِيقَ - (رواه الترمذی و ابوداؤد)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۷۱، باب ماجاء فی مواقیت الا حرام الخ، حدیث نمبر: ۸۳۲،

ابوداؤد شریف: ۱/۲۴۳، باب فی مواقیت، حدیث نمبر: ۱۷۴۰۔

حل لغات: وقت: وقت (تفعیل) وقت مقرر کرنا۔ اور کبھی جگہ کے لئے بھی آتا ہے۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے اہل مشرق کے لئے ”العقیق“ میقات مقرر فرمائی۔

تشریح: لاهل المشرق العقیق: مراد وہ لوگ ہیں جو حرم سے باہر مکہ مکرمہ کی مشرقی جانب کے علاقوں میں رہتے ہیں، اور عقیق ایک جگہ کا نام ہے، جو ذات عرق کے محاذات میں واقع ہے۔

اہل عراق کی میقات

{ ۲۴۱۶ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَّتْ لِأَهْلِ الْعِرَاقِ ذَاتَ عِرْقٍ - (رواه ابوداؤد والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۴۳، باب فی مواقیت، حدیث نمبر: ۱۷۳۹، نسائی

شریف: ۵۴/۲، باب میقات اہل العراق، حدیث نمبر: ۲۶۵۷۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے اہل عراق کے لئے ”ذات عرق“ میقات مقرر فرمائی ہے۔
تشریح: اہل عراق کے لئے ”ذات عرق“ میقات ہے۔

دو حدیثوں میں رفع تعارض

یہاں پر ایک اشکال یہ ہے کہ اہل عراق کی میقات حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں ذات عرق کو قرار دیا گیا ہے، اور حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما میں عقیق کو؟
 خطابی کہتے ہیں: حدیث عقیق اثبت ہے دوسری حدیث کے مقابلہ میں۔ اور یا یہ کہا جائے کہ ان میں سے احدهما میقات الاستحباب ہے۔ اور دوسری میقات الوجوب، پس ان میں سے جو ابعد ہے، یعنی عقیق وہ تو میقات الاستحباب ہے، جو اقرب ہے، وہ میقات الوجوب ہے، اور یا یہ کہا جائے کہ بعض اہل عراق (اہل بصرہ) کے لئے میقات ذات عرق ہے اور بعض (اہل مدائن) کے لئے عقیق ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (الدر المنضود: ۱۶۹/۳)

ایک توجیہ اس کی یہ کی گئی ہے کہ ذات عرق ایک قریہ اور منزل ہے، جس کا محل وقوع شروع میں وادی عقیق ہی تھا، بعد میں یہ آبادی ذات عرق جو کہ نسبہ مکہ مکرمہ کے زیادہ قریب ہے، وہاں منتقل ہو گئی تھی، لہذا جس روایت میں ذات عرق آیا ہے وہ اس کے قدیم محل کے اعتبار سے ہے، وہما شئیء واحد، لیکن یہ توجیہ اس لئے درست نہیں کہ اس کا مقتضی یہ ہے کہ اہل عراق کی اصل میقات عقیق ہی ہو اور ان کے لئے ذات عرق سے احرام باندھنا صحیح نہ ہو، حالانکہ یہ خلاف اجماع ہے۔ (حاشیہ الدر المنضود: ۱۶۹/۳)

مسجد اقصیٰ سے احرام کی فضیلت

{۲۴۱۷} وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَنْ أَهَلَ بِحَجَّةٍ أَوْ عُمْرَةٍ مِنَ الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى إِلَى الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ غُفِرَ لَهُ مَا

تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ أَوْ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ۔ (رواہ ابو داؤد وابن ماجہ)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/ ۲۴۳، باب فی المواقیت، حدیث نمبر: ۱۷۴۱، ابن ماجہ

شریف: ۲۱۵، باب من اہل بعمرۃ من بیت المقدس، حدیث نمبر: ۳۰۰۲۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: کہ جس شخص نے حج یا عمرہ کے لئے مسجد اقصیٰ سے مسجد حرام کا احرام باندھا، اس کے اگلے اور پچھلے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ یا یہ فرمایا: کہ اس کے لئے جنت واجب ہو گئی۔

تشریح: آدمی حرم سے جتنی دوری پر احرام باندھے اتنا ہی اچھا ہے۔

من اہل بحجۃ او عمرۃ: مراد حج اور عمرہ کے لئے احرام باندھنا ہے۔

من المسجد الاقصی: بیت المقدس مراد ہے، جو پہلے انبیاء علیہم السلام کا قبلہ رہا ہے۔

غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر: مراد صغائر ہیں اور کبائر کی معافی کی بھی امید

کی جاسکتی ہے۔

او وجبت له الجنة: یعنی ابتدائی مرحلے ہی میں جنت واجب ہو جائے گی۔

فائدہ (۱): اس حدیث شریف سے بیت المقدس سے احرام باندھ کر حج و عمرہ کرنے کی خاص

فضیلت معلوم ہوئی۔

فائدہ (۲): نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ مواقیت سے پہلے احرام باندھ سکتا ہے، اس کے اندر اختلاف

ہے، داؤد ظاہری، ابن حزم کے نزدیک جائز نہیں ہے، جمہور کے نزدیک جائز ہے، مالکیہ حنابلہ کے یہاں

اولیٰ یہ ہے کہ مواقیت سے احرام باندھے اور حقیقہ و شافعیہ کے یہاں مواقیت سے پہلے افضل ہے۔ یہ

حدیث ہمارا مستدل ہے۔ تفصیل ما قبل میں گزر چکی ہے۔ (التعلیق: ۱۸۱/۳)

﴿الفصل الثالث﴾

حج میں سوال کی ممانعت

{ ۲۴۱۸ } وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ أَهْلُ الْيَمَنِ يَحْجُونَ فَلَا يَتَزَوَّدُونَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُتَوَكِّلُونَ فَإِذَا قَدِمُوا مَكَّةَ سَأَلُوا النَّاسَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى ”وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى“ - (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۶/۱، کتاب المناسک، باب قوله تعالى ”وتزودوا“ الآية،

حدیث نمبر: ۱۵۰۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اہل یمن حج تو کرتے تھے؛ لیکن زادِ راہ نہیں لاتے تھے، اور کہتے تھے: کہ ہم لوگ توکل کرنے والوں میں ہیں؛ مگر جب مکہ مکرمہ پہنچتے، لوگوں سے سوال شروع کر دیتے، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی: ”وَتَزَوَّدُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى“۔ [اور (حج کے سفر میں) زادِ راہ ساتھ لے جایا کرو، کیونکہ بہترین زادِ راہ تقویٰ ہے۔] (آسان ترجمہ)

تشریح: آدمی حج کو جائے تو ضروریات کے سامان ساتھ لے کر جائے، تاکہ حج کے دوران دست سوال دراز کرنے سے بچے۔

فاذا قدموا مكة سألوا الناس: لیکن ان کی حالت یہ تھی کہ لوگ جب مکہ مکرمہ آ جاتے تو دست سوال دراز کرنا شروع کر دیتے۔

فانزل اللہ تعالیٰ الخ: تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔

گویا ان لوگوں نے توکل کو زادِ راہ کا درجہ دے دیا تھا، اور یہ سمجھتے تھے کہ حج کے ضروری اخراجات کی فراہمی سے قطع نظر توکل بہترین چیز ہے؛ لیکن حقیقت میں نہ تو وہ توکل تھا، اور نہ یہ کوئی اچھی بات تھی کہ حج کے لئے مکہ مکرمہ پہنچ کر لوگوں کے آگے ہاتھ پھیلائے جائیں، جو انسانی شرافت اور عظمت کے خلاف ہے، اس لئے فرمایا گیا کہ سب سے بڑی بات اور خوبی یہ ہے کہ زادِ راہ اپنے ساتھ رکھو، اور گداگری سے بچو۔

مسئلہ: اس بارہ میں مسئلہ یہ ہے کہ حج کے ضروری اخراجات ساتھ رکھے، بغیر زادِ راہ کے حج کے لئے حبانادرست نہیں ہے، جس کے نفس میں توکل کی قوت نہ ہو۔ اور اس کو غالب گمان ہو کہ میں شکوہ شکایت و بے صبری اور گداگری میں مبتلا ہو کر خود بھی پوری طمانیت اور سکون کے ساتھ افعال حج ادا نہ کر سکوں گا اور دوسروں کو بھی پریشانی میں مبتلا کروں گا۔ ایسے شخص کو حج کو حبانادرست نہیں۔ اس کو چاہئے کہ پہلے زادِ راہ کا انتظام کرے، پھر حج کا سفر کرے، اہل توکل کی شان دوسری ہوتی ہے وہ کسی کے سامنے دست سوال دراز نہیں کرتے۔

آیت اور حدیث شریف میں اس طرف اشارہ ہے کہ ضروری وسائل اختیار کرنا توکل کے منافی نہیں ہے، چنانچہ کاملین کے نزدیک یہی افضل ہے۔ (مرقاۃ: ۱۷۹/۳)

عورتوں کا جہاد حج و عمرہ ہے

{ ۲۴۱۹ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! عَلَى النِّسَاءِ جِهَادٌ؟ قَالَ: نَعَمْ! عَلَيْهِنَّ جِهَادٌ لَا قِتَالَ فِيهِ الْحَجُّ وَالْعُمْرَةُ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۲۰۸، کتاب المناسک، الحج جہاد النساء، حدیث نمبر: ۲۹۰۱۔

حل لغات: جہاد: اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے جنگ۔ جہد (ک) جہد: بہت

کوشش کرنا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ! کیا عورتوں پر جہاد ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہاں! ایسا جہاد ہے جس میں قتال نہیں ہے، وہ حج و عمرہ ہے۔

تشریح: قلت یا رسول اللہ! علی النساء جہاد: یہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے شوق جہاد کی ایک جھلک ہے کہ انہوں نے حضرت نبی کریم ﷺ سے یہ دریافت کیا: کہ کیا عورت کے لئے جہاد ہے؟

قال: نعم علیہن جہاد لا قتال فیہ: حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ہاں عورت کے لئے جہاد ہے؛ لیکن ایسا جہاد ہے کہ اس میں قتال نہیں ہے۔

الحج والعمرة: یعنی وہ جہاد حج اور عمرہ ہے، یعنی حج و عمرہ میں جہاد کی طرح ہی سفر کرنا، ضروری سامان اٹھانا، اہل خانہ اور شہر والوں سے دور ہو جانے کی پریشانی ہے، قدم قدم پر پریشانی ہے اسی لئے حج و عمرے کو جہاد کہا گیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ عورتیں حج و عمرہ کرتی رہیں، ان کے لئے یہی جہاد ہے۔

حج نہ کرنے والوں کے لئے وعید

{ ۲۴۲۰ } وَعَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنَ الْحَجِّ حَاجَةٌ ظَاهِرَةٌ أَوْ سُلْطَانٌ جَائِرٌ أَوْ مَرَضٌ حَاسِسٌ فَمَاتَ وَلَمْ يَحْجْ فَلَيْسَتْ إِنْ شَاءَ يَهُودِيًّا وَإِنْ شَاءَ نَصْرَانِيًّا۔ (رواہ الدارمی)

حوالہ: دارمی: ۲/۴۵، کتاب المناسک، باب من مات ولم يحج، حدیث نمبر: ۱۷۸۵۔

حل لغات: یمنعه: منع (ف) منعاً، روکنا منع کرنا۔ جائر: جار (ن) جوراً علیہ، ظلم کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد

فرمایا: جس شخص کو ظاہری ضرورت، ظالم بادشاہ اور خطرناک مرض نے حج سے نہیں روکا اور وہ حج کئے بغیر مر گیا، تو اس کو اختیار ہے کہ یہودی ہو کر مرے یا نصرانی ہو کر۔

تشریح: حاجة ظاہرة: ظاہری ضرورت سے مراد زور اور سوارى ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۷۹) او سلطان جائز: یعنی ایسا بادشاہ ہے کہ حج کرنے والوں کو قید کر لیتا ہو یا قتل کر دیتا ہو یا اسباب لٹوا دیتا ہو؛ تو ایسے حالات میں حج فرض نہیں ہے۔

او مرض حابس: یعنی ایسا مرض کہ آدمی سفر نہ کر سکے؛ تو حج فرض نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ حج فرض ہونے کی تمام شرطیں پائی جائیں اور کوئی مانع موجود نہ ہو اور پھر بھی وہ حج ادا کئے بغیر مر گیا تو اس کے لئے حدیث شریف میں مذکورہ وعید ہے۔ اس کی تفصیل پیچھے بھی گذر چکی۔

حاجی اللہ تعالیٰ کے مہمان

{ ۲۴۲۱ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ: الْحَاجُّ وَالْعُمَرُ وَفَدُ اللَّهِ إِنْ دَعَوْهُ أَجَابَهُمْ وَإِنْ اسْتَغْفَرُوا غُفِرَ لَهُمْ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۲۰۸، کتاب المناسک، باب فضل دعاء الحاج، حدیث نمبر: ۲۸۹۲۔

حل لغات: وفد: وہ لوگ جو اکٹھے کسی جگہ جائیں۔ جمع: وفود، دعوہ: دعا (ن) دعوۃ، بلانا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ حج و عمرہ کرنے والے اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں، اگر یہ لوگ دعا کریں تو اللہ تعالیٰ قبول کرے گا اور اگر استغفار کریں تو اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کرے گا۔

تشریح: حاجی لوگ اللہ تعالیٰ کے گھر میں حاضری دیتے ہیں، اس لئے یہ سب اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں۔

الحاج والعمار: مراد وہ لوگ ہیں جو حج اور عمرہ کرنے کے لئے مکہ مکرمہ جاتے ہیں۔

وفد اللہ: مراد اللہ تعالیٰ کے مہمان ہیں۔
 ان دعوہ اجابہم: اور چونکہ مہمان کی فرمائشیں قبول کی جاتی ہیں: اس لئے اللہ تعالیٰ بطور خاص ان کی دعا کو بھی قبول کرتا ہے اور بخشش بھی کرتا ہے۔
 فائدہ: حدیث پاک سے حاجی کی فضیلت بھی معلوم ہوئی اور ذمہ داری بھی۔
 فضیلت تو حدیث پاک میں بیان فرمادی ہے۔ اور ذمہ داری ”وفد اللہ“ اللہ کے مہمان سے معلوم ہو رہی ہے کہ اس پاک پروردگار خالق کائنات نے جب اپنے عاجز اور گنہگار بندہ کو اپنے مہمان ہونے کا شرف بخشا، تو ضروری ہے کہ بندہ ہمیشہ اس کی شکرگذاری بجالائے۔ پکینہ توبہ کرے، آئندہ ہر چھوٹے بڑے گناہ سے اپنی حفاظت کرے، اللہ تعالیٰ کی پوری پوری اطاعت و فرمانبرداری کرے۔ اور اپنے عزیز واقارب اور دوسری مخلوق کو بھی ان چیزوں کی طرف متوجہ کرتا رہے۔ اوروں میں ہمیشہ اس کا احتضار رکھے کہ پروردگار عالم نے مجھ جیسے گنہگار بندہ کو اپنے دربار میں بلا کر اور اپنا مہمان بنا کر کتنا بڑا احسان فرمایا ہے۔ میں اس کا حق شکر کس طرح ادا کر سکتا ہوں۔

اللہ کے وفد

{۲۴۲۲} وَعَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَفْدُ اللَّهِ ثَلَاثَةٌ: الْغَازِي وَالْحَاجُّ وَالْمُعْتَمِرُ۔

(رواہ النسائی والبیہقی فی شعب الایمان)

حوالہ: نسائی شریف: ۲/۲، کتاب مناسک الحج، باب فضل الحج، حدیث نمبر: ۲۶۲۶،

شعب الایمان للبیہقی: ۳/۵۷، باب فضل الحج والعمرة، حدیث نمبر: ۴۱۰۳۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ کے تین وفد ہیں: (۱) غازی۔ (۲) حاجی۔ (۳) عمرہ کرنے والے۔
تشریح: الغازی: مراد وہ لوگ ہیں جو اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لئے کفار سے جہاد کرتے ہیں۔

حاجی سے سلام و مصافحہ کرو

{ ۲۴۲۳ } وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا لَقِيتَ الْحَاجَّ فَسَلِّمْ عَلَيْهِ وَصَافِحْهُ وَمُرَّهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَهُ فَإِنَّهُ مَغْفُورٌ لَهُ۔ (رواہ احمد)

حوالہ: مسند احمد: ۶۹/۲، حدیث نمبر: ۶۱۱۲۔

حل لغات: صافحہ: صافح (مفاعلت) مصافحہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جب حاجی سے ملو تو ان کو سلام کرو، مصافحہ کرو اور ان سے کہو: کہ وہ تمہارے لئے استغفار کریں، اپنے گھر داخل ہونے سے پہلے، اسلئے کہ وہ اس وقت تک مغفور ہوتے ہیں۔

تشریح: اذا لقيت الحاج الخ: یعنی جب حاجی اور معتمر واپس آئے تو ان سے خاص طور پر ملے اور ان سے دعا کے لئے کہے۔

قبل ان یدخل بیتہ الخ: مراد یہ ہے کہ گھر گرجہستی میں لگ کر غفلت کے شکار ہونے سے پہلے پہلے۔ اس لئے کہ حاجی مستجاب الدعوات ہو جاتے ہیں، جس وقت وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے ہیں، اور گھر واپس آنے کے چالیس دن تک ایسے ہی رہتے ہیں، جیسا کہ ایک دوسری حدیث پاک میں اس کو بیان فرمایا ہے۔ اسی لئے حدیث شریف میں فرمایا گیا کہ ان سے ملاقات کرو، اور مصافحہ کرو، اور دعاء کی درخواست کرو۔ اور گھر میں داخل ہونے سے پہلے کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ نہ صرف یہ کہ وہ اس وقت تک دنیا میں ملوث اور اپنے اہل و عیال میں مشغول نہیں ہوتا، بلکہ اس وقت تک راہ خدا ہی میں ہوتا ہے، اور گناہوں سے پاک و صاف ہوتا ہے، اس لئے اس سے اپنی مغفرت کی دعا کرانی چاہئے۔

حضرات علماء لکھتے ہیں کہ عمرہ کرنے والا، جہاد کرنے والا، اور دینی طالب علم بھی حاجی کے حکم میں

ہیں، جب یہ لوٹ کر اپنے گھر آئیں تو ان سے بھی گھر میں داخل ہونے سے پہلے سلام و مصافحہ کیا جائے اور دعاء مغفرت کی درخواست کی جائے، کیونکہ یہ لوگ بھی مغفور ہوتے ہیں، اور ان کی دعا قبول ہوتی ہے۔ (مظاہر حق: ۲۷۹/۳)

فائدہ: حدیث پاک سے حاجی کا ادب معلوم ہوا کہ جب حاجی حج سے واپس آئے تو اس سے ملاقات کرنا چاہئے اور سلام و مصافحہ کے بعد دعا و استغفار کی درخواست کرنا چاہئے۔

دوران سفر مرنے والے حاجی کا حکم

{۲۴۲۴} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ خَرَجَ حَاجًّا أَوْ مُعْتَمِرًا أَوْ غَازِيًا ثُمَّ مَاتَ فِي طَرِيقِهِ كَتَبَ اللَّهُ لَهُ أَجْرَ الْغَازِي وَالْحَاجِّ وَالْمُعْتَمِرِ۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان)

حوالہ: شعب الایمان للبیہقی: ۳/۴۷۴، فضل الحج والعمرة، حدیث نمبر: ۴۱۰۰۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ جو شخص حج، عمرہ یا جہاد کے لئے نکلا؛ لیکن راستے میں اس کی موت ہوگئی، تو اللہ تعالیٰ اس کو غازی، حاجی اور عمرہ کرنے والے کا ثواب عنایت کرتا ہے۔

تشریح: من خرج حاجا الخ: مراد یہ ہے کہ جو بھی اللہ تعالیٰ کی راہ میں نکلے؛ خواہ حج و عمرہ کے لئے ہو یا جہاد و طلب علم کے لئے۔

ثم مات فی طریقہ: یعنی عمل کرنے سے پہلے ہی اس کی موت ہوگئی۔

کتب اللہ لہ اجر الغازی الخ: یعنی وہ جس مقصد کے لئے نکلا تھا، اللہ تعالیٰ اس کو اس کا ثواب دے دیتا ہے۔ اگر حج و عمرہ کے لئے نکلا تھا تو حج و عمرہ کا ثواب۔ غزوہ کے لئے نکلا تھا تو غزوہ کا ثواب۔ طلب علم کے لئے نکلا تھا تو طلب علم کا ثواب اس کو عطا فرما دیتا ہے۔ یہ اللہ تعالیٰ کی کتنی بڑی مہربانی ہے کہ محض قصد اور ارادہ پر اس عمل کا اجر و ثواب عطا فرما دیتا ہے۔

فائدہ: حدیث پاک میں تین چیزوں کا ذکر فرمایا ہے، لیکن اس سے سمجھ میں آتا ہے ان تین چیزوں کے علاوہ کسی اور دینی مقصد کے لئے کوئی بندہ نکلا، مثلاً کوئی شخص چلہ، تین ماہ، یا سال کے لئے دعوت و تبلیغ کی نیت سے نکلا اور اس کا انتقال ہو گیا تو امید ہے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اس کو اس کا اجر ملے گا۔

باب الاحرام والتلبية

احرام اور تلبیہ کا بیان

رقم الحدیث: ۲۴۲۵ تا ۲۴۳۹

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الاحرام والتلبیة

احرام اور تلبیہ کا بیان

دل میں حج یا عمرہ یادوں کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ لینا احرام کہلاتا ہے، اس کے بعد احرام کی تمام پابندیاں شروع ہو جاتی ہیں، احرام حج یا عمرہ کے لئے ایسا ہی ہے جیسے تحریمہ نماز کے لئے اور طلاق یا تقصیر بمنزلہ سلام کے ہے۔

حنفیہ کے ہاں احرام کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ احرام سے پہلے اپنی حجامت وغیرہ کرا لے، بال ناخن وغیرہ ٹھیک کر لے، غسل کر کے خوشبو لگائے، سلعے ہوئے کپڑے اتار کر چادریں پہن لے، پھسرا کر مکروہ وقت نہ ہو تو دو رکعت نفل پڑھے، نماز سر ڈھانپ کر ہی پڑھے، کیونکہ ابھی احرام کی پابندیاں شروع نہیں ہوئیں۔ نماز کے سلام کے بعد سر ننگا کر کے دل سے نیت کرے، زبان سے بھی کہدے ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ فِیْسِرَ کُلِّیْ وَتَقَبَّلْهُ مِنِّیْ“ [اے اللہ! بے شک میں حج کا ارادہ کرتا ہوں، پس تو اس کو میرے لئے آسان فرما اور اس کو میری طرف سے قبول فرما۔]

اور عمرہ کا احرام باندھنا ہو تو یوں کہے: ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْعُمْرَةَ فِیْسِرَ کُلِّیْ وَتَقَبَّلْهَا مِنِّیْ“ [اے اللہ! بے شک میں عمرہ کا ارادہ کرتا ہوں، پس تو اس کو میرے لئے آسان فرما اور میری طرف سے اس کو قبول فرما۔]

دونوں کا احرام ہو تو یوں کہے: ”اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فِیْسِرَ کُلِّیْ وَتَقَبَّلْهُمَا مِنِّیْ“ [اے اللہ! بے شک میں حج اور عمرہ کا ارادہ کرتا ہوں، پس تو دونوں کو میرے لئے آسان فرما اور

میری طرف سے دونوں کو قبول فرما۔]

اس کے بعد وہیں بیٹھا بیٹھا تلبیہ بھی پڑھ لے۔ احرام سے پہلے جو غسل کیا جاتا ہے، یہ غسل نفاثت ہے غسل طہارت نہیں، لہذا احاضہ یا نفساء احرام باندھنے لگے تو اس کے لئے بھی غسل کر لینا مسنون ہے۔ اس بات پر تو اتفاق ہے کہ احرام کے لئے ضروری ہے کہ حج یا عمرہ یادوں کی نیت ہو، بغیر نیت کے احرام نہیں ہوگا، اس میں اختلاف ہوا ہے کہ محرم بننے کے لئے صرف نیت ہی کافی ہے، یا نیت کے علاوہ کوئی اور کام بھی ضروری ہے۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مطلق نیت کافی ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نیت کے ساتھ تلبیہ پڑھنا بھی ضروری ہے، اگر صرف نیت کی تلبیہ نہ پڑھا تو احرام شروع نہیں ہوگا، البتہ تلبیہ کے قائم مقام سوق ہدی بھی کافی ہے۔ (معنی ابن قدامہ: ۳/۲۸۱) (اشرف التوضیح: ۲/۳۰۱)

﴿الفصل الاول﴾

احرام میں خوشبو لگانا

{۲۴۲۵} وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أَطِيبُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِاحْرَامِهِ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَلِحِلِّهِ قَبْلَ أَنْ يَطُوفَ بِالْبَيْتِ بِطِيبٍ فِيهِ مِسْكٌ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى وَبَيْصِ الطِّيبِ فِي مَفَارِقِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحْرِمٌ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۸/۱، باب الطیب، عند الا حرام، حدیث نمبر: ۱۵۱۵، ۱۵۱۶،

مسلم شریف: ۳۷۸/۱، باب استحباب الطیب قبیل الاحرام، حدیث نمبر: ۱۱۸۹، ۱۱۹۰۔

حل لغات: مسک: کستوری۔ جمع: مسک۔ انظر: نظر (ن) نظراً، دیکھنا۔ الطیب:

خوشبو۔ جمع: اطیاب، وبیص: وَبَص (ض) وبصاً، چمکنا۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں احرام باندھنے سے پہلے حضرت رسول اکرم ﷺ کو احرام کے لئے اور حلال ہونے کے لئے خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے پہلے ایسی خوشبو لگاتی تھی جس میں مشک ہوتا تھا، گویا کہ میں حضرت رسول اکرم ﷺ کی مانگ میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں، حالانکہ آپ محرم تھے۔

تشریح: کنت اطیب الخ: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگوا کر کرتے تھے۔

ولحله قبل ان يطوف بالبيت: طواف سے مراد ”طواف افاضہ“ ہے، یعنی رمی جمرات کے بعد چونکہ جماع اور دواعِ جماع کے علاوہ تمام چیزیں حلال ہو جایا کرتی ہیں؛ اس لئے اب خوشبو لگانے میں بھی حرج نہیں ہے۔ (اختلاف الامم)

احرام سے پہلے اگر خوشبو لگائے تو امام مالک و محمد کے نزدیک احرام کے وقت اس کو اچھی طرح صاف کرے کہ اثر بالکل باقی نہ رہے، اگر اثر باقی رہ جائے تو یہ مکروہ ہوگا۔ یہی امام شافعی رحمہ اللہ سے ایک روایت ہے۔

امام ابوحنیفہ و احمد و ابو یوسف علیہم الرحمۃ کے نزدیک اثر باقی رہنے میں کوئی حرج نہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ کا صحیح قول بھی یہی ہے۔ کما قال العینی۔ بلکہ جمہور کے نزدیک متصل ارادۃ احرام کے وقت خوشبو لگانا نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے، البتہ امام مالک کے نزدیک خوشبو لگانا حرام ہے۔

فریق اول نے یعلیٰ بن امیہ کی حدیث سے استدلال کیا کہ ”اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل متضمن بطیب فقال اما الطیب الذی بک فاغسله ثلاث مرات“ (متفق علیہ)

فریق ثانی کی دلیل حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ہے، بخاری و مسلم میں ”کنت اطیب النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا حرامہ قبل ان یحرم بطیب فیہ مسک کانی انظر الی وبیص الطیب فی مفارق النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو محرم“ [میں حضرت نبی کریم ﷺ کو آپ کے احرام کے لئے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگاتی تھی، جس میں مشک ہوتا تھا، گویا کہ میں

آنحضرت ﷺ کی مانگوں میں خوشبو کی چمک دیکھ رہی ہوں، درانحالیکہ آنحضرت ﷺ محرم ہیں۔ [اس سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ احرام کے بعد خوشبو کا اثر باقی رہا، اور بہت سی حدیثیں ہیں جو بقاء اثر الطیب پر دلالت کرتی ہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ ممنوعات احرام تو بعد الاحرام خوشبو لگانا ہے، خوشبو باقی رہنا نہیں ہے، انہوں نے جو یعلیٰ کی حدیث پیش کی اس کا جواب یہ ہے کہ وہ خوشبو زعفرانی رنگ کی تھی، جیسا کہ بعض روایت میں ہے جو مردوں کیلئے جائز نہیں۔ اس لئے غسل کا حکم دیا۔ یا حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے منسوخ ہے۔ (فتح الباری: ۳۹۸/۳، درس مشکوٰۃ)

احرام کی حکمت

احرام دراصل دربار خداوندی میں حاضری کے آداب میں داخل ہے کہ جو شخص بھی آفاق سے حدودِ حرم میں آئے وہ ویسے ہی لاپرواہی سے نہ آجائے، بلکہ حج یا عمرہ کے احرام کی نیت کر کے تلبیہ کی رٹ لگاتے ہوئے آئے، تاکہ عظمت خداوندی کا اظہار ہو، اسی لئے بحالت احرام بہت سی حلال چیزوں کی بھی ممانعت کر دی گئی اور اس طرح اللہ تعالیٰ نے بندوں پر یہ باور فرمایا کہ تحلیل و تحریم کا اختیار بندوں کے پاس نہیں ہے، بلکہ صرف اللہ تبارک و تعالیٰ کے پاس ہے، جس کی تعمیل کے بغیر چارہ کار نہیں۔ احرام اسی حقیقت کو یاد دلانے کے لئے تجویز کیا گیا ہے۔

احرام کی فضیلت

احرام کی حالت میں رہنا بجائے خود باعث فضیلت ہے، سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”مَا مِنْ مُؤْمِنٍ يَظِلُّ يَوْمَهُ هُجْرًا إِلَّا غَابَتِ الشَّمْسُ بِذُنُوبِهِ“

(رواہ الترمذی: ۸۱۰، الترغیب والترہیب مکمل: ۲۶۷)

[جو مسلمان شخص ایک دن احرام کی حالت میں رہتا ہے تو سورج اس کے گناہوں کو اپنے ساتھ

لے کر ڈوبتا ہے۔]

بریں بنا احرام کی طوالت کو بوجھ نہیں سمجھنا چاہئے، بلکہ عبادت سمجھ کر احرام کا وقت گزارنا چاہئے۔
ذیل میں احرام سے متعلق چند ضروری مسائل نقل کئے جاتے ہیں:

احرام کی حقیقت

احرام: دراصل نیت اور تلبیہ (یا اس کے قائم مقام کوئی ذکر خداوندی) کے اجتماع سے عبارت ہے، یعنی حج یا عمرہ کی نیت کر کے تلبیہ پڑھ لینے سے احرام شروع ہو جاتا ہے، خاص کپڑوں یا ہیئت کا نام احرام نہیں ہے۔ (بقیہ پابندیاں احرام سے ملحق امور میں شامل ہیں، بجائے خود احرام نہیں ہیں، جن کی تفصیل آگے آئے گی)۔ ”الاحرام شرعاً الدخول فی حرمان مخصوصة ای التزامها غیر انه لا یتحقق شرعاً الا بالنية مع الذکر والمراد بالذکر التلبیة ونحوها۔“ (شامی زکریا: ۲/۴۸۵، مختار الخالق زکریا: ۵۶۰/۲، فتح القدر: ۲/۴۲۹) ”وکذا لا یشرط ای لصحة الاحرام هیئة ای صورة ولا حالة“ (مناسک کبیر: ۹۴)

احرام کے واجبات

احرام میں فی الجملہ تین چیزیں واجب ہیں:

(۱)..... میقات سے احرام باندھنا۔

(۲)..... ممنوعات احرام سے بچنا۔

(۳)..... (مردوں کے لئے) سلعے ہوئے کپڑوں کو اتار دینا۔ (لہذا اگر کسی نے احرام اس حالت میں

باندھا کہ وہ سلا ہوا کپڑا پہنے ہوئے تھا تو اس پر ان کپڑوں کا اتارنا لازم ہوگا اور جزا بھی حسب قواعد

واجب ہوگی) ”اما واجباته فکونه من المیقات وصونه من المحظورات والتجرد عن

المخیط حتی لو احرم وهو لا یسه یکره ویلزمه التکر والجزاء“ (غنیۃ الناسک: ۶۷،

ومثلہ فی الدر المختار مع الشامی زکریا: ۴۷۱/۳، البحر الرائق زکریا: ۳۰۸/۲، ہندیہ: ۱/۲۲۴)

احرام کی چند سنتیں

احرام باندھتے وقت کی چند اہم سنتیں درج ذیل ہیں:

- (۱)..... حج کے مہینوں میں احرام باندھنا۔ (اگر شوال سے قبل احرام باندھ لیا تو خلاف سنت اور مکروہ ہوگا۔) (شامی زکریا: ۳/۴۸۳)
- (۲)..... اپنے شہر کے مخصوص راستہ اور میقات سے احرام باندھنا۔ (شامی زکریا: ۳/۴۸۱)
- (۳)..... احرام سے قبل غسل یا وضو کرنا۔ (دارقطنی: ۲/۱۹۷، تاتارغانیہ: ۳/۴۸۵، ہندیہ: ۱/۲۲۲، مخۃ الخلق: ۲/۵۶۱)
- (۴)..... ایک چار اور ایک لنگی پہننا۔ (مردوں کے لئے) (ہندیہ: ۱/۲۲۲، شامی زکریا: ۳/۴۸۷)
- (۵)..... دو رکعت نماز ادا کرنا (لیکن کسی نے اگر مکروہ وقت میں احرام باندھا ہے تو اس وقت نماز ادا نہیں کرے گا)۔ (البحر الرائق زکریا: ۲/۵۶۳، شامی زکریا: ۳/۴۸۸)
- (۶)..... احرام کے بعد تلبیہ کا برابر ورد رکھنا۔ (مستاب الام، رقم: ۹۱۹، شامی زکریا: ۳/۵۰۱، البحر الرائق زکریا: ۲/۵۷۰)
- (۷)..... تلبیہ بلند آواز سے پڑھنا۔ (مردوں کیلئے) (شامی زکریا: ۳/۵۰۲، البحر الرائق زکریا: ۲/۵۷۰)

احرام کے بعض مستحبات

احرام کے چند مستحبات درج ذیل ہیں:

- (۱)..... دو نئے یا دھلے ہوئے کپڑے پہننا (مردوں کے لئے)۔ (البحر الرائق زکریا: ۲/۴۶۰)
- (۲)..... چپل پہننا۔
- (۳)..... نماز کے فوراً بعد بیٹھنے کی حالت ہی میں نیت کرنا اور تلبیہ پڑھنا۔ (در مختار مع الشامی: ۳/۴۸۹)
- (۴)..... اگر ممنوعات احرام سے بچنے کی پوری امید ہو تو (اشہرج میں) احرام میقات سے پہلے باندھنا۔ (البحر الرائق کوئٹہ: ۲/۳۱۹، ہندیہ: ۱/۲۲۱)

- (۵)..... مونچھ کترنا۔ (تاتارغانیہ: ۳۸۵/۳)
- (۶)..... ناخن تراشنا۔ (البحر الرائق زکریا: ۵۶۱/۲)
- (۷)..... بغل کے بال صاف کرنا۔ (تاتارغانیہ: ۳۸۵/۳)
- (۸)..... موئے زیر ناف صاف کرنا۔ (درمختار مع الشامی زکریا: ۳۸۷/۳)
- (۹)..... اگر بیوی پاس ہو اور کوئی مانع نہ ہو تو اس سے جماع کرنا۔ (تا کہ احرام کے دوران دل فارغ رہے)۔ (درمختار مع الشامی زکریا: ۳۸۷/۳، البحر الرائق زکریا: ۵۶۱/۲، مجمع الانهر: ۲۶۷/۱، ہندیہ: ۲۲۲/۱)

بدن پر خوشبو لگانے کا حکم

احرام باندھنے کے لئے غسل کرنے کے بعد بدن میں عطر وغیرہ لگانا مسنون ہے۔ جب کہ خوشبو بسہولت میسر ہو۔ ”ویسن بعد الغسل ان یستعمل الطیب فی بدنہ ان کان عندہ و الا فلا یطلبہ“ (غنیۃ الناسک: ۷۰، ومثلہ فی درمختار مع الشامی زکریا: ۳۸۸/۳، اللباب: ۱۶۶/۱، تنبیین الحقائق: ۲۵۱/۲، البحر الرائق زکریا: ۴۶۲/۲، مجمع الانهر: ۲۶۷/۱)

احرام کے کپڑوں میں خوشبو لگانا

احرام کے کپڑوں میں ایسی گاڑھی خوشبو لگانا (مثلاً جما ہوا مشک) جس کا اثر بعد تک باقی رہے ناجائز ہے، البتہ ایسی خوشبو جو گاڑھی نہ ہو اور اس کا اثر بعد میں باقی نہ رہے، اس کا کپڑوں پر لگانا گو کہ جائز ہے مگر نہ لگانا ہی بہتر ہے۔ ”اما الثوب فلا یجوز ان یطیب بما تبقی عینہ بعد الاحرام الخ، والاولیٰ ان لا یطیب ثوبہ“ (غنیۃ الناسک: ۷۰، ومثلہ فی البحر الرائق زکریا: ۴۶۲/۲، مجمع الانهر: ۲۶۷/۱، ہندیہ: ۲۲۲/۱، درمختار مع الشامی زکریا: ۳۸۸/۳)

غسل کرنے کے بعد کنگھی کرنا

احرام کیلئے غسل کرنے کے بعد کنگھی کرنا متحب ہے۔ ”ویستحب ان یسرح رأسہ عقیب

الغسل“ (غنیۃ الناسک: ۷۰، ومثلہ فی تبیین الحقائق: ۲۵۱/۲، الدر المنقذ: ۲۶۷/۱، اللباب: ۱۶۶/۱)

غسل کے بعد تیل لگانا

احرام کے لئے غسل کرنے کے بعد سر اور داڑھی میں تیل لگانا بھی مستحب ہے۔ وہ تیل چاہے خوشبودار ہو یا خوشبودار نہ ہو۔ ”وان یدھنہ بای دھن کان مطیبا کان او غیر مطیب و کذا لحيته“ (غنیۃ الناسک: ۷۰، ومثلہ فی التاتارغانیۃ: ۴۸۶/۳، ہندیۃ: ۲۲۲/۱، غانیۃ: ۲۸۵/۱، حاشیۃ الشلبی علی التنبیین: ۲۵۰)

احرام میں مردوں کے لئے سفید کپڑوں کا استعمال

احرام میں مردوں کے لئے سفید کپڑوں کا استعمال افضل ہے۔ ”ابیضین ککفن الکفایۃ فی العدد والصفة غیر مخیطین“

(غنیۃ الناسک: ۷۱، شامی زکریا: ۴۸۸/۲، البحر الرائق زکریا: ۵۶۲/۲، تبیین الحقائق: ۲۵۰/۲)

احرام میں رنگین کپڑوں کا استعمال

اگر کسی نے سفید کے علاوہ کوئی اور دوسرا رنگ مثلاً کالا، لال، پیلا یا ہر اور غیرہ استعمال کر لیا تو بھی درست ہے، یا رنگین اونی چادر یا رزائی وغیرہ اوڑھ لی تو بھی کوئی حرج نہیں۔ ”وفی اسودین و کذا فی اخضرین و ازرقین وفی مرقعة“ (غنیۃ الناسک: ۷۱، ومثلہ فی الشامی: ۴۸۸/۳)

سلی ہوئی لنگی کا استعمال

احرام کے کپڑوں میں بہتر یہی ہے کہ وہ بالکل سلے ہوئے نہ ہوں، لیکن اگر کسی نے لنگی کے ایک کونے کو دوسرے سے باندھ دیا یا سلوا لیا تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی۔ ”والا فضل ان لا یکون فیہ خیاطۃ اصلا وان زرار احدہما او غلغلہ بخلال ومیلہ او عقد عقدہ بان ربط طرف الاخر او شدہ علی نفسه بحبل ونحوہ اساء ولا شیء علیہ“ (غنیۃ الناسک: ۷۱، الشامی زکریا: ۴۹۹/۳، البحر الرائق زکریا: ۵۶۸/۲)

تنبیہ: اگر کسی شخص کو بے سلی لنگی پہننے کی بالکل عادت نہ ہو، اور ایسی لنگی پہننے سے کشف عورت کا واقعی خطرہ ہو تو اس کیلئے سلی ہوئی لنگی پہننے میں کوئی حرج نہیں ہونا چاہئے۔

پرس کمر میں باندھنا

روپے پیسے کی حفاظت کے لئے کمر میں پٹہ یا پرس وغیرہ باندھنا بلا کراہت درست ہے۔
”بخلاف شد الہمیان فی وسطہ فانہ لا بأس بہ“

(غنیۃ الناسک: ۷۱، ہندیۃ: ۲۲۴/۱، اللباب: ۱۶۸/۱، تبیین الحقائق: ۲۶۲/۲)

احرام کی پابندیاں (مردوں کے لئے)

احرام شروع ہونے کے بعد مردوں کو درج ذیل باتوں کی پابندی کرنا لازم ہے:

- (۱)..... خوشبو استعمال نہ کرے۔
- (۲)..... سلا ہوا کپڑا نہ پہنے۔
- (۳)..... سر اور چہرہ نہ ڈھانکے۔
- (۴)..... بالوں کو نہ کاٹے۔
- (۵)..... بدن سے جوں وغیرہ نہ مارے اور نہ گرائے۔
- (۶)..... ناخون نہ تراشے۔
- (۷)..... جماع یا دواغی جماع اختیار نہ کرے۔
- (۸)..... خشکی کے جانور کو نہ چھیڑے اور نہ مارے۔
- (۹)..... بند جوتے نہ پہنے۔ (مستفاد: درمختار مع الشامی زکریا: ۴۹۵/۳، تبیین الحقائق: ۲۵۹/۲، ملتقى البحر جدید: ۳۹۷/۱، ہندیۃ: ۲۲۴/۱، اللباب: ۱۶۷/۱، غنیۃ الناسک: ۲۲۸)

احرام کی پابندیاں (عورتوں کے لئے)

عورت کے لئے بھی وہی پابندیاں ہیں جو مردوں کے لئے ہیں؛ البتہ وہ سلا ہوا کپڑا اور بند جوتا

پہنچ سکتی ہے، اسی طرح سر حسب دستور ڈھانپے گی، لیکن چہرہ کو اس طرح رکھے کہ اس پر کپڑا نہ لگنے پائے (تاہم اجنبیوں سے چہرہ چھپانے کی کوشش ضرور کرے)۔ ”ہی فیہ کالرجل غیر انہا لا تکشف رأسہا وتکشف وجہہا والمراد بکشف الوجه عدم مماسة شیء لہ“ (غنیۃ الناسک: ۹۴، ومثل فی الخطاوی علی المراتی جدید: ۴۸، اللباب: ۱/۱۷۶، درمختار مع الثامی زکریا: ۵۱/۳، البحر الرائق زکریا: ۲/۶۲۲)

کن ٹوپ لگانا

حالت احرام میں سردی سے بچنے کے لئے ایسا ”کن ٹوپ“ لگانا جس سے چہرہ یا سر نہ ڈھکے جائے ہے۔ ”ولا بأس بان یغطی اذنیہ وقفاہ... الخ“ (غنیۃ الناسک: ۲۵۵، درمختار مع الثامی زکریا: ۵۹/۳، تاتارغانیہ: ۵۸۸/۳، خانیہ: ۲/۲۷۹، ہندیہ: ۱/۲۲۳)

احرام میں کیسا چیل، جوتا پہنا جائے؟

احرام کی حالت میں مردوں کے لئے ایسا جوتا پہننا منع ہے جس سے قدم کی اوپری ابھری ہوئی ہڈی ڈھک جائے؛ لہذا اگر ایسا جوتا پہنا جس سے یہ ہڈی اور ٹخنے کھلے رہتے ہیں، تو اس کو بحالت احرام پہننے میں کوئی حرج نہیں۔ ”ولبس کل شیء فی رجلہ لا یغطی الکعب الذی فی وسط القدم“ (غنیۃ الناسک: ۹۲، درمختار مع الثامی زکریا: ۵۰۰/۳، البحر الرائق زکریا: ۵۶۷/۲) ”بل وجب قطعہا حتی یکونا اسفل من الکعبین“ (غنیۃ الناسک: ۸۷) ”والکعب هنا المعضل الذی فی وسط القدم عند مقعد الشراک“ (ہندیہ: ۱/۲۲۳، اللباب: ۱/۱۷۶)

تنبیہ: بعض لوگ احرام میں ہوائی چیل پہننا ہی ضروری سمجھتے ہیں تو ان کا یہ خیال صحیح نہیں ہے، بلکہ ہر وہ چیل یا جوتا احرام میں پہننا جائز ہے جس سے ٹخنے اور قدم کی اوپری ہڈی نہ ڈھکتی ہو۔

عورت کا احرام میں دستانے پہننا

عورت کے لئے احرام کی حالت میں ہاتھ میں دستانے پہننا علماء حنفیہ کے نزدیک پسندیدہ نہیں

ہے۔ ”واما المرأة فیندب لها عدمه عندنا لقوله عليه السلام: ”ولا تلبس القفازین“

(غنیۃ الناسک: ۸۶، ومثلہ فی الشامی ذکر یا: ۴۹۹/۳، المحرر الرائق ذکر یا: ۵۶۸/۲)

عورت کا زیورات پہننا

عورت کو حالت احرام میں ہر طرح کے زیورات پہننا جائز ہے۔ ”وتلبس الحریر والذهب وتخلی، آی علی شاعت“ (غنیۃ الناسک: ۹۴، ومثلہ فی الدر مختار مع الشامی ذکر یا: ۵۵۱/۳، طحاوی: ۳۸، سبک الانہر: ۴۲۱/۱) (احرام سے متعلق یہ مسائل ”کتاب المسائل“ جلد: ۳ سے ماخوذ ہیں)

تلبید و تلبیہ

{۲۴۲۶} وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُهَلُّ مُكَبِّدًا يَقُولُ: لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَا يَزِيدُ عَلَى هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۷۶/۲، کتاب اللباس، باب التلبید، حدیث نمبر: ۵۶۸۲، مسلم

شریف: ۳۷۶/۱، کتاب الحج، باب التلبیۃ الخ، حدیث نمبر: ۱۱۸۴۔

حل لغات: ملبدا: لبَد (تفعیل) کسی چیز کے ذریعہ سے بالوں کو آپس میں چپکا دینا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو تلبید کی حالت میں بلند آواز سے کہتے ہوئے سنا: ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ“ [میں حاضر ہوں، اے اللہ! میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، تیرا کوئی شریک نہیں، میں حاضر ہوں، بے شک ہر قسم کی حمد اور نعمت تیرے ہی لئے ہے اور ملک تیرے ہی لئے ہے، تیرا کوئی شریک نہیں۔] آنحضرت ﷺ ان کلمات سے زیادہ نہیں کہتے تھے۔

تلبید کی تعریف

تشریح: احرام باندھتے وقت سر کے بالوں میں گوند کا پانی یا اسی قسم کی کوئی چیز لگانا تاکہ احرام کی حالت میں بال منتشر نہ ہوں کیونکہ مرد احرام کی حالت میں اپنے سر کو ڈھانپ تو سکتا نہیں، تو جس شخص کے پٹھے ہیں اگر وہ احرام کے وقت بالوں کو جمانے کی کوئی تدبیر نہ کرے تو ظاہر ہے کہ وہ منتشر رہیں گے۔ (اسی کو تلبید کہتے ہیں۔)

محرم کے لئے تلبید کا حکم

شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک تلبید مطلقاً جائز ہے اور حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک تلبید یسر جس سے تغطیہ راس لازم نہ آئے جائز ہے۔

یہ روایت امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل ہے، ان کے نزدیک محرم کے لئے تلبید جائز ہے۔ حنفیہ کے نزدیک محرم کے لئے تلبید کثیر ناجائز ہے، کیونکہ تلبید سر ڈھانکنے کے حکم میں ہے اور حالت احرام میں مردوں کے لئے سر ڈھانکنا ممنوع ہے، چنانچہ حنفیہ کے یہاں نفس تلبید سے جس میں خوشبو نہ ہو ایک دم واجب ہوتا ہے اور اگر اس میں خوشبو بھی ملی ہوئی ہو تو اس سے دودم واجب ہوتے ہیں، ایک دم تو تلبید کی وجہ سے اور دوسرا خوشبو استعمال کرنے کی وجہ سے۔

جہاں تک تعلق ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت کا تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہو سکتا ہے آنحضرت ﷺ نے عذر کی وجہ سے تلبید اختیار کی ہو۔ یا یہ کہا جائے گا کہ اس تلبید سے مراد تلبید لغوی ہے، یعنی حضرت نبی کریم ﷺ نے اپنے بالوں کو درست کر رکھا تھا اور جمار کھا تھا۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ تلبید یسر ہو، جس سے تغطیہ راس حاصل نہیں ہوتا، یعنی گیلے ہاتھ پر معمولی سا اثر گوند وغیرہ کا ہو اور اس کے ذریعہ بالوں کو منتشر ہونے سے روکا گیا ہو، یہ مطلب نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے خطمی یا گوند وغیرہ کا استعمال فرمایا تھا۔

(مرقاۃ: ۳۸۲/۲، وجہ: ۲۰۹/۶، الدر المنضود: ۱۷۲/۳، نفحات: ۳۰۰/۳) للتحقیق

يقول لبیک اللہم لبیک: لبیک یہ تلبیہ داعی کی اجابت ہے۔ لیکن اس کے اندر اختلاف ہے کہ داعی کون ہے، بعض کے نزدیک اللہ تعالیٰ۔ اور بعض کے نزدیک حضور اکرم ﷺ، اور بعض نے کہا کہ داعی حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں۔ اسی کو صاحب ہدایہ اور اکثرین نے اختیار کیا ہے۔

ان الحمد والنعمة والملک الخ: ان کو امام صاحب کے یہاں بالکسر اور امام شافعی کے یہاں بالفتح پڑھا جائے گا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ چونکہ یہ استقلال کلام کے لئے ہوتا ہے، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی بالکسر کو رائج قرار دیا ہے۔

حافظ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام نووی کے قول سے لازم آیا کہ علامہ زمخشری نے جو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے بالفتح کا قول نقل کیا ہے وہ محل کلام ہے، لیکن ضروری نہیں، کیونکہ ممکن ہے کہ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی رائے بیان کی ہو۔

صحت احرام کے لئے تلبیہ ضروری ہے یا نہیں؟

اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ نیت کے بغیر احرام صحیح نہیں ہوتا، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ صحت احرام کے لئے تلبیہ ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟

امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک صحت احرام کے لئے فقط نیت کافی ہے، تلبیہ لازم اور ضروری نہیں ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تلبیہ فی الحج کا وہی حکم ہے جو حکم نماز میں تکبیر تحریمہ کا ہے، جس طرح تحریمہ صلوٰۃ میں ہر وہ لفظ جو تعظیم پر دال ہو کافی ہو جاتا ہے، اللہ کبر بخصو صہ فرض نہیں ہے، اسی طرح تلبیہ کے لئے بھی جو الفاظ حدیث میں ذکر کئے گئے ہیں ان کا بخصو صہ پایا جانا شرط نہیں ہے۔ (فتح الباری: ۲/۴۱۱، بدایۃ المجتہد: ۱/۳۳۷)

شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ تلبیہ عند ابتداء الاحرام ایک مرتبہ شرط ہے اور اس کے بعد پھر سنت ہے۔ (التعلیق: ۲/۱۸۶)

ولا یزید علی ہؤلاء الکلمات: اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے کہ ان کلمات مذکورہ میں کمی

کرنا مکروہ ہے، البتہ ان کلمات پر زیادتی کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔
چنانچہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ان کلمات پر زیادتی درست نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۸۳)
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول یہی ہے اور ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ
سے بھی کراہت کا قول نقل کیا ہے۔ ان حضرات کا استدلال حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی اسی
روایت سے ہے۔ (التعلیق: ۳/۱۸۵)

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور جمہور کے نزدیک زیادتی مکروہ نہیں ہے، بلکہ زیادتی متحسن ہے، اس
لئے کہ جمہور صحابہ اور تابعین سے ان کلمات پر زیادتی منقول ہے۔ (نصب الراية: ۳/۲۴)
اور خود ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت جو فصل ثانی میں آ رہی ہے اس میں زیادتی موجود ہے۔ چنانچہ
اس میں ہے ”لبیک اللہم لبیک لبیک وسعدیک والخیر فی یدیک لبیک والرغباء
الیک والعمل“

اس لئے کہا جائے گا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں جو یہ مذکور ہے ”لا یزید
علی ہولاء الکلمات“ یہ آنحضرت ﷺ کی عام عادت پر محمول ہے۔
(نفحات التنقیح: ۳/۳۰۱، التعلیق: ۳/۱۸۴)

تلبیہ کب کہے؟

{ ۲۴۲۷ } وَعَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا ادْخَلَ رِجْلَهُ فِي الْغُرْزِ وَاسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ قَائِمَةً أَهْلًا مِنْ
عِنْدِ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۴۰۱، کتاب الجہاد، باب الرکاب والغرز للدابة، حدیث نمبر: ۲۷۸۰،

مسلم شریف: ۱/۳۷۷، کتاب الحج، باب بیان ان الافضل ان یحرم حین تنبعث الخ، حدیث نمبر: ۱۱۸۷۔

حل لغات: رِجْل: پیر۔ جمع: ارجل، الغُرْز: رکاب۔ جمع: غرور۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے جب اپنے

پیر مبارک رکاب میں ڈالے اور اونٹنی آپ کو لے کر کھڑی ہوئی، تب آنحضرت ﷺ نے مسجد ذی الحلیفہ کے پاس تلبیہ کہا۔

تشریح: اہل مدینہ کامیقات ذوالحلیفہ ہے اور بیداء بھی ذوالحلیفہ کے حدود میں ہے۔

حضرت نبی کریم ﷺ کے موضع احرام وتلبیہ کے بارے میں روایات مختلف ہیں، چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مقام بیداء میں احرام باندھا، کما فی السترمذی۔ اور ابن عمر کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد ذوالحلیفہ سے باندھا، کما فی مسلم۔ اور حضرت انس و ابن عباس، ابن عمر رضی اللہ عنہم کی ایک روایت میں ہے کہ مسجد سے خارج ہونے کے بعد سواری پر سوار ہو کر احرام باندھا۔ اور ابو داؤد و حاکم کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما میں ہے کہ احرام کی دو رکعت پڑھ کر مصلیٰ ہی میں احرام باندھا۔ اب مختلف روایات کے پیش نظر فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ سب صورتیں جائز ہیں، اور افضلیت میں کچھ اختلاف ہے، چنانچہ امام اوزاعی و عطاء کے نزدیک مقام بیداء سے احرام باندھنا افضل ہے، کما فی روایت جابر۔ اور یہی امام شافعی و بعض حجازیین کا قول ہے۔

لیکن امام ابو حنیفہ مالک و احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک نماز کے بعد مصلیٰ ہی میں احرام باندھنا افضل ہے اور یہی امام شافعی کا ایک قول ہے۔ کما فی روایت ابن عباس۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت اس بارے میں زیادہ واضح ہے، کیونکہ وہ ہر جگہ میں احرام کا ذکر کرتے ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں: ”وایم الله لقد اوجبت في مصلاه و اوجب حين استقلت به ناقته و اهل حين علا على شرف البیداء“ [اور قسم بخدا! بے شک آپ نے واجب فرمایا تھا اپنے نماز پڑھنے کی جگہ ہی میں اور واجب فرمایا تھا، جب آپ کی ناقہ آپ کو لے کر اٹھی اور آپ نے تلبیہ پڑھا جب آپ بیداء کی بلندی پر چڑھے۔] اس سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے سب سے پہلے احرام کا ایجاب کیا مصلیٰ میں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ روایات کا اختلاف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سماع و علم کے اختلاف کی بناء پر ہے، جس نے جہاں سنا اسی کو بیان کیا۔ جیسا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف اپنے اپنے سماع کے اعتبار سے ہے۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما ان میں سب سے اعلم ہیں، کہ وہ تینوں مقام کے تلبیہ کا ذکر کرتے ہیں، اور وہ مثبت زیادہ ہیں، لہذا یہی زیادہ اولیٰ ہوگا۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۲۲، مرقاۃ: ۵/۲۸۳)

بہ آواز بلند تلبیہ

{۲۴۲۸} وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَصْرُحُ بِالْحَجِّ صِرَاحًا - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۴۰۸/۱، کتاب الحج، باب جواز التمتع في الحج والقران، حدیث نمبر: ۱۲۴۷۔

حل لغات: صرخ (ن) صراخاً، سخت چیخنا۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے لئے زور سے تلبیہ کہتے ہوئے نکلے۔

تشریح: آدمی زور سے تلبیہ پڑھے۔

بالحج: جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کیا تھا، لیکن راوی نے یہاں یہ صرف حج کا تذکرہ کیا ہے، یہ اس لئے کہ حج ہی مقصود اصلی تھا۔ (مراۃ: ۲۸۴/۵)

ایضاً

{۲۴۲۹} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ رَدِيفَ أَبِي طَلْحَةَ وَاتَّهَمُ لِيَصْرُخُونَ بِهِمَا جَمِيعًا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ - (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۴۱۹/۱، کتاب الجہاد، باب الارتداف في الغزو والحج، حدیث نمبر: ۲۸۹۴۔

حل لغات: ردیف: سواری کے پیچھے سوار ہونے والا۔ جمع: ردفائ۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں سواری پر حضرت ابوطحہ رضی اللہ عنہ کے پیچھے بیٹھا ہوا تھا اور وہ لوگ حج و عمرہ دونوں کے ساتھ آواز بلند کر رہے تھے۔

تشریح: کنت ردیف ابی طلحہ: یعنی حضرت انس رضی اللہ عنہ سواری پر حضرت ابوطحہ رضی اللہ عنہ

کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے۔

لیصر خون بہما جمیعا الخ: یعنی حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حج قرآن کی نیت کر کے زور سے تلبیہ پڑھ رہے تھے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ حج قرآن کرنا افضل ہے، اس لئے کہ اگر یہ افضل نہ ہوتا تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یہ نہ کرتے۔ (مرقاۃ: ۲۸۴/۴)

فائدہ: تلبیہ بلند آواز سے پڑھنے کی فضیلت معلوم ہوئی۔

(۲) حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کا حج حج قرآن تھا۔

تلبیہ ندائے ابراہیمی کا جواب ہے

تلبیہ دراصل ندائے ابراہیمی کا جواب ہے، جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کی تعمیر کے بعد بحکم خداوندی پہنچائی تھی، تو جس شخص نے بھی اس ندا کے جواب میں عالم ارواح میں جتنی مرتبہ لبیک کہا تھا، اسے اتنی ہی مرتبہ حج و عمرہ کی توفیق نصیب ہوگی۔ حضرت ابوالطفیل سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا: کیا تمہیں معلوم ہے تلبیہ کی اصل کیا ہے؟ تو میں نے عرض کیا: کہ نہیں، تو آپ نے ارشاد فرمایا: کہ ”جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حج کا اعلان کرنے کا حکم ہوا تو پہاڑوں نے اپنی چوٹیاں جھکا لیں اور شہر اور آبادیاں ان کے لئے بلند کر دی گئیں۔ پھر آپ علیہ السلام نے لوگوں میں حج کا اعلان کیا، تو ہر چیز نے ”لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ“ کہہ کر جواب دیا۔“ (تفسیر قرطبی: ۱۲/۳۶)

نیز حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ قیامت تک وہی لوگ حج کریں گے جنہوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا جواب (تلبیہ پڑھ کر) دیا ہوگا۔

(عمدة القاری: ۱۷۲/۹، بحوالہ: رسول اللہ کا طریقہ حج: ۱۷۰)

تلبیہ: حج کا شعار ہے

تلبیہ حج کا خاص ذکر ہے، حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ”میرے پاس حضرت جبریل علیہ السلام نے آ کر یہ ہدایت کی کہ آپ اپنے صحابہ کو بلند

آواز سے تلبیہ پڑھنے کا حکم دیں، کیونکہ تلبیہ حج کا خاص شعار ہے۔“

(سنن ابن ماجہ: ۲۹۲۳، ابن حبان: ۹۷۴، مستدرک حاکم: ۲۵۰/۱، الترغیب والترہیب مکمل: ۲۶۷)

اور سیدنا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ پیغمبر ﷺ سے پوچھا گیا: کہ حج میں کونسا عمل سب سے زیادہ افضل اور پسندیدہ ہے؟ تو پیغمبر علیہ السلام نے ارشاد فرمایا: **”الْعَجُّ وَالشَّجُّ“** [یعنی بلند آواز سے تلبیہ پڑھنا اور قربانی میں خون بہانا۔] (رواہ ابن ماجہ و الترمذی وغیرہم، الترغیب والترہیب مکمل: ۲۶۷)

تلبیہ سے گناہ معاف

تلبیہ کی کثرت گناہوں کی معافی کا سبب بھی ہے، چنانچہ حضرت سہیل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ پیغمبر ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”ما راح مسلم في سبيل الله مجاهدا او حاجا مهلا او ملبيا الا غربت الشمس بذنوبه وخرج منها“ (رواہ الطبرانی فی الاوسط: ۶۱۶۱، الترغیب والترہیب مکمل: ۲۶۱)

[جو مسلمان اللہ تعالیٰ کے راستہ میں جہاد یا حج کے لئے کلمہ طیبہ یا تلبیہ پڑھتے ہوئے چلے تو سورج غروب ہونے تک اس کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور وہ گناہوں سے باہر آ جاتا ہے۔]

تلبیہ محبت الہی کا مظہر ہے

جب بندہ یہ سوچ کر لبیک کہتا ہے کہ اس کے رب کریم نے اسے بلایا ہے تو واقعہً انسان کے دل میں چھپی ہوئی عشق خداوندی کی چنگاری شعلہ جوالہ بن جاتی ہے، اور جس طرح ایک چھوٹا بچہ ماں کے آواز دینے پر بے قراری کے عالم میں اس کی جانب لپکتا ہے اسی طرح حج و عمرہ کا مسافر دیوانہ وار لبیک کی صدا لگاتے ہوئے چل پڑتا ہے، اس کیفیت و مستی کا صحیح اندازہ عشاق ہی لگا سکتے ہیں، اور بکمال احتضار تلبیہ پڑھنے کی کیفیت کو الفاظ کے قالب میں ڈھالنا مشکل ہے، خدا کرے سچے عشاق کے عشق حقیقی کا کوئی قطرہ ہم سیاہ کاروں کو بھی نصیب ہو جائے۔ آمین!

تلبیہ زبان سے کہنا شرط ہے

تلبیہ زبان سے اس طرح کہنا شرط ہے کہ حروف صحیح ادا ہوں اور کم از کم خود سن رہا ہوں، اگر دل میں تلبیہ پڑھا یا اس طرح زبان سے پڑھا کہ حروف تو صحیح ہو گئے مگر خود سن نہیں سکا، یعنی بہت ہی آہستہ پڑھا تو بھی تلبیہ معتبر نہیں ہوگا۔ ”وشرط التلبیة ان تكون باللسان فلو ذکرها بقائه لم يعتد بها وكذا لو صحح الحروف بلسانه ولم يسمع نفسه لم يعتد بها على الصحيح“

(غنیۃ الناسک: ۷۴، ومثلہ فی الثامی ذکر یا: ۴۹۰/۳، مناسک ملا علی قاری: ۱۰۱)

تلبیہ کے الفاظ میں کمی زیادتی

تلبیہ کے الفاظ میں زیادتی تو مستحب ہے، مگر درمیان میں زیادتی کرنا یا تلبیہ کے منقول الفاظ سے کم کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔ ”وندب ان یزید فیہا لافی خلالہا بل بعدہا و جاز قبلہا الخ، اما النقص عنہا او الزیادۃ فی خلالہا فیکرہ تنزیہا“ (غنیۃ الناسک: ۷۴، ومثلہ فی تبیین الحقائق ذکر یا: ۲۵۵/۲، البحر الرائق کوئٹہ: ۳۲۲/۲، ثامی ذکر یا: ۴۹۲/۳، ہندیہ: ۲۲۳/۱)

تلبیہ کتنی بار مستحب ہے؟

تلبیہ تین بار پڑھنا مستحب ہے، جس کی صورت یہ ہونی چاہئے کہ تین بار لگاتار پڑھے اور تلبیہ کے دوران کوئی اور بات چیت نہ کرے۔ ”ویستحب ان یکور التلبیۃ ثلاثا وان یوالی بین الثلاث ولا یقطعہا بکلام او غیرہ“

(غنیۃ الناسک: ۷۴، ثامی ذکر یا: ۴۹۲/۳، البحر العمیق: ۶۵۶/۲، البحر الرائق کوئٹہ: ۳۲۵/۲)

ہر حال میں تلبیہ زیادہ سے زیادہ پڑھنا مطلوب ہے

احرام کی ابتداء میں ایک مرتبہ تلبیہ پڑھنا شرط ہے اور ایک سے زائد مرتبہ تلبیہ پڑھنا مننون ہے،

مگر ہر حال میں اٹھتے بیٹھتے، کھڑے بیٹھے، چلتے پھرتے اور پاکی ناپاکی الغرض ہر حالت میں تلبیہ زیادہ سے زیادہ پڑھنا مطلوب ہے۔ ”والتلبیة مرة شرط وهو عند الاحرام لا غير الزيادة على المرة سنة والاكثر منها مستحب في كل حال قائما وقاعدا ومضطجعا وما شياوراكبا ونازلا وواقفا وسائرا وطاهرا ومحدثا وجنبا وحائضا۔“

(غنیۃ الناسک: ۷۵، البحر المحیط: ۶۶۸/۲، تاتاریغانیہ: ۴۹۰/۳، شامی زکریا: ۴۹۲/۳)

اوقات اور احوال کے تغیر کے وقت تلبیہ کا حکم

ہر حال میں تلبیہ زیادہ سے زیادہ پڑھنا مستحب اور مطلوب ہے، مگر احوال اور اوقات کی تبدیلی مثلاً کسی بلند مقام کی طرف چڑھتے وقت یا کسی پست جگہ کی طرف اترتے وقت، صبح اور شام اور فرض نمازوں کے بعد اس کے استحباب میں اور زیادہ تاکید ہو جاتی ہے، یعنی ان اوقات میں بطور خاص تلبیہ کا اہتمام کرنا چاہئے۔ ”وینتأكد استحباب اكثارها عند تغیر الاحوال والازمان وكما علا شرفا وهبط واديا ولقي ركبانا وعند اقبال الليل وبالا سحار وبعد المكتوبات اتفاقا“ (غنیۃ الناسک: ۷۵، شامی زکریا: ۴۹۲/۳، البحر الرائق زکریا: ۵۷۰/۲، شامی زکریا: ۴۹۲/۳، ملتقى الابحر: ۲۷۰/۱، تبیین الحقائق زکریا: ۲۶۳/۲، مبسوط سرخسی بیروت: ۴/۸)

(تلبیہ سے متعلق یہ مسائل کتاب المسائل جلد: ۳ سے ملخصاً ماکوڈ ہیں۔)

حج کے اقسام

{ ۲۴۳۰ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ، فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ وَعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ وَأَهَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ، فَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ فَحَلَّ، وَأَمَّا مَنْ أَهَلَ بِالْحَجِّ أَوْ جَمَعَ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فَلَمْ يَحِلُّوا

حَتَّى كَانَ يَوْمَ النَّحْرِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۱۲، کتاب المناسک، باب التمتع والاقران الخ، حدیث

نمبر: ۱۵۳۸۔ مسلم شریف: ۱/۳۸۸، باب بیان وجوہ الاحرام الخ، حدیث نمبر: ۱۲۱۱۔

حل لغات: فحل: حل (ض) حلال الرجل، احرام سے نکلنا۔

ترجمہ: ام المؤمنین سیدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع کے سال نکلے تو ہم سے بعض نے صرف عمرے کا احرام باندھا، ہم میں سے بعض نے حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا اور ہم میں سے بعض نے صرف حج کا احرام باندھا، اور آنحضرت ﷺ نے بھی صرف حج کا احرام باندھا تھا، تو جن لوگوں نے صرف عمرے کا احرام باندھا تھا وہ حلال ہو گئے، اور جن لوگوں نے صرف حج یا حج و عمرہ دونوں کا احرام باندھا تھا، وہ لوگ قربانی کے دن حلال ہوئے۔

حج کی قسمیں اور افضلیت میں اختلاف فقہاء

تشریح: حج کی تین قسمیں ہیں: (۱) افراد۔ (۲) تمتع۔ (۳) قران۔

حج افراد: حج افراد اس حج کو کہتے ہیں جس میں آدمی میقات سے صرف حج کا احرام باندھے۔

حج تمتع: اس حج کو کہتے ہیں، جس میں میقات سے عمرہ کا احرام ہوتا ہے، اور عمرہ ادا کرنے کے

بعد پھر تمتع اگر سائق الہدی نہیں تو حلال ہو جاتا ہے اور پھر مکہ سے یوم الترویہ میں حج کا احرام

باندھ کر حج ادا کرتا ہے، اور اگر تمتع سائق الہدی ہے تو پھر اس کے لئے حلال ہونا جائز نہیں ہے

اور یہ حج کے بعد حلال ہوگا، جب اس کی ہدی دس ذی الحجہ کو ذبح ہوگی۔

حج قران: قران اس حج کو کہتے ہیں جس میں میقات سے حج و عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھ

کر پہلے عمرہ ادا کرے اور پھر اسی احرام سے حج ادا کرے۔

تمام فقہاء کا حج کی ان تینوں قسموں کے جواز پر اتفاق ہے، البتہ افضلیت میں اختلاف ہے۔

چنانچہ امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ کے نزدیک سب سے افضل افراد ہے، پھر

تمتع، پھر قرآن۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سب سے افضل تمتع ہے، پھر افراد، پھر قرآن۔
اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سب سے افضل قرآن ہے، پھر تمتع، پھر افراد۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: (المغنی لابن قدامہ: ۱۲۲/۳)

تنبیہ: یہ اس صورت میں ہے جب کہ سفر ایک ہو اور دوسرے سفر کا انتظام نہ ہو، باقی اگر عمرہ کے لئے مستقل سفر ہو اور حج کے لئے مستقل سفر ہو تو ہمارے نزدیک بھی افراد افضل ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے موطا میں اس کی تصریح کی ہے۔ (موطا امام محمد: ۲۰۰، باب القرآن الخ)

بہر حال مسئلہ اختلافیہ میں بناء اختلاف یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں افراد کو اختیار کیا تھا، یا تمتع کو یا قرآن کو، چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس بارے میں روایات مختلف ہیں، اس لئے فقہاء اور ائمہ میں بھی اختلاف ہو گیا۔

امام شافعیؒ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کا استدلال ان روایات سے ہے جن میں رسول اللہ ﷺ کا حج افراد کرنا مروی ہے۔

چنانچہ مسلم میں ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: ”عن ابن عمر رضی اللہ عنہما فی رواية یحییٰ قال اهللنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحج مفردا و فی رواية ابن عون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل بالحج مفردا“ (مسلم شریف: ۴۰۴/۱) [یحییٰ کی روایت میں ابن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج افراد کا احرام باندھا۔ اور ابن عون کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج افراد کا احرام باندھا۔]

اسی طرح مسلم میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے: ”عن عائشة رضی اللہ عنہا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم افرده بالحج“ (مسلم: ۳۸۹/۱) [حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حج افراد فرمایا۔]

ایسے ہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: ”عن جابر رضی اللہ عنہ انه قال “اقبلنا مهلين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحج مفرد“ (مسلم: ۳۹۱/۱) [حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج افراد کا احرام باندھ کر آئے۔]

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے، دونوں روایتیں ترمذی میں مذکور ہیں۔

چنانچہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی روایت یوں ہے: ”عن محمد بن عبد اللہ بن الحارث بن نوفل انه سمع سعد بن ابی وقاص والضحاك بن قيس وهما يذكران التمتع بالعمرة الى الحج فقال الضحاك بن قيس لا يصنع ذلك الا من جهل امر الله تعالى فقال سعد بنس ما قلت يا ابن اخي فقال الضحاك فان عمر بن الخطاب قد نهى عن ذلك فقال سعد قد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وصنعناها معه“ (ترمذی: ۱۶۹/۱) [سعد بن ابی وقاص اور ضحاك بن قيس رضی اللہ عنہما حج تمتع کا ذکر فرما رہے تھے، ضحاك بن قيس رضی اللہ عنہ نے کہا: حج تمتع وہی شخص کر سکتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حکم سے جاہل ہو، حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا: بھتیجے! تم نے بہت بری بات کہی ہے، ضحاك رضی اللہ عنہ نے کہا: حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے اس سے منع فرمایا ہے، حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ نے کیا ہے اور رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ہم نے بھی کیا ہے۔]

ایسے ہی عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: ”ان سالم بن عبد اللہ حدثہ انہ سمع رجلا من اهل الشام وهو يسأل عبد الله بن عمر عن التمتع بالعمرة الى الحج، فقال عبد الله بن عمر هي حلال فقال الشامي ان اباك قد نهى عنها فقال عبد الله بن عمر ان آيت ان كان ابي نهى عنها وصنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ابي يتبع امر رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال الرجل بل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لقد صنعها رسول الله صلى الله عليه وسلم“ (ايضاً) [حضرت سالم ابن عبد اللہ نے اہل شام میں سے ایک شخص کو سنا کہ وہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے حج تمتع کے بارے میں سوال کر رہا ہے، عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کہ حلال ہے، شامی نے کہا: کہ آپ کے ابا نے تو اس سے منع کیا ہے؟ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: اگر میرے ابا نے منع کیا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے اس کو کیا ہے تو میرے باپ کے حکم کا اتباع کیا جائے گا یا رسول اللہ ﷺ کے حکم کا اتباع کیا جائے گا؟ اس شخص نے کہا: بلکہ رسول اللہ ﷺ کے حکم کا اتباع کیا جائے گا، حضرت عبداللہ بن

عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: پس بے شک رسول اللہ ﷺ نے اس کو کیا ہے۔ [یہ دونوں روایتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متمتع ہونے پر دال ہیں۔ ان کا استدلال اس بات سے بھی ہے کہ تمتع کا ذکر قرآن کریم میں آیا ہے: ”فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ“ (سورہ بقرہ: ۱۹۶) [تو جو شخص حج کے ساتھ عمرے کا فائدہ بھی اٹھائے۔] [آسان ترجمہ] بخلاف افراد اور قرآن کے کہ ان کا ذکر قرآن کریم میں نہیں ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ تمتع کا قرآن میں منصوص علیہ ہونا اس کی افضلیت کی واضح دلیل ہے۔

ان کا استدلال ان روایات سے بھی ہے جن میں آنحضرت ﷺ نے جب صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے بیت اللہ شریف کا طواف کر لیا تو ان کو احرام کھولنے کا حکم دیا اور آنحضرت ﷺ نے خود بھی اس کی تمنا کی تھی، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”لو استقبلت من امری ما استدبرت ما اهدیت ولولا ان معی الہدی لا حللت“ (بخاری شریف: ۱/۲۲۴) [اگر میں اپنے (حج کا) معاملہ پہلے جان لیتا جو میں نے بعد میں جانا تو میں ہدی لے کر نہ آتا اور اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی تو میں حلال ہو جاتا۔] لہذا آنحضرت ﷺ کا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو عمرہ ادا کرنے کے بعد احرام کھولنے کے لئے فرمانا، اسی لئے تھا کہ تمتع کریں، چنانچہ احرام کھول کر پھر انہوں نے حج کا احرام باندھ کر حج کیا اور یہی تمتع ہے۔

اس لئے کہا جائے گا کہ آنحضرت ﷺ کا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو تمتع کا حکم دینا اور خود اس کی تمنا کرنا اس کی افضلیت کی دلیل ہے۔

آنحضرت ﷺ کے قارن ہونے کے دلائل

حضرت رسول اللہ ﷺ کے قارن ہونے کے متعلق احناف کی تائید میں کئی روایات مروی ہیں، جن میں سے ہم یہاں چند روایت کا ذکر کرتے ہیں:

(۱)..... چنانچہ بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے: ”عن سالم بن عبد اللہ ان عبد اللہ بن عمر قال تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع بالعمرة الى“

الحج و اهدى فساق معه الهدى من ذى الحليفة و بدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج“ (بخاری شریف: ۱/۲۲۹) [سالم بن عبد اللہ سے منقول ہے کہ
 حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں عمرہ کو حج کے
 ساتھ ملا کر تمتع فرمایا اور ہدی قربان فرمائی اور ذوالحلیفہ سے اپنے ساتھ ہدی لے کر آئے اور
 ابتداءً رسول اللہ ﷺ نے عمرہ کا احرام باندھا، پھر حج کا احرام باندھا۔]
 یہاں پر لفظ اگر تمتع کا استعمال ہوا ہے، لیکن اس سے تمتع لغوی مراد ہے، اور تمتع لغوی
 اور قرآن ایک ہیں۔

(۲)..... نیز صحیحین میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث مثل حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما مروی ہے۔
 (بخاری شریف: ۱/۲۲۹، مسلم شریف: ۱/۴۰۴)

(۳)..... بخاری شریف میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں: ”سمعت النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم بوادی العقیق یقول اتانی اللیلة من ربی فقال صل فی هذا الوادی
 المبارک و قل عمرة فی حجة“ (۱/۲۰۷) [میں نے حضرت نبی کریم ﷺ کو وادی
 عقیق میں فرماتے ہوئے سنا: کہ رات میں میرے پاس میرے رب کی طرف سے کوئی آنے
 والا آیا اور کہا: اس وادی مبارک میں نماز پڑھئے اور یہ کہئے: ”عُمْرَةٌ فِی حَجَّةٍ“]

(۴)..... مسلم شریف میں حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے: ”عن حفصة رضي الله عنها قالت
 قلت للنبي صلى الله عليه وسلم ما شان الناس حلوا ولم تحل من عمرتك، قال اني
 قلدت هديي ولبدت رأسي فلا احل حتى احل من الحج“ (مسلم شریف: ۱/۴۰۴)
 [حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ میں نے حضرت نبی کریم ﷺ سے عرض کیا: کہ لوگوں کی کیا
 حالت ہے کہ وہ حلال ہو گئے اور آنحضرت ﷺ اپنے عمرہ سے حلال نہیں ہوئے، ارشاد
 فرمایا: میں نے اپنی ہدی کے قلاوہ ڈالا ہے، اور اپنے سر کی تلبید کی ہے، پس میں جب تک
 حج سے حلال نہ ہو جاؤں حلال نہیں ہو سکتا۔]

(۵)..... نسائی شریف میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ”عن البراء قالت

كنت مع علي بن ابي طالب حين امره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن اليمين فلما قدم على النبي صلى الله عليه وسلم قال علي فأتيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف صنعت قلت اهلكت باهلالك، قال فاني سقت الهدى وقرنت، قال وقال صلى الله عليه وسلم لاصحابه لو استقبلت من امرى ما استدبرت لفعلت كما فعلتم ولاكنى سقت الهدى وقرنت“ (سنن نسائي: ۲/۱۳) [حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم نے کس طرح کیا؟ میں نے کہا: کہ میں نے آپ کے احرام کے مطابق احرام باندھا ہے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ میں ہدی لے کر آیا ہوں اور میں نے قرآن کیا ہے، اور آنحضرت ﷺ نے اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم سے فرمایا: اگر میں پہلے سے جان لیتا جو میں نے بعد میں جانا تو میں بھی اسی طرح کرتا جس طرح تم نے کیا، لیکن میں ہدی لایا ہوں اور میں نے قرآن کیا ہے۔]

یہ روایت آنحضرت ﷺ کے قارئین ہونے پر صریح دلیل ہے۔

(۶)..... منہ احمد میں حضرت سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ: ”سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة قال وقرن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع“ (منہ احمد: ۴/۱۷۵) [میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: کہ عمرہ حج میں داخل ہو گیا قیامت تک اور رسول اللہ ﷺ نے حجۃ الوداع میں قرآن فرمایا۔]

(۷)..... اسی طرح منہ احمد میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، اس میں ہے: ”سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول اهلوا يا آل محمد بعمرة في حج“ (منہ احمد: ۶/۲۹۷) [میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: اے آل محمد! حج وعمرہ کا ایک ساتھ احرام باندھو۔]

(۸)..... ایسے ہی منہ احمد میں حضرت ہرما س بن زیاد رضی اللہ عنہ کی روایت ذکر کی گئی ہے: ”عن

ہر ماس قال: کنت رد فابی فرأیت رسول الله صلی الله علیه و سلم علی بعیر و هو یقول لبیک حجة و عمره معا“ (مسند احمد: ۳/۴۸۵) حضرت ہر ماس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنے باپ کا ردیف تھا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا: آپ صلی اللہ علیہ وسلم اونٹ پر سوار تھے اور فرما رہے تھے: ”لبیک حجة و عمره معا“ [

(۹)..... حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ”عن انس بن مالک قال خرجنا نصرخ صراخا فلما قدمنا مكة امر نارسول الله صلی الله علیه و سلم ان نجعلها عمرة و قال لو استقبلت من امری ما استدبرت لجعلتها عمرة لکن سقت الہدی و قرنت الحج و العمرة“ (مجمع الزوائد: ۳/۲۳۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم بلند آواز سے تلبیہ پڑھتے ہوئے نکلے، پس جب مکہ مکرمہ پہنچے، ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا: کہ ہم اس کو عمرہ بنالیں اور ارشاد فرمایا: اگر میں پہلے سے جان لیتا جو میں نے بعد میں جانا ہے تو میں بھی اس کو عمرہ بنالیتا، لیکن میں ہدی لے کر آیا ہوں اور میں نے حج و عمرہ کا قرآن کیا ہے۔ [

(۱۰)..... عن ابن ابی او فی قال: ”انما جمع رسول الله صلی الله علیه و سلم بین الحج و العمرة لانه علم انه لا یجمع بعد ذلك“ (مجمع الزوائد: ۳/۲۳۶) [پس بے شک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حج و عمرہ دونوں کو جمع فرمایا، اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم تھا کہ آپ آئندہ دونوں کو جمع نہیں فرما سکیں گے۔ [

(۱۱)..... حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے: ”عن جابر ان النبی صلی الله علیه و سلم قدم فقرن بین الحج و العمرة و ساق الہدی و قال من لم یقلم الہدی فلیجعلها عمرة“ (مجمع الزوائد: ۳/۲۳۶) [حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور حج و عمرہ کے درمیان قرآن فرمایا، اور ہدی لے کر آئے اور فرمایا: جس نے ہدی کے قلاوہ نہ ڈالا ہو پس وہ اس کو عمرہ بنا لے۔ [

(۱۲)..... مسلم شریف میں حضرت عمران بن حصین کی روایت ہے: ”عن مطرف قال قال لی عمران بن حصین احدثک حدیثا عسی الله ان ینفعک به ان رسول الله صلی الله

علیہ وسلم جمع بین حجة و عمرہ ثم لم یمنہ عنہ حتی مات و لم یمنزل فیہ قرآن یحرمہ“ (مسلم شریف: ۱/۴۰۲) [بے شک رسول اللہ ﷺ نے حج و عمرہ کو جمع فرمایا اور پھر وفات تک اس سے منع نہیں فرمایا اور نہ قرآن اس کی حرمت میں نازل ہوا۔]

(۱۳)..... نائی شریف میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول مروی ہے: ”عن مروان بن الحکم قال ”كنت جالسا عند عثمان فسمع عليا يلبي بعمره وحجة فقال الم تكن تنهى عن هذا قال بلى ولكني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبي بهما جميعا فلم ادع قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لقول لك“ (سنن نسائي: ۲/۱۳) [حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو حج و عمرہ کا ایک ساتھ تلبیہ پڑھتے ہوئے سنا ہے، پس میں تمہارے قول کی وجہ سے رسول اللہ ﷺ کے ارشاد کو نہیں چھوڑ سکتا۔]

(۱۴)..... ابوداؤد شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ”عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر، عمره الحديبية والثانية حين توطأوا على عمره من قابل والثالثة من الجعرانة والرابعة التي قرن مع حجته“ (ابوداؤد شریف: ۱/۲۷۳) [ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کہ رسول اللہ ﷺ نے چار عمرے فرمائے: (۱) حدیبیہ کا عمرہ۔ (۲) حدیبیہ سے آئندہ سال عمرہ القضاء۔ (۳) جعرانہ سے عمرہ۔ (۴) وہ عمرہ جو اپنے حج کے ساتھ فرمایا۔]

(۱۵)..... ایسے ہی ابوداؤد شریف میں مروی ہے: ”عن ابي وائل قال: قال الصبي بن معبد اهللت بهما معا فقال عمر هديت لسنة نبيك صلى الله عليه وسلم“ (ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۱) [حضرت ابو وائل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ صبی بن معبد نے کہا کہ میں نے دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھا ہے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم کو اپنے نبی ﷺ کی سنت کی ہدایت دی گئی۔]

جہاں تک تعلق ہے ان روایات کا جن میں رسول اللہ ﷺ کا حج افراد مروی ہے اور جن سے امام شافعی اور امام مالک رحمہما نے استدلال کیا ہے تو ان روایات کا جواب یا تو یہ دیا جائے کہ ”افرد

الحج اجاز افراد الحج“ کے معنی میں ہے، یعنی رسول اللہ ﷺ نے حج افراد کو مشروع قرار دیا، یہ مطلب نہیں کہ رسول اللہ ﷺ خود مفرد تھے۔ (العرف الشذی علی الترمذی: ۱/۱۷۰)

یہ کہا جائے کہ ”افرد اعمال الحج عن اعمال العمرة“ کے معنی میں ہیں، یعنی حج کے اعمال کو مستقل طور پر ادا کیا اور عمرہ کے اعمال کو مستقل طور پر ادا کیا۔

علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ ”افرد الحج“ سے مراد یہ ہے کہ عمرہ اور حج کے درمیان حلال ہوئے بغیر احرام واحد سے ان دونوں کو ادا کیا۔ (ایضاً)

اور یہ کہا جائے گا کہ چونکہ قارن کے لئے یہ گنجائش ہے کہ وہ یا تو صرف ”لبیک بحجة“ کہے، یا صرف ”لبیک بعمرہ“ کہے اور یا ”لبیک بحجة وعمرہ“ دونوں کہے، اس لئے یہ عین ممکن ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قارن ہونے کی حیثیت سے ”لبیک بحجة وعمرہ“ بھی کہا ہو اور ”لبیک بحجة“ اور ”لبیک بعمرہ“ بھی کہا ہو، لہذا رواۃ میں سے ہر ایک نے اپنے سماع اور فہم کے مطابق روایت کو نقل کیا، تو جس نے صرف ”لبیک بحجة“ کو سنا اس نے ”افرد الحج“ نقل کیا، حالانکہ یہ تلبیہ قرآن کے منافی نہیں ہے، اس لئے اس سے افراد ثابت نہیں ہو سکتا، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ اختلاف رسول اللہ ﷺ کے احرام کے متعلق نہیں ہے، آنحضرت ﷺ کا احرام تو قرآن ہی کا تھا، اختلاف صرف تلبیہ کے لفظ میں ہے۔

اور جہاں تک تعلق ہے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی روایت کا جن سے حنابلہ نے تمتع کی افضلیت پر استدلال کیا ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ان روایات میں تمتع سے مراد تمتع لغوی ہے، جو قرآن کو بھی شامل ہے اور یہاں پر قرآن ہی مراد ہے۔ اس لئے کہ قرآن میں بھی ایک سفر سے یہ فائدہ حاصل کیا جاتا ہے کہ دونوں ساتھ ساتھ ادا کئے جاتے ہیں۔ (دیکھئے زاد المعاد: ۲/۱۱۲)

رہا یہ سوال کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے تمتع سے کیوں منع کیا، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف بھی اس ممانعت کی نسبت کی گئی ہے، اس کا صحیح جواب یہ ہے کہ ان حضرات کا مقصود تمتع ہو یا قرآن اس کی مخالفت و ممانعت نہیں ہے، بلکہ اس کی ترغیب دینا ہے کہ عمرہ کے لئے مستقل اور حج کے لئے مستقل سفر اختیار کیا جائے، چنانچہ بالاتفاق حجة کوفیہ اور

عمرة کوفیة کو افضل کہا گیا ہے۔

باقی رہا حنابلہ کا استدلال کہ رسول اللہ ﷺ نے تمتع کی تمنا فرمائی تھی، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تمتع اس وجہ سے نہیں فرمائی کہ تمتع افضل ہے، بلکہ مشرکین چونکہ اشہر حج میں عمرہ کرنے کو گناہ سمجھتے تھے، اس لئے آنحضرت ﷺ نے یہ تمنا فرمائی کہ اگر میں ہدی اپنے ساتھ نہ لاتا تو حلال ہو جاتا تاکہ ان کے اس زعم باطل کی عملاً تردید ہو جاتی۔

افضلیت قرآن کی وجہ ترجیح

قرآن کو مزید کئی وجہ سے افراد اور تمتع پر ترجیح حاصل ہے:

(۱)..... قرآن کی روایات افراد کی روایات سے باعتبار عدد کے بہت زیادہ ہیں، اس لئے ان کی کثرت کی بناء پر قرآن کو ترجیح ہوگی۔

(۲)..... روایات قرآن میں جس طرح رسول اللہ ﷺ کے فعل کی حکایت بیان کی گئی ہے۔ اسی طرح بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے صراحتہً آنحضرت ﷺ کا تلبیہ ”لَبَّيْكَ بِحُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ“ ذکر کیا ہے۔ بعض نے نقل کیا ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ مجھے قرآن کا حکم ہوا ہے۔ اور بعض نے خود رسول اللہ ﷺ کی اس خبر کو ذکر کیا ہے کہ میں قارن ہوں۔ اس لئے تنوع روایات کی وجہ سے قرآن کو ترجیح ہوگی۔

(۳)..... جن روایات میں ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتمرار بع عمر... والرابعة

مع حجته“ مذکور ہے، ان سے بھی آنحضرت ﷺ کے قارن ہونے کی تائید ہوتی ہے۔

(۴)..... قرآن کی روایات صریح غیر محتمل ہیں، جب کہ افراد کی روایات میں احتمالِ تاویل موجود ہے۔

(۵)..... چونکہ قرآن کی روایات میں ”لَبَّيْكَ بِحُجَّةٍ وَعُمْرَةٍ“ دونوں کا ذکر ہے، بخلاف افراد کی

روایات کے کہ ان میں صرف حج مذکور ہے، اس لئے قرآن کی روایات مثبت زیادہ ہیں۔ لہذا

مثبت زیادت کو ترجیح ہوگی۔

(۶)..... افراد کے چار راوی حضرت عائشہ، ابن عمر، جابر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم ہیں، یہی حضرات قرآن کو

بھی روایت کرتے ہیں، تو اگر ان کی روایت کو تعارض کی وجہ سے نظر انداز کر دیا جائے تب بھی حضرت عمر، حضرت انس، حضرت براء بن عازب، حضرت عمران بن حصین اور ام المومنین حضرت حفصہ رضی اللہ عنہم وغیرہم اور بہت سے راوی ہیں جن کی روایات سے قرآن ثابت ہوتا ہے۔ نیز یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب افراد کے راوی خود افراد کے خلاف قرآن کو نقل کر رہے ہیں تو گویا قرآن متفق علیہ بین الرواة ہے اور افراد مختلف فیہ، لہذا متفق علیہ کو ترجیح دی جائے گی۔

(۷)..... حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب حج کے لئے تشریف لے گئے تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”دخلت العمرة في الحج الى يوم القيامة“ اس دخول عمرہ فی الحج سے قرآن ہی کو مراد لینا زیادہ بہتر ہے، چونکہ دخول اشی فی اشی اگر جز بن کر ہو تو وہ اعلیٰ درجہ ہوگا اور قرآن میں چونکہ ایک احرام میں دونوں شریک ہوتے ہیں، لہذا وہاں دونوں قرآن کا جزء بن رہے ہیں، اس لئے قرآن مراد لینا اولیٰ ہے۔

(۸)..... افراد کی تمام روایات فعلی ہیں، جب کہ قرآن کی روایات فعلی بھی ہیں اور قولی بھی، اس لئے قرآن کو ترجیح ہوگی۔

(۹)..... چونکہ قرآن میں تمام افعال احرام، طواف اور سعی وغیرہ نسکین یعنی عمرہ اور حج دونوں کی طرف سے ادا ہوتے ہیں، بخلاف تمتع اور افراد کے کہ ان میں وہ افعال صرف ایک نسک عمرہ یا حج کی طرف سے ادا ہوتے ہیں، تو ظاہر ہے کہ نسکین کی طرف سے افعال کا ادا ہونا اس سے افضل ہوگا کہ وہ نسک واحد کی طرف سے ادا ہوں۔

(۱۰)..... حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے جب صبی بن معبد نے اپنے احرام کا ذکر کیا، جس پر زید بن صوحان یا سلمان بن ربیعہ نے اعتراض کیا تھا تو حضرت نے فرمایا: ”ہدیت لسنة نبیک صلی اللہ علیہ وسلم“ یہ روایت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت کے موافق ہے جس میں رسول اللہ ﷺ کو قرآن کا حکم منجانب اللہ بتلایا گیا ہے۔

ان دونوں روایتوں سے ثابت ہوا کہ قرآن رسول اللہ ﷺ کی سنت بھی ہے اور آنحضرت ﷺ کو قرآن کا حکم اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھی دیا گیا ہے۔ جس کا امثال آنحضرت ﷺ نے یقیناً

کیا ہوگا۔ ”تلك عشرة كاملة“

حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ نے افضلیت قرآن کی پسندیدہ وجوہ ترجیح ذکر کی ہیں، نیز اس بحث سے متعلق مزید تفصیل کے لئے دیکھئے: زاد المعاد: ۱۰۷-۱۳۵/۲-التعلیق (۳/۱۸۷) میں بھی پسندیدہ وجوہ ترجیح موجود ہیں۔

حج نبی ﷺ

{۲۴۳۱} وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا تَمَتَّعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ بَدَأَ أَهْلًا بِالْعُمْرَةِ ثُمَّ أَهْلًا بِالْحَجِّ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۲۹/۱، باب من ساق البدن معه، حدیث نمبر: ۱۶۶۱، مسلم

شریف: ۴۰۳/۱، باب وجوب الدم على المتمتع۔ حدیث نمبر: ۱۲۲۷۔

حل لغات: تمتع: تمتع (تفعّل) حج تمتع کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حجۃ الوداع میں عمرہ کو حج سے ملا کر تمتع کیا؛ بایں طور کہ عمرے کے احرام سے شروع کیا، پھر آپ نے حج کا احرام باندھا۔
تشریح: تمتع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: اس روایت میں جو لفظ تمتع ہے اس سے لغوی تمتع مراد ہے۔ ورنہ تو حقیقتاً یہ حج قرآن ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۸۵)

افراد، تمتع، قرآن کے افعال اور بعض ضروری مسائل

مکی اور حلی کیلئے قرآن و تمتع ممنوع

حدود حرم اور حدود حل میں رہنے والوں کے لئے حج کے مہینوں میں حج و عمرہ کو جمع کرنا یعنی تمتع یا قرآن کرنا ممنوع ہے، اگر انہوں نے ایسا کر لیا تو گنہگار ہوں گے اور جنائیت میں دم واجب ہو جائے گا۔

”لاقران لاهل مکة ای حقیقہ و حکما ولا لاهل المیواقیت و ہم للذین منزلہم فی نفس المیقات، و کذا من حادہم من غیرہم، ولا لاهل الحل و ہم للذین بین المواقیت و الحرم و هذا لقولہ تعالیٰ: ”ذَٰلِكَ لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ اَهْلُهُ حَاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ“ و الاشارة الی التمتع و فی معنای القرآن“ (مناسک ملا علی قاری: ۲۶۹، کنز الدقائق مع البحر زکریا: ۲/۴۳۰، خانیۃ: ۳۰۶/۱، تہذیب الابصار مع الثامی زکریا: ۵۶۷/۳)

عمرہ کے افعال

۱	احرام باندھنا	شرط
۲	طواف	رکن
۳	بعد طواف دو رکعت نماز	واجب
۴	رمل	سنت
۵	اضطباع	سنت
۶	سعی	واجب
۷	سر منڈانا، یا کتروانا	واجب

تنبیہ: ☆..... رمل و اضطباع کا حکم صرف مردوں کے لئے ہے، عورتوں کے لئے نہیں ہے۔ ”ولا تضطبع ولا ترمل“

(غنیۃ الناسک: ۹۴، الدر المختار: ۵۵۱/۳، خانیۃ: ۲۸۶/۱، البحر الرائق زکریا: ۲/۴۲۲، طحاوی علی المراقی: ۷۳۸)

☆..... اور ہر طواف کے بعد دو رکعت واجب الطواف پڑھنا سب کے لئے ضروری ہے۔
”ومن الواجبات رکعتا الطواف“

(غنیۃ الناسک: ۱۱۶، و مثله فی البحر الرائق زکریا: ۵۸۰/۲، الدر المختار زکریا: ۵۱۲/۳)

☆..... عمرہ منفردہ میں طواف قدوم یا طواف وداع کا حکم نہیں ہے۔ ”ولیس لہا طواف القدوم ولا بعدھا طواف الصدر“ (غنیۃ الناسک: ۱۹۷)

حج افراد کے افعال

۱	حج کا احرام	شرط
۲	طوافِ قدوم	سنت
۳	قیامِ منیٰ (از ظہر ۸ رزی الحجۃ تا فجر ۹ رزی الحجۃ)	سنت
۴	وقوفِ عرفہ (۹ رزی الحجۃ)	رکن
۵	وقوفِ مزدلفہ (۱۰ رزی الحجۃ)	واجب
۶	آخری جمرہ کی رمی (۱۰ رزی الحجۃ)	واجب
۷	سرمنڈانا، یا کتروانا	واجب
۸	طوافِ زیارت (۱۰ تا ۱۲ رزی الحجۃ)	رکن
۹	رمل واضطباع	سنت
۱۰	سعی	واجب
۱۱	تینوں جمرات کی رمی (۱۱/۱۲ رزی الحجۃ)	واجب
۱۲	منیٰ میں شب گزاری (۱۱/۱۲ رزی الحجۃ)	سنت
۱۳	طوافِ وداع (بوقت واپسی)	واجب

تنبیہ: ☆..... حج افراد کرنے والے کے لئے طوافِ زیارت کے بعد سعی کرنا افضل ہے۔ (شامی

زکریا: ۵۳/۳)

☆..... لیکن اگر وہ چاہے تو طوافِ قدوم کے بعد بھی سعی کر سکتا ہے، ایسی صورت میں وہ

طوافِ قدوم میں رمل واضطباع کرے گا، اور طوافِ زیارت میں نہیں کرے گا، کیونکہ

رمل واضطباع صرف اسی طواف میں مسنون ہے جس کے بعد سعی کا ارادہ ہو۔

(غنیۃ الناسک: ۲۰۵، البحر الرائق زکریا: ۵۸/۲)

☆..... اور حج افراد میں قربانی واجب نہیں ہے، بلکہ صرف مستحب ہے۔ لہذا اگر چاہے تو نفلی قربانی کر سکتا

ہے۔ (شامی زکریا: ۵۳۴/۳)

حج قرآن کے افعال

۱	حج و عمرہ کا احرام	شرط
۲	طوافِ عمرہ (۳/شوط)	رکن
۳	رمل واضطباع	سنت
۴	عمرہ کی سعی	واجب
۵	طوافِ قدوم مع رمل واضطباع	سنت
۶	حج کی سعی	واجب
۷	قیام منیٰ (از ظہر ۸ رذی الحجۃ تا فجر ۹ رذی الحجۃ)	سنت
۸	وقوفِ عرفہ (۹ رذی الحجۃ)	رکن
۹	وقوفِ مزدلفہ (۱۰ رذی الحجۃ)	واجب
۱۰	آخری جمرہ کی رمی (۱۰ رذی الحجۃ)	واجب
۱۱	قربانی (۱۰ تا ۱۲ رذی الحجۃ)	واجب
۱۲	سرمنڈانا	واجب
۱۳	طوافِ زیارت	رکن
۱۴	تینوں جمرات کی رمی (۱۲ تا ۱۴ رذی الحجۃ)	واجب
۱۵	منیٰ میں شب گزاری (۱۱/۱۲ رذی الحجۃ)	سنت
۱۶	طوافِ وداع (بوقت واپسی)	واجب

تنبیہ: ☆..... قارن کے لئے حج کی سعی طوافِ قدوم کے ساتھ کرنا افضل ہے، لیکن اگر وہ چاہے تو طوافِ زیارت کے بعد بھی سعی کر سکتا ہے۔ ایسی صورت میں طوافِ زیارت کے ساتھ رمل واضطباع کرے گا، اور اگر احرام سے حلال ہونے کے بعد طوافِ زیارت کرے اور سعی کا ارادہ ہو تو صرف رمل کرے گا، اضطباع کا حکم نہیں ہے۔ ”ثم یسعی ان اراده بعد طواف القدوم كما هو الافضل للقارن اویسن، وان اخره الی ما بعد طواف الزیارة یؤخر الرمل الیه ایضا وسقط الاضطباع“

(غنیۃ الناسک: ۲۰۵، ومثلہ فی الثامی ذکر یا: ۵۵/ ۳، تبیین الحقائق: ۳۳/ ۲، المحرر الرائق کوئٹہ: ۳۵۹/ ۲)

قرآن کے صحیح ہونے کی شرطیں

حج قرآن کے صحیح اور معتبر ہونے کے لئے پانچ شرطیں لازم ہیں:

- (۱)..... عمرہ قرآن کے طواف کے کم از کم چار چکر حج کے مہینوں میں ادا کرنا، (لہذا اگر شوال سے قبل طواف کر لیا تو قرآن نہ ہوگا)۔
- (۲)..... طوافِ عمرہ کا اکثر حصہ وقفِ عرفہ سے قبل بجالانا۔ (لہذا اگر طوافِ عمرہ کے بغیر وقفِ عرفہ کر لیا تو قرآن باطل ہو جائیگا)۔
- (۳)..... اکثر طوافِ عمرہ سے قبل حج کا احرام باندھ لینا۔ (لہذا اگر اکثر طوافِ عمرہ کے بعد حج کا احرام باندھا تو وہ قرآن نہ ہوگا، بلکہ تمتع ہو جائے گا)۔
- (۴)..... عمرہ کو فاسد کرنے سے قبل حج کا احرام باندھ لینا۔
- (۵)..... حج و عمرہ کو فساد سے محفوظ رکھنا۔ (پس اگر طواف سے قبل عمرہ کو فساد کر دیا یا وقفِ عرفہ سے قبل جماع وغیرہ کر کے حج کو فساد کر لیا تو قرآن باطل ہو جائے گا)۔ (غنیۃ الناسک: ۲۰۳)

قارن کا المام صحیح موجب بطلان نہیں

اگر قارن شخص عمرہ کر کے اپنے وطن واپس چلا جائے اور برابر احرام میں رہے اور حج کے وقت آ کر حج

کے مناسک ادا کر کے حلال ہو جائے تو اس کا حج قرآن صحیح اور درست ہو جائیگا (جب کہ تمتع المام صحیح یعنی وطن اصلی کی طرف لوٹ جانے سے باطل ہو جاتا ہے۔) ”ولا یشتراط لصحته الالمام بالصحیح“ (غنیۃ الناسک: ۲۰۳)

حج تمتع کے افعال

۱	عمرہ کا احرام	شرط
۲	طوافِ عمرہ	رکن
۳	رمل واضطباع	سنت
۴	عمرہ کی سعی	واجب
۵	سرمنڈانا یا کتروانا	واجب
۶	حج کا احرام باندھنا	شرط
۷	قیام منی (از ظہر ۸ رزی الحجۃ تا فجر ۹ رزی الحجۃ)	سنت
۸	وقوفِ عرفہ (۹ رزی الحجۃ)	رکن
۹	وقوفِ مزدلفہ (۱۰ رزی الحجۃ)	واجب
۱۰	آخری جمرہ کی رمی (۱۰ رزی الحجۃ)	واجب
۱۱	قربانی	واجب
۱۲	سرمنڈانا، یا کتروانا	واجب
۱۳	طوافِ زیارت	رکن
۱۴	حج کی سعی	واجب
۱۵	تینوں جمرات کی رمی (۱۱/۱۲ رزی الحجۃ)	واجب
۱۶	منی میں شب گزاری (۱۱/۱۲ رزی الحجۃ)	سنت
۱۷	طوافِ وداع	واجب

تنبیہ: ☆..... تمتع کرنے والا طواف زیارت کے بعد سعی کرے گا؛ لیکن اگر وہ پہلے سعی کرنا چاہے تو احرام باندھنے کے بعد ایک نفلی طواف کر کے حج کی سعی کر سکتا ہے، اس نفلی طواف میں رمل واضطباع کرے گا، پھر بعد میں طواف زیارت میں رمل واضطباع نہیں کیا جائے گا۔ ”ویرمل فی طواف الزیارة ویسعی بعده، وان اراد تقدیم السعی لزمه ان یتنفل بطواف بعد احرامه للحج ویضطبع فیہ ویرمل ثم یسعی بعده“

(غنیۃ الناسک: ۲۱۶، ومثلہ فی الشامی زکریا: ۵۶۴/۳، الجوهرة النيرة: ۲۴۰/۱، اللباب: ۱/۱۷۸)

تمتع صحیح ہونے کی شرطیں

حج تمتع صحیح ہونے کے لئے درج ذیل شرائط کا پایا جانا ضروری ہے:

- (۱)..... تمتع کرنے والا شخص آفاق (میقات سے باہر) کا رہنے والا ہو (اہل مکہ اور اہل حل کے لئے تمتع کی اجازت نہیں ہے۔)
- (۲)..... تمتع والے عمرہ کا اکثر حصہ (چار چکر) حج کے مہینوں (شوال شروع ہونے کے بعد) میں ادا کیا ہو۔
- (۳)..... تمتع کا عمرہ حج کا احرام باندھنے سے قبل ادا کیا ہو۔
- (۴)..... جس سال اشہر حج میں عمرہ کرے اسی سال حج بھی کرے۔
- (۵)..... عمرہ اور حج کے درمیان ”الممام صحیح“ نہ پایا جائے، یعنی ایسا نہ ہو کہ عمرہ کر کے آفاق میں اپنے وطن اسی لوٹ جائے اور اس کے بعد آ کر حج کرے تو یہ شخص متمتع نہ ہوگا۔ (مثلاً کسی شخص نے شوال میں ہندوستان سے آ کر عمرہ کیا، پھر وہ واپس ہندوستان لوٹ گیا اور پھر اسی سال میقات سے حج کا احرام باندھ کر آیا تو وہ متمتع نہ ہوگا؛ بلکہ مفرد کہلائے گا۔)
- (۶)..... تمتع کے عمرہ کو فاسد نہ کیا ہو۔
- (۷)..... حج کو فاسد نہ کیا ہو۔
- (۸)..... عمرہ کے بعد مکہ کو وطن اصلی دائمی بنانے کی نیت نہ کی ہو۔ (اگر مکہ معظمہ کو دائمی وطن بنالیا تو پھر

اسی سال حج کیا تو وہ تمتع نہ کہلائے گا۔)

(۹)..... اشہر حج کے شروع میں وہ شخص غیر محرم ہونے کی حالت میں مکہ معظمہ یا حل میں مقیم نہ ہو۔
(پس اگر یکم شوال کو کوئی شخص احرام عمرہ کے بغیر مکہ مکرمہ میں مقیم ہو اور بعد میں مکہ ہی سے عمرہ کر کے اسی سال حج کرے تو اس کا تمتع صحیح نہ ہوگا، کیونکہ وہ مکی کے حکم میں ہے، البتہ اگر وہ اپنے وطن اصلی لوٹ جائے اور وہاں سے عمرہ کا احرام باندھ کر واپس آئے اور عمرہ کے بعد اسی سال حج کر لے تو اس کا تمتع صحیح ہو جائے گا۔) (تلخیص: غنیۃ الناسک: ۲۱۲) (کتاب المسائل: ۱۲۰/۳)

الفصل الثانی

احرام کے کپڑے کیسے ہوں؟

{ ۲۴۳۲ } وَعَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَجَرَّدَ لِاهْلَالِهِ وَاغْتَسَلَ۔
(رواہ الترمذی والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۱۷۱، باب ماجاء فی الاغتسال عند الاحرام، حدیث نمبر: ۸۳۰،

دارمی: ۲/ ۴۸، باب الاغتسال فی الاحرام، حدیث نمبر: ۱۷۹۴۔

حل لغات: تجرد: جرد (س) جردا، جرد (تفعیل) کپڑے اتارنا۔

ترجمہ: حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو دیکھا کہ آنحضرت ﷺ نے احرام کے لئے کپڑے اتارے، اور غسل فرمایا۔

تشریح: احرام کے لئے غسل کرنے کے بعد بغیر سلعے ہوئے کپڑے پہنے۔

تجرد لاہلالہ و اغتسل: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ نے سلعے ہوئے کپڑے اتارے،

غسل فرمایا، اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے بغیر سلعے ہوئے کپڑے پہنے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۸۶)

و اغتسل: اور غسل فرمایا، معلوم ہوا کہ احرام کے لئے غسل کرنا سنت ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۸۶)

یہی جمہور کا مسلک ہے، اور یہ غسل امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں مستحب ہے، اور ظاہر یہ کہ

نزدیک واجب ہے۔

تلبیہ

{ ۲۴۳۳ } وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم لَبَدَّ رَأْسَهُ بِالْغُسْلِ - (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۴۲، باب التلبید، حدیث نمبر: ۱۷۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے اپنے بالوں کو جمایا ایسی چیزوں سے جن سے سر دھویا جاتا ہے۔

تشریح: اس سے پہلی حدیث بھی ابن عمر کی تھی، جس میں یہ تھا ”یہل ملبدا“ صحیحین کے الفاظ بھی یہی ہیں، لیکن ایک دوسری روایت میں ”لبدرأأسه بالعسل“ ہے، اس میں اشکال یہ ہے کہ شہد پر تو مکھی آتی ہے، اس کا جواب بعض شراح نے یہ دیا کہ آنحضرت ﷺ کے خصائص میں سے یہ ہے کہ ”لاینزل علیہ ذباب“ [آنحضرت ﷺ پر مکھی نہیں بیٹھتی تھی] اور بعض شراح یہ کہتے ہیں یہ لفظ عَسَل عین مہملہ کے ساتھ نہیں ہے، بلکہ ”غَسَلَ بِكسر المعجمة وسكون السين“ ہے، جیسا کہ مذکورہ روایت میں ہے، ”غَسَلَ“ کہتے ہیں خطمی وغیرہ کو جس سے سر کے بال دھوتے ہیں، حضرت سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر یہ لفظ ”غَسَلَ“ (بالغین المعجمة) ہے پھر تو کوئی اشکال ہی نہیں، اور اگر ”بالعسل“ ہے تو پھریوں کہا جائے کہ اس سے مراد معروف معنی یعنی شہد نہیں ہے بلکہ ”عَسَلَ“ کے معنی ”صَمَغ الغرْفُط“ کے بھی آتے ہیں، جو ایک قسم کا گوند ہوتا ہے۔ (کمافی القاموس) اور شہد مراد لینے کی صورت میں شراح نے جو جواب دیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نزول ذباب سے محفوظ تھے، یہ چاہے اپنے مقام پر صحیح ہو لیکن فی نفسہ بالوں پر شہد لگانا جس میں مٹھاس وچکاہٹ ہوتی ہے نظیف اور لطیف الطبع شخص کو گوارہ نہیں ہو سکتا اور آنحضرت ﷺ سے زیادہ کون لطیف المزاج و نظیف الطبع ہو سکتا ہے۔ (بذل الجہود، الدر المنضود: ۳/۱۷۳)

تلبیہ میں آواز بلند کرنا

{۲۴۳۴} وَعَنْ خَلَادِ بْنِ السَّائِبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالٰی عَلَیْهِ وَسَلَّم أَتَانِي جُبْرِيْلُ فَأَمَرَنِي أَنْ أُمِرَ أَصْحَابِي أَنْ يَرْفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالْأَهْلَالِ أَوِ التَّلْبِيَّةِ - (رواہ مالک)

والترمذی وابدوداؤد والنسائی وابن ماجہ والدارمی

حوالہ: موطا امام مالک: ۱۲۹، باب رفع الصوت بالاھلال، ترمذی شریف: ۱۷۱، باب ماجاء فی رفع الصوت بالتلبیة، حدیث نمبر: ۸۲۹، ابدوداؤد شریف: ۱/۲۵۲، کیف التلبیة، حدیث نمبر: ۱۸۱۴، نسائی شریف: ۱۴/۲، باب رفع الصوت بالاھلال، حدیث نمبر: ۲۷۵۴، ابن ماجہ شریف: ۲۰۹، باب رفع الصوت بالتلبیة، حدیث نمبر: ۲۹۲۲، دارمی: ۵۳/۲، باب فی رفع الصوت بالتلبیة، حدیث نمبر: ۱۴۰۹۔

حل لغات: یرفعوا: رفع (ف) رفعاً، بلند کرنا، اصوات: جمع ہے صوت کی، بمعنی آواز۔

ترجمہ: حضرت خلد بن سائب رضی اللہ عنہ اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جبریل علیہ السلام نے میرے پاس آ کر کہا: کہ میں اپنے اصحاب کو حکم دوں کہ وہ لوگ تلبیہ میں آواز بلند کریں۔

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ تلبیہ زور سے پڑھا جائے۔

عن خلد بن السائب عن ابيه: خلد بن سائب انصاری صحابی ہیں۔ (رضی اللہ عنہ) یہ اپنے والد محترم سائب بن خالد خزرجی سے روایت کرتے ہیں۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ تلبیہ کے وقت رفع صوت کرنا چاہئے، چنانچہ داؤد ظاہری، عطا کے نزدیک واجب ہے، بلکہ فرض ہے، اور جمہور کے نزدیک متحب ہے۔ اور یہ سب مسردوں کے لئے ہے۔ عورتیں اتنا آہستہ کہیں کہ خود ہی سن سکیں۔ (مرقاۃ: ۱۸۴/۳)

لبیک کہنے والے کی فضیلت

{۲۴۳۵} وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يُكَلِّمُ إِلَّا لُبِّي مَنْ عَنْ يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ مِنْ حَجَرٍ أَوْ شَجَرٍ أَوْ مَدَرٍ حَتَّى تَنْقُطَ الْأَرْضُ مِنْ هَهُنَا وَهَهُنَا۔ (رواه الترمذی وابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۷۰/۱، باب ماجاء فی فضل التلبیة، حدیث نمبر: ۸۲۸، ابن ماجہ

شریف: ۲۰۹، باب التلبیة، حدیث نمبر: ۲۹۲۱۔

حل لغات: حجر: پتھر، جمع: احجار، المدر: مٹی کا ڈھیلہ۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جب کوئی مسلمان لبیک کہتا ہے، تو اس کے دائیں اور بائیں زمین کے آخری حصہ تک خواہ پتھر ہوں کہ درخت یا مٹی کے ڈھیلے، سب لبیک کہتے ہیں۔

تشریح: مامن مسلم یلبی الابی الخ: اس حدیث شریف کی مراد یہ ہے کہ تلبیہ کہنے والے کی موافقت میں دنیا کی ہر چیز تلبیہ کہنا شروع کر دیتی ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۸۷) جس سے تلبیہ کی فضیلت ظاہر ہے۔

احرام کیلئے نماز مسنون ہے

{ ۲۴۳۶ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْكَعُ بِذِي الْحُلَيْفَةِ رُكْعَتَيْنِ ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ النَّاقَةُ قَائِمَةً عِنْدَ مَسْجِدِ ذِي الْحُلَيْفَةِ أَهَلَ بِهَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ وَيَقُولُ "لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ لَبَّيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ" - (متفق عليه) ولفظه لمسلم۔

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۱۰، باب التلبیة، حدیث نمبر: ۱۵۲۵، مسلم شریف: ۱/۳۷۶،

باب التلبیة وصفتها الخ، حدیث نمبر: ۱۱۸۴۔

حل لغات: یرکع: رکع (ف) رکوعاً: جھکنا، سعد: خوش بختی، جمع: اسعد، الرغباء:

رغب (س) رغباً ورغباً، عاجزی ظاہر کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ ذوالحلیفہ میں دو رکعت نماز پڑھتے تھے اور جب آپ کی اونٹنی مسجد ذی الحلیفہ کے پاس آپ کو لے کر کھڑی ہوتی، تو آپ ان

کلمات کے ساتھ لبیک کہتے: «لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ لَبَّيْكَ وَالرَّغْبَاءُ إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ»

تشریح: یرکع بذی الحلیفہ رکعتین: مراد نماز پڑھنا ہے، یعنی احرام کے وقت دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے اور جیسے ہی نماز ختم ہو سر سے کپڑا ہٹا دے اور فوراً تلبیہ پڑھے۔ اہل بھؤلاء الکلمات: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ بلند آواز سے تلبیہ پڑھتے تھے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۸۷)

یقول لبیک الخ: یہاں تو تلبیہ ان الفاظ میں ہے، اور مشہور جو تلبیہ ہے اس کے الفاظ دوسرے ہیں؛ اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل تلبیہ تو وہی ہے جو مشہور ہے، اس لئے کہ وہ حضرت نبی کریم ﷺ سے منقول ہے، اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما چونکہ بعض دفعہ تلبیہ کے الفاظ بدل لیا کرتے تھے، اس لئے ان کی روایتوں میں تلبیہ کے مختلف الفاظ ملتے ہیں، جس میں کوئی قباحت نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۸۷)

فائدہ: اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تلبیہ کے الفاظ میں کمی زیادتی درست ہے۔

تلبیہ کے بعد دعا

{ ۲۴۳۷ } وَعَنْ عُمَارَةَ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ ثَابِتٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ كَانَ إِذَا فَرَغَ مِنْ تَلْبِيَّتِهِ سَأَلَ اللَّهَ رِضْوَانَهُ وَالْجَنَّةَ وَاسْتَعْفَاهُ بِرَحْمَتِهِ مِنَ النَّارِ - (رواه الشافعي)

حوالہ: مسند شافعی: ۲/ ۱۷۱، باب ما يستحب من القول في اثر التلبیة، دار الفكر بیروت۔

حل لغات: فرغ: فرغ (ف، ن، س) فراغاً، کام سے خالی ہونا۔

ترجمہ: حضرت عمارہ بن خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ اپنے والد محترم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم ﷺ جب تلبیہ سے فارغ ہوتے تو اللہ تعالیٰ سے اس کی رضامندی، جنت اور اس کی رحمت کے ذریعہ دوزخ سے معافی چاہتے۔

تشریح: آدمی جب احرام کی نماز سے فارغ ہو کر تلبیہ پڑھے، پھر اس کے بعد حضرت نبی

کریم ﷺ پر درود بھیجے، پھر اس کے بعد دعا بھی کرے۔
 سأل الله رضوانه: مراد دنیا اور عقبیٰ میں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی ہے۔
 والجنة: مراد وہ جنت ہے جس کا اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے، یعنی جب مرضی مولیٰ مل گئی تو اب
 جنت کا بھی سوال کر لیا گیا۔
 واستغفاه: مراد استغفار ہے، اس لئے کہ بعض روایتوں میں لفظ استغفار کی صراحت مل جاتی
 ہے۔

برحمته: مراد محض اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے۔ (مرقاۃ: ۲۸۸/۵)

من النار: مراد عذاب دوزخ ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ تلبیہ کے بعد دعا کرنا بھی مسنون ہے کہ اس وقت دعا قبول ہوتی ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

حجۃ الوداع کے موقع پر اعلان عام

{۲۴۳۸} وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا أَرَادَ الْحَجَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ فَاجْتَمَعُوا فَلَمَّا أَتَى الْبَيْدَاءَ أَحْرَمَ۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: لم اجد فی البخاری۔

حل لغات: البیداء: ذوالحلیفہ میں ایک جگہ کا نام ہے، جہاں حضرت نبی کریم ﷺ نے احرام باندھا تھا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حج کا ارادہ فرمایا تو آنحضرت ﷺ نے لوگوں میں اعلان کیا، چنانچہ لوگ جمع ہو گئے، جب آپ بیداء پہنچے تو آپ نے احرام باندھا۔

تشریح: لما اراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحج: حضرت نبی کریم ﷺ کو یہ ہدایت تھی کہ آپ لوگوں میں حج کا اعلان فرمادیں، اس لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے ارادہ فرمایا تو آنحضرت ﷺ نے لوگوں میں حج کا اعلان کر دیا۔ ”لقوله تعالى: وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ۔ الآية“ (مرقاۃ: ۲۸۹/۵)

فاجتمعوا: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ کا اعلان سن کر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مدینہ منورہ میں جمع ہو گئے۔

فلما اتى البیداء: یہ ذوالحلیفہ میں اس مخصوص جگہ کا نام ہے جہاں حضرت نبی کریم ﷺ نے احرام باندھا تھا۔ تفصیل اوپر گزر چکی۔

مشرکین کا تلبیہ

{ ۲۴۳۹ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ فَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَيَلَكُمْ قَدْ قَدِ إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ يَقُولُونَ هَذَا وَهُمْ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۷۶، باب التلبیة وصفتها الخ، حدیث نمبر: ۱۱۸۵۔

حل لغات: المشرکون: جمع ہے مشرک کی، بمعنی خدا کے ساتھ شریک کرنے والا، البیت: گھر، جمع: بیوت۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مشرکین تلبیہ میں یہ ”لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ“ کہتے تھے، تو حضرت رسول اکرم ﷺ فرماتے: افسوس تم پر، بس کربس کر، مگر مشرکین یہ کلمات ”إِلَّا شَرِيكًا هُوَ لَكَ تَمْلِكُهُ وَمَا مَلَكَ“ کہتے اور طواف کرتے۔

تشریح: مشرکین نے چونکہ عبادتوں میں ملاوٹ کر ڈالی تھی؛ جس کا نتیجہ یہ تھا کہ تلبیہ بھی محفوظ نہ تھا، تو جہاں تک تلبیہ ٹھیک تھا، مشرکین جب اس کو پڑھتے تو حضرت نبی کریم ﷺ ان کو وہیں روکنے کی کوشش کرتے؛ مگر وہ لوگ مانتے نہیں اور تلبیہ میں بھی شرکیہ کلمات پڑھ ڈالتے۔

قَدْ قَدَ: یہ لفظ سکون دال کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے اور بکسر الدال مع التنوین بھی پڑھا گیا ہے، ”کفا کم هذا الکلام فاقصروا علیہا“ یعنی مشرکین جب تلبیہ پڑھتے اور ”لبیک لا شریک لک“ تک پہنچ جاتے تو حضرت رسول اللہ ﷺ فرماتے کہ بس اتنا ہی کافی ہے، اور اس سے آگے مت کہو، لیکن چونکہ ان کی عقلوں پر پردے پڑے ہوئے تھے، اس لئے وہ آگے کے کلمات بھی کہتے تھے، حالانکہ یہ کلمات ”الا شریکا هو لک تملکھ و ما ملک“ درحقیقت ان کی انتہائی حماقت کو ظاہر کرتے تھے کہ بتوں کو خدا کی ملکیت بھی بتاتے تھے اور پھر انہیں خدا کا

شریک بھی کہتے تے، اگر انہیں عقل سلیم کی ذرا بھی راہنمائی حاصل ہوتی تو وہ خود یہ سمجھ سکتے تھے کہ بھلا
مملوک اپنے مالک کا شریک کیونکر ہو سکتا ہے؟

باب قصة حجة الوداع

قصة حجة الوداع كإعلان

رقم الحديث: ٢٢٢٠/٢٢٢٥

باب قصة حجة الوداع

٢٠٠

الرفيق الفصيح..... ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب قصة حجة الوداع

قصة حجة الوداع كإعلان

﴿الفصل الاول﴾

حجة الوداع كإتفصیل

{ ۲۴۴۰ } وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَتَ بِالْمَدِينَةِ تِسْعَ سِنِينَ لَمْ يُحْجَّ، ثُمَّ أَذَّنَ فِي النَّاسِ بِالْحُجِّ فِي الْعَاشِرَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجٌّ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ بَشَرٌ كَثِيرٌ فَخَرَجْنَا مَعَهُ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا ذَا الْحُلَيْفَةِ، فَوَلَدَتْ أَسْمَاءُ بِنْتُ عُمَيْسٍ مُحَمَّدَ بْنَ أَبِي بَكْرٍ، فَأَرْسَلَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، كَيْفَ أَصْنَعُ؟ قَالَ: اغْتَسِلِي وَاسْتَنْفِرِي بِثَوْبٍ وَآخِرِي، فَصَلِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ، ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى إِذَا اسْتَوَتْ بِهِ نَاقَتُهُ عَلَى الْبَيْدَاءِ، أَهَلَ بِالتَّوْحِيدِ «لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنِّعْمَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ» قَالَ جَابِرٌ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ لَسْنَا نَنُوحِي إِلَّا الْحَجَّ لَسْنَا نَعْرِفُ الْعُمْرَةَ حَتَّى إِذَا أَتَيْنَا
الْبَيْتَ مَعَهُ اسْتَلَمَ الرُّكْنَ فَطَافَ سَبْعًا، فَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا، ثُمَّ تَقَدَّمَ
إِلَى مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ، فَقَرَأَ وَاتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى فَصَلَّى رُكْعَتَيْنِ
فَجَعَلَ الْمَقَامَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْبَيْتِ، وَفِي رِوَايَةٍ: أَنَّهُ قَرَأَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ قُلْ هُوَ اللَّهُ
أَحَدٌ وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، ثُمَّ رَجَعَ إِلَى الرُّكْنِ، فَاسْتَلَمَهُ، ثُمَّ خَرَجَ مِنَ الْبَابِ
إِلَى الصُّفَا، فَلَمَّا دَنَا مِنَ الصُّفَا، قَرَأَ: «إِنَّ الصُّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ» أَبَدًا
بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ فَبَدَأَ بِالصُّفَا، فَرَقِيَ عَلَيْهِ حَتَّى رَأَى الْبَيْتَ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ،
فَوَحَّدَ اللَّهَ وَكَبَّرَهُ، وَقَالَ: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ
وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ
الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ» ثُمَّ دَعَا بَيْنَ ذَلِكَ، قَالَ: مِثْلَ هَذَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ نَزَلَ
وَمَشَى إِلَى الْمَرْوَةِ حَتَّى انْصَبَّتْ قَدَمَاهُ فِي بَطْنِ الْوَادِي، ثُمَّ سَعَى حَتَّى إِذَا صَعِدَتَا
مَشَى حَتَّى آتَى الْمَرْوَةَ، فَفَعَلَ عَلَى الْمَرْوَةِ كَمَا فَعَلَ عَلَى الصُّفَا حَتَّى إِذَا كَانَ آخِرُ
طَوَافٍ عَلَى الْمَرْوَةِ نَادَى وَهُوَ عَلَى الْمَرْوَةِ وَالنَّاسُ تَحْتَهُ، فَقَالَ: لَوْ أَنِّي
اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِئِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ وَجَعَلْتُهَا عُمْرَةً فَمَنْ كَانَ
مِنْكُمْ لَيْسَ مَعَهُ هَدْيٌ فَلْيُحِلَّ وَلْيُجْعَلْهَا عُمْرَةً، فَقَامَ سُرَاقَةُ ابْنُ مَالِكِ ابْنِ
جُعْشَمٍ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلْعَامِنَا هَذَا أَمْ لَاكِبِدٍ؟ فَشَبَّكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصَابِعَهُ وَاحِدَةً فِي الْأُخْرَى، وَقَالَ دَخَلَتِ الْعُمْرَةُ فِي
الْحَجِّ مَرَّتَيْنِ لَا بَلْ لِكِبِدٍ أَبَدٍ وَقَدِمَ عَلَيَّ مِنَ الْيَمَنِ بِبُذْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ: مَاذَا قُلْتَ حِينَ فَرَضْتَ الْحَجَّ؟ قَالَ: قُلْتُ «اللَّهُمَّ إِنِّي
أَهْلٌ بِمَا أَهَلَ بِهِ رَسُولُكَ» قَالَ: فَإِنَّ مَعِيَ الْهَدْيَ فَلَا تَحِلُّ، قَالَ: فَكَانَ جَمَاعَةُ
الْهَدْيِ الَّتِي قَدِمَ بِهِ عَلَيْهَا مِنَ الْيَمَنِ وَالَّذِي آتَى بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مِائَةً، قَالَ: فَحَلَّ النَّاسُ كُلُّهُمْ وَقَصَرُوا إِلَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَمَنْ كَانَ مَعَهُ هَدًى، فَلَمَّا كَانَ يَوْمُ النَّزْوِيَةِ تَوَجَّهُوا إِلَى مِنًى، فَأَهْلَوْا بِالْحَجِّ وَرَكِبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَلَّى بِهَا الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ وَالْفَجْرَ، ثُمَّ مَكَثَ قَلِيلًا حَتَّى طَلَعَتِ الشَّمْسُ وَأَمَرَ بِقُبَّةٍ مِنْ شَعَرٍ تُضْرَبُ لَهُ بِنَبْرَةٍ، فَسَارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا تَشْكُ قُرَيْشٌ إِلَّا أَنَّهُ وَقِفٌ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ كَمَا كَانَتْ قُرَيْشٌ تَصْنَعُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَأَجَازَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى آتَى عَرَفَةَ، فَوَجَدَ الْقُبَّةَ قَدْ ضُرِبَتْ لَهُ بِنَبْرَةٍ، فَانْزَلَ بِهَا حَتَّى إِذَا زَاغَتِ الشَّمْسُ أَمَرَ بِالْقُصُوءِ فَرَحَلَتْ لَهُ، فَأَتَى بَطْنَ الْوَادِي، فَخَطَبَ النَّاسَ، وَقَالَ: إِنَّ دِمَائَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ حَرَامٌ عَلَيْكُمْ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا إِلَّا كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الْجَاهِلِيَّةِ تَحْتَ قَدْحِي مَوْضُوعٌ وَدِمَاءُ الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعَةٌ وَإِنَّ أَوَّلَ دِمٍ أَضَعُ مِنْ دِمَائِنَا دِمَ بَنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ وَكَانَ مُسْتَرْضِعًا فِي بَيْتِي سَعْدٍ فَقَتَلَهُ هَذَا بَنُ الرَّبَا الْجَاهِلِيَّةِ مَوْضُوعٌ وَأَوَّلُ رَبَّا أَضَعُ مِنْ رَبَائِنَا رَبَّا عَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَإِنَّهُ مَوْضُوعٌ كُلُّهُ، فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ، فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ وَاسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُؤْطِنَ فُرْشَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُونَهُ فَإِنْ فَعَلَنْ ذَلِكَ فَاصْرِبُوهُنَّ صَرْبًا غَيْرَ مُبَرِّحٍ وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ إِنْ اعْتَصَمْتُمْ بِهِ كِتَابُ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي، فَمَا أَنْتُمْ قَائِلُونَ؟ قَالُوا: نَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَأَدَّيْتَ وَنَصَحْتَ، فَقَالَ بِإِصْبَعِهِ السَّبَّابَةِ يَزْفَعُهَا إِلَى السَّمَاءِ وَيَنْكُتُهَا إِلَى النَّاسِ اللَّهُمَّ اإِشْهَدْ اللَّهُمَّ اإِشْهَدْ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالٌ، ثُمَّ أَقَامَ، فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَقَامَ، فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يُصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا، ثُمَّ رَكِبَ حَتَّى آتَى الْمُؤَقِفَ، فَجَعَلَ بَطْنَ نَاقَتِهِ الْقُصُوءَ إِلَى الصَّخَرَاتِ وَجَعَلَ حَبْلَ الْمِشَاةِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ، فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى غَرَبَتِ

الشَّمْسُ وَذَهَبَتِ الصُّفْرَةُ قَلِيلًا حَتَّى غَابَ الْقُرْصُ وَارْدَفَ أُسَامَةُ وَدَفَعَ حَتَّى
 آتَى الْمُرْدَلِفَةَ، فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَاقَامَتَيْنِ وَلَمْ يُسَبِّحْ
 بَيْنَهُمَا شَيْئًا، ثُمَّ اضْطَجَعَ حَتَّى طَلَعَ الْفَجْرُ، فَصَلَّى الْفَجْرَ حِينَ تَبَيَّنَ لَهُ الصُّبْحُ
 بِأَذَانٍ وَاقَامَةٍ، ثُمَّ رَكِبَ الْقَصْوَاءَ حَتَّى آتَى الْمَشْعَرَ الْحَرَامَ، فَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ،
 فَدَعَا وَكَبَّرَهُ وَهَلَّلَهُ وَوَحَّدَهُ، فَلَمْ يَزَلْ وَاقِفًا حَتَّى أَصْفَرَ جَدًّا، فَدَفَعَ قَبْلَ أَنْ
 تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَارْدَفَ الْفَضْلُ بْنُ عَبَّاسٍ حَتَّى آتَى بَطْنَ مُحَسِّرٍ، فَحَرَكَ قَلِيلًا، ثُمَّ
 سَلَكَ الطَّرِيقَ الْوُسْطَى الَّتِي تَخْرُجُ عَلَى الْجُمُرَةِ الْكُبْرَى حَتَّى آتَى الْجُمُرَةَ الَّتِي عِنْدَ
 الشَّجَرَةِ، فَرَمَاهَا بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ مِنْهَا مِثْلَ حَصَى الْخَذِفِ
 رَمَى مِنْ بَطْنِ الْوَادِي، ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى الْمَنْحَرِ، فَنَحَرَ ثَلَاثًا وَسِتِّينَ بَدَنَةً بِيَدِهِ،
 ثُمَّ أَعْطَى عَلِيًّا، فَنَحَرَ مَا غَبَرَ وَأَشْرَكَهُ فِي هَدْيِهِ، ثُمَّ أَمَرَ مِنْ كُلِّ بَدَنَةٍ بِبِضْعَةٍ،
 فَجَعَلَتْ فِي قِدْرِ، فَطَبَخَتْ فَأَكَلَا مِنْ لَحْمِهَا وَشَرِبَا مِنْ مَرَقِهَا ثُمَّ رَكِبَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَأَفَاضَ إِلَى الْبَيْتِ، فَصَلَّى بِمَكَّةَ الظُّهَرَ، فَأَتَى عَلَى
 بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ يَسْقُونَ عَلَى زُمَرَمَ، فَقَالَ: ائْزِعُوا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، فَلَوْلَا
 أَنْ يَغْلِبَكُمْ النَّاسُ عَلَى سِقَايَتِكُمْ لَنَزَعْتُ مَعَكُمْ، فَنَاوَلُوهُ دَلْوًا فَشَرِبَ
 مِنْهُ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۹۴، باب حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۱۲۱۸۔

حل لغات: بشر: انسان۔ مذکر، مؤنث، واحد اور جمع سب کے لئے مستعمل ہے۔ استشفی:

استشفی (استفعال) کپڑے کا لٹوٹ کسنا۔ القصواء: بالفتح والضم دونوں طرح سے پڑھا جاتا

ہے۔ رمل: رمل (ن) رمل، کندھوں کو ہلاتے ہوئے چلنا۔ رقی: رقی (س) رقی، پہاڑ پر چڑھنا۔

انصب: انصب (انفعال) علیہ، اترنا۔ مکث: مکث (ن) مکثاً، رکتا۔ زاغ: زاغ (ض) زیغاً

الشمس سورج کا ڈھلنا۔ برح: برح (س) برحاً، نشان کا ظاہر ہونا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ مدینہ منورہ میں نو

سال رہے؛ لیکن آنحضرت ﷺ نے کوئی حج نہیں کیا، پھر ۱۰ھ میں آنحضرت ﷺ نے اعلان کرایا کہ اس سال آپ کا ارادہ حج کرنے کا ہے، یہ اطلاع پا کر لوگ بہت بڑی تعداد میں مدینہ طیبہ جمع ہو گئے، ہر ایک کی خواہش اور آرزو یہ تھی کہ اس مبارک سفر میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ رہ کر آنحضرت ﷺ کی پوری پوری پیروی کرے، اور آنحضرت ﷺ کے نقش قدم پر چلے، (حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ پھر جب روانگی کا دن آیا تو حضرت نبی کریم ﷺ کی قیادت میں) یہ پورا قافلہ مدینہ روانہ ہو کر ذوالحلیفہ آیا، اور اس دن یہیں قیام کیا، یہاں پہنچ کر ایک واقعہ یہ پیش آیا کہ اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا (جو ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیوی تھیں، اور وہ بھی اس قافلہ میں تھیں) ان کے یہاں بچہ پیدا ہوا، (یعنی محمد بن ابی بکر)، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کرایا کہ ایسی حالت میں میں کیا کروں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ اسی حالت میں احرام کے لئے غسل کر لیں، اور جس طرح عورتیں ایسی حالت میں کپڑے کا لنگوٹ استعمال کرتی ہیں، اسی طرح استعمال کریں، اور احرام باندھ لیں، پھر حضرت رسول اللہ ﷺ نے ذوالحلیفہ کی مسجد میں آخری نماز (ظہر کی) پڑھی، پھر آنحضرت ﷺ اپنی ناقہ قصواء پر سوار ہوئے، یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ کی اونٹنی آنحضرت ﷺ کو لے کر بیداء کے میدان میں کھڑی ہوئی، تو آنحضرت ﷺ نے بلند آواز سے تلبیہ کے یہ الفاظ کہے: «لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْحَمْدَ وَالنَّعْمَةَ لَكَ وَالْهُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ» [میں حاضر ہوں، اے اللہ! میں حاضر ہوں، میں حاضر ہوں، آپ کا کوئی شریک نہیں، میں حاضر ہوں، بے شک ہر طرح کی حمد اور نعمت سب آپ کیلئے ہیں، اور ملک آپ ہی کیلئے ہے، آپ کا کوئی شریک نہیں۔] حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے (حجۃ الوداع کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے) بتلایا: کہ اس سفر میں ہماری نیت (اصلاً) صرف حج کی تھی۔ (مقصد سفر کی حیثیت سے) عمرہ ہمارے ذہن میں نہیں تھا، یہاں تک کہ جب ہم سفر پورا کر کے حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ بیت اللہ پر پہنچ گئے تو آنحضرت ﷺ نے سب سے پہلے حجر اسود کا استلام کیا، (یعنی قاعدے کے مطابق اس پر ہاتھ رکھ کے اس کو چوما، پھر آنحضرت ﷺ نے طواف شروع فرمایا) جس میں تین چکروں میں آنحضرت ﷺ نے رمل کیا (یعنی وہ خاص چال چلے جس میں قوت اور شجاعت کا اظہار ہوتا ہے) اور باقی چار چکروں میں اپنی عادت

کے مطابق چلے، پھر (طواف کے ساتھ چکر پورے کر کے) آنحضرت ﷺ مقام ابراہیم کی طرف بڑھے اور یہ آیت تلاوت فرمائی: ”وَ اتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَٰهٖمَ مُصَلًّی“ [اور مقام ابراہیم کے پاس نماز ادا کرو]۔ پھر اس طرح کھڑے ہو کر کہ مقام ابراہیم آپ کے اور بیت اللہ کے درمیان تھا، آنحضرت ﷺ نے نماز پڑھی، (یعنی دو گانہ ادا کیا)۔ ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان دونوں رکعتوں میں ”قُلْ یَا أَیُّهَا الْکَافِرُونَ“ اور ”قُلْ هُوَ اللّٰهُ أَحَدٌ“ کی قرأت کی، اس کے بعد آنحضرت ﷺ حجر اسود کی طرف واپس آئے اور پھر اس کا استلام کیا، پھر ایک دروازہ سے (سعی کے لئے) صفا پہاڑی کی طرف چلے گئے، اور اس کے بالکل قریب پہنچ کر آنحضرت ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی: ”إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللّٰهِ“ [بلاشبہ صفا اور مروہ اللہ کے شعائر میں سے ہیں، جن کے درمیان سعی کا حکم ہے۔] اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”میں اسی صفا سے سعی شروع کرتا ہوں، جس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں پہلے کیا ہے۔“

چنانچہ آنحضرت ﷺ پہلے صفا پر آئے اور اس حد تک اس کی بلندی پر چسڑھے کہ بیت اللہ آنحضرت ﷺ کی نظر کے سامنے آ گیا، اس وقت آنحضرت ﷺ قبلہ کی طرف رخ کر کے کھڑے ہو گئے اور اللہ کی توحید اور تکبیر و تحمید میں مصروف ہو گئے۔ اور آنحضرت ﷺ نے پڑھا: ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ أَتَجَزَّ وَعَدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ“ [اللہ کے سوا کوئی عبادت اور پرستش کے لائق نہیں، وہی تنہا معبود و مالک ہے، کوئی اس کا شریک سا جھی نہیں، ساری کائنات پر اسی کی فرمان روائی ہے، اور حمد و ستائش اسی کا حق ہے، وہ ہر چیز پر قادر ہے، وہی تنہا مالک و معبود ہے، اس نے (مکہ پر اور سارے عرب پر) اقتدار بخشے اور اپنے دین کو سر بلند کرنے کا اپنا وعدہ پورا فرما دیا، اپنے بندے کی اس نے بھرپور مدد فرمائی، اور کفر و شرک کے لشکروں کو اس نے تنہا شکست دی۔]

آنحضرت ﷺ نے تین دفعہ یہ کلمات فرمائے اور ان کے درمیان میں دعا مانگی۔ اس کے بعد آنحضرت ﷺ صفا سے اتر کر مروہ کی طرف چلے، یہاں تک کہ جب آنحضرت ﷺ کے قدم وادی کے نشیب میں پہنچے تو آنحضرت ﷺ کچھ دوڑ کر چلے، پھر جب آنحضرت ﷺ نشیب

سے اوپر آگئے تو پھر اپنی عام رفتار کے مطابق چلے، یہاں تک کہ مروہ پہاڑی پر آئے اور یہاں آنحضرت ﷺ نے بالکل وہی کیا جو صفا پر کیا تھا، یہاں تک کہ جب آنحضرت ﷺ آخری چکر پورا کر کے مروہ پر پہنچے، آنحضرت ﷺ نے اپنے رفقاء صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو مخاطب کر کے فرمایا: اگر پہلے سے میرے خیال میں وہ بات آجاتی جو بعد میں آئی تو میں قربانی کے جانور مدینہ سے ساتھ نہ لاتا اور اس طواف وسعی کو جو میں نے کیا ہے عمرہ بنا دیتا، تو اب میں تم لوگوں سے کہتا ہوں کہ تم میں سے جن کے ساتھ قربانی کے جانور نہیں آئے ہیں وہ اپنا احرام ختم کر دیں اور اب تک جو طواف وسعی انہوں نے کی اس کو عمرہ بنا دیں۔ آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد سن کر سراقہ بن مالک رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا یہ حکم کہ اشہر حج (حج کے مہینوں) میں عمرہ کیا جائے، خاص اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے یہی حکم ہے؟ آنحضرت ﷺ نے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال کر فرمایا: کہ ”دَخَلْتَ الْعُمْرَةَ فِي الْحَجِّ مَرَّتَيْنِ لَا بَلَّ لَا بَلَّ أَبَدٍ“ [عمرہ حج میں داخل ہو گیا، خاص اسی سال کے لئے نہیں بلکہ ہمیشہ ہمیشہ کے لئے۔]

اور حضرت علی رضی اللہ عنہ (جو کہ زکوٰۃ اور دوسرے مطالبات کی وصولی وغیرہ کے لئے حضرت نبی کریم ﷺ کے حکم سے یمن گئے ہوئے تھے) وہاں سے حضرت نبی کریم ﷺ کی قربانی کے لئے مزید جانور لیکر مکہ معظمہ پہنچے، تو حضرت نبی کریم ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا: کہ جب تم نے حج کی نیت کی اور تلبیہ کہہ کر احرام باندھا تو اس وقت تم نے کیا کہا تھا؟ یعنی افراد کے طریقے پر صرف حج کی نیت کی تھی یا تمتع کے طریقے پر صرف عمرہ کی، یا قرآن کے طریقے پر دونوں کی ساتھ ساتھ نیت کی تھی؟ انہوں نے عرض کیا: کہ میں نے نیت اس طرح کی تھی: کہ ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُھِلُّ بِمَا اُھَلُّ بِہٖ رَسُوْلُکَ“ [اے اللہ! میں احرام باندھتا ہوں اس چیز کا جس کا احرام باندھا ہو تیرے رسول ﷺ نے]۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ میں چونکہ قربانی کے جانور ساتھ لایا ہوں (اور اس کی وجہ سے اب حج سے پہلے احرام ختم کرنے کی میرے لئے گنجائش نہیں ہے، اور تم نے میرے جیسے احرام کی نیت کی ہے) اس لئے تم بھی میری طرح احرام ہی کی حالت میں رہو، آگے حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ قربانی کے جانور رسول اللہ ﷺ ساتھ لے کر آئے تھے اور جو بعد میں آنحضرت ﷺ کے لئے حضرت علی رضی اللہ عنہ

یمن سے لے کر آئے ان کی مجموعی تعداد سو تھی۔ (بعض روایات سے تفصیل یہ معلوم ہوتی ہے کہ ۶۳/اونٹ آنحضرت ﷺ کے ساتھ لائے تھے اور ۳/حضرت علی رضی اللہ عنہ یمن سے لائے تھے) حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے آگے بیان کیا: کہ حضرت نبی کریم ﷺ کی ہدایت کے مطابق تمام ان صحابہ رضی اللہ عنہم نے احرام ختم کر دیا جو قربانی کے جانور ساتھ نہیں لائے تھے اور صفامروہ کی سعی سے فارغ ہونے کے بعد اپنے سروں کے بال ترشوا کے وہ سب حلال ہو گئے اور جو طواف وسیعی انہوں نے کی تھی اس کو مستقل عمرہ قرار دے دیا، بس حضرت نبی کریم ﷺ اور وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حالت احرام میں رہے، جو اپنی قربانیاں ساتھ لائے تھے۔

پھر جب یوم الترویہ (یعنی ۸/رذی الحجہ کادن) ہوا تو سب لوگ منی جانے لگے، (اور جو صحابہ رسول اللہ ﷺ کے حکم سے صفامروہ کی سعی کر کے اپنا احرام ختم کر چکے تھے اور حلال ہو گئے تھے) انہوں نے حج کا احرام باندھا، اور حضرت نبی کریم ﷺ اپنی ناقہ پر سوار ہو کر منی کو چلے، پھر وہاں پہنچ کر آنحضرت ﷺ نے (اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے مسجد خیف میں) ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور فجر پانچوں نمازیں پڑھیں، پھر فجر کی نماز کے بعد تھوڑی دیر آنحضرت ﷺ منی میں اور ٹھہرے، یہاں تک کہ جب سورج نکل آیا، تو آنحضرت ﷺ عرفات کی طرف روانہ ہوئے، اور آنحضرت ﷺ نے حکم دیا تھا کہ صوف کا بنا ہوا خیمہ آنحضرت ﷺ کے لئے نمرہ میں نصب کیا جائے، (نمرہ دراصل وہ جگہ ہے جہاں سے آگے عرفات کا میدان شروع ہوتا ہے) آنحضرت ﷺ کے خاندان قریش کے لوگوں کو اس کا یقین تھا اور اس کے بارے میں کوئی شک و شبہ نہیں تھا کہ آنحضرت ﷺ ”مشعر حرام“ کے پاس قیام کریں گے، جیسا کہ قریش زمانہ جاہلیت میں کیا کرتے تھے، (لیکن آنحضرت ﷺ نے ایسا نہیں کیا؛ بلکہ) آنحضرت ﷺ مشعر حرام کے حدود سے آگے بڑھ کے عرفہ پہنچ گئے اور آنحضرت ﷺ نے دیکھا کہ (آنحضرت ﷺ کی ہدایت کے مطابق) نمرہ میں آنحضرت ﷺ کا خیمہ نصب کر دیا گیا ہے تو آنحضرت ﷺ اس خیمہ میں اتر گئے، یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھل گیا، آنحضرت ﷺ نے اپنی ناقہ قصواء پر کجاوا کسنے کا حکم دیا، چنانچہ اس پر کجاوا کس دیا گیا، آنحضرت ﷺ اس پر سوار ہو کر وادی (وادی عرفہ) کے درمیان آئے اور آنحضرت ﷺ نے

اونٹنی کی پشت ہی پر سے لوگوں کو خطبہ دیا، جس میں فرمایا: کہ لوگو! تمہارے خون اور تمہارے مال تم پر حرام ہیں، (یعنی ناحق کسی کا خون کرنا اور ناجائز طریقے پر کسی کا مال لینا تمہارے لئے ہمیشہ ہمیشہ کے لئے حرام ہے)؛ بالکل اسی طرح جس طرح کہ آج یوم العرفہ کے دن ذی الحجہ کے اس مبارک مہینہ میں اپنے اس مقدس شہر مکہ میں (تم ناحق کسی کا خون کرنا اور کسی کا مال لینا حرام جانتے ہو)، خوب ذہن نشین کر لو کہ جاہلیت کی ساری چیزیں (یعنی اسلام کی روشنی کے دور سے پہلے تاریکی اور گمراہی کے زمانہ کی ساری باتیں اور سارے قصے ختم ہیں)، میرے دونوں قدموں کے نیچے دفن اور پامال ہیں، (میں ان کے خاتمہ اور منسوخ ہونے کا اعلان کرتا ہوں) اور زمانہ جاہلیت کے خون بھی ختم ہیں، معاف ہیں، یعنی اب کوئی مسلمان زمانہ جاہلیت کے کسی خون کا بدلہ نہیں لے گا، اور سب سے پہلے میں اپنے گھسرانہ کے ایک خون ربیعہ بن الحارث بن عبدالمطلب کے فرزند کے خون کے ختم اور معاف کئے جانے کا اعلان کرتا ہوں، جو قبیلہ بنی سعد کے ایک گھر میں دودھ پینے کے لئے رہتے تھے، ان کو قبیلہ ہذیل کے آدمیوں نے قتل کر دیا تھا، ہذیل سے اس خون کا بدلہ لینا بھی باقی تھا، لیکن اب میں اپنے خاندان کی طرف سے اعلان کرتا ہوں کہ اب یہ قصہ ختم، بدلہ نہیں لیا جائے گا) اور زمانہ جاہلیت کے سارے سود کے مطالبات (جس کسی کے ذمہ باقی ہیں وہ سب بھی) ختم اور سوخت ہیں، (اب کوئی مسلمان کسی سے اپنا سودی مطالبہ وصول نہیں کرے گا) اور اس باب میں بھی میں سب سے پہلے اپنے خاندان کے سودی مطالبات میں سے اپنے چچا عباس بن عبدالمطلب کے سودی مطالبات کے ختم اور سوخت ہونے کا اعلان کرتا ہوں، (اب وہ کسی سے اپنا سودی مطالبہ وصول نہیں کریں گے) ان کے سارے سودی مطالبات آج ختم کر دئے گئے، اور اے لوگو! عورتوں کے حقوق اور ان کے ساتھ برتاؤ کے بارے میں خدا سے ڈرو؛ اس لئے کہ تم نے ان کو اللہ کی امانت کے طور پر لیا ہے، اور اللہ کے حکم اور اس کے قانون سے ان کے ساتھ متع تمہارے لئے حلال ہوا ہے، اور تمہارا خاص حق ان پر یہ ہے کہ جس آدمی کا گھر میں آنا اور تمہاری جگہ اور تمہارے بستر پر بیٹھنا تم کو پسند نہ ہو وہ اس کو اس کا موقع نہ دیں، لیکن اگر وہ یہ غلطی کریں تو تم (تنبیہ اور آئندہ سد باب کے لئے اگر کچھ سزا دینا مناسب اور مفید سمجھو تو) ان کو کوئی خفیف سی سزا دے سکتے ہو، اور ان کا خاص حق تم پر یہ ہے کہ اپنے مقدور اور حیثیت کے مطابق ان کے کھانے پہننے کا بندوبست کرو، اور میں تمہارے لئے وہ سامان ہدایت

چھوڑ رہا ہوں کہ اگر تم اس سے وابستہ رہے اور اس کی پیروی کرتے رہے تو پھر کبھی تم گمراہ نہ ہو گے وہ ہے ”کتاب اللہ“ اور قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم سے میرے متعلق پوچھا جائے گا (کہ میں نے تم کو اللہ کی ہدایت اور اس کے احکام پہنچائے یا نہیں) تو بتاؤ! کہ وہاں تم کیا کہو گے؟ اور کیا جواب دو گے؟ حاضرین نے عرض کیا: کہ ہم گواہی دیتے ہیں اور قیامت کے دن بھی گواہی دیں گے کہ آنحضرت ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا پیغام اور اس کے احکام ہم کو پہنچا دیے اور رہنمائی اور تبلیغ کا حق ادا کر دیا اور نصیحت و خیر خواہی میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھا، اس پر آنحضرت ﷺ نے اپنی انگشت شہادت آسمان کی طرف اٹھاتے ہوئے اور لوگوں کے مجمع کی طرف اس سے اشارہ کرتے ہوئے تین دفعہ فرمایا: ”اللھم اشھد! اللھم اشھد! اللھم اشھد!“ یعنی اے اللہ! تو گواہ رہ کہ میں نے تیرا پیغام اور تیرے احکام تیرے بندوں تک پہنچا دیے اور تیرے یہ بندے اقرار کر رہے ہیں، اس کے بعد (آنحضرت ﷺ کے حکم سے) حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے اذان دی، پھر اقامت کہی، اور آنحضرت ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی، اس کے بعد پھر بلال رضی اللہ عنہ نے اقامت کہی اور آنحضرت ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی، اور ان دونوں نمازوں کے درمیان آنحضرت ﷺ نے اور کوئی نماز نہیں پڑھی۔

پھر (جب آنحضرت ﷺ ظہر و عصر کی نماز ایک ساتھ بلا فصل پڑھ چکے تو اپنی ناقہ پر سوار ہو کر آنحضرت ﷺ میدان عرفات میں خاص وقوف کی جگہ پر تشریف لائے اور اپنی ناقہ قصواء کا رخ آنحضرت ﷺ نے اس طرف کر دیا جہر پتھر کی بڑی بڑی چٹانیں ہیں، اور پیل مجمع آنحضرت ﷺ نے اپنے سامنے کر لیا اور آنحضرت ﷺ قبلہ رو ہو گئے اور وہیں کھڑے رہے یہاں تک کہ غروب آفتاب کا وقت آ گیا، اور (شام کے آخری وقت میں فضا جو زرد ہوتی ہے وہ) زردی بھی ختم ہو گئی، اور آفتاب بالکل ڈوب گیا، تو آنحضرت ﷺ (عرفات سے مزدلفہ کے لئے) روانہ ہوئے اور حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کو آنحضرت ﷺ نے اپنی ناقہ پر اپنے پیچھے سوار کر لیا تھا، اور حضرت نبی کریم ﷺ آگے بڑھے، یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ نے ”قصواء“ اونٹنی کے لگام کو کھینچا، یہاں تک کہ اس کا سر کجاوے کے نچلے حصہ سے لگ گیا۔ اور آنحضرت ﷺ نے داہنے ہاتھ سے اشارہ فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا: اے لوگو! وقار و تمکنت سے چلو، جب

کسی اونچی جگہ پر چڑھتے تو اونٹنی کی لگام قدرے ڈھیلی کر دیتے، تاکہ وہ اونچائی پر چڑھے، یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ مزدلفہ آگئے (جو عرفات سے تقریباً تین میل ہے)۔ یہاں پہنچ کر آنحضرت ﷺ نے مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک ساتھ پڑھیں، ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ (یعنی اذان ایک ہی دفعہ کہی گئی اور اقامت مغرب کے لئے الگ کہی گئی اور عشاء کے لئے الگ کہی گئی) اور ان دونوں نمازوں کے درمیان بھی آنحضرت ﷺ نے سنت یا نفل کی رکعتیں بالکل نہیں پڑھیں، اس کے بعد آنحضرت ﷺ لیٹ گئے، اور لیٹے رہے، یہاں تک کہ صبح صادق ہوگئی اور فجر کا وقت آگیا، تو آنحضرت ﷺ نے صبح صادق کے ظاہر ہوتے ہی اذان اور اقامت کے ساتھ نماز فجر ادا کی، اس کے بعد آنحضرت ﷺ مشعر حرام کے پاس آئے، (راج قول کے مطابق یہ ایک بلند ٹیلہ سا تھا، مزدلفہ کے حدود میں اب بھی یہی صورت ہے اور وہاں نشانی کے طور پر ایک عمارت بنا دی گئی ہے) یہاں آ کر آنحضرت ﷺ قبلہ رو کھڑے ہوئے اور دعا اور اللہ کی تکبیر و تہلیل اور توحید و تمجید میں مشغول رہے، یہاں تک کہ خوب اجالا ہو گیا، پھر طلوع آفتاب سے ذرا پہلے آنحضرت ﷺ وہاں سے منی کے لئے روانہ ہو گئے اور اس وقت آنحضرت ﷺ نے اپنی ناقہ کے پیچھے حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کو سوار کر لیا اور چل دئے، اور وہ اچھے بال والے گورے اور خوبصورت تھے، جب آنحضرت ﷺ آگے بڑھے تو کچھ عورتیں آپ کے سامنے گزر رہی تھیں، حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کی نظر ان کی طرف پسی گئی تو حضرت نبی کریم ﷺ نے اپنے ہاتھ کو حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کے چہرے پر رکھا (تاکہ کسی جانب سے وسوسہ دل میں نہ آجائے)، حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ اپنے چہرے کو دوسری جانب کر کے پھرا نہیں دیکھنے لگے، حضرت نبی کریم ﷺ نے اپنے دست مبارک کو دوسری جانب سے حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کے چہرے پر رکھ دیا، فضل بن عباس دوسری جانب چہرہ پھیر کر دیکھنے لگے، یہاں تک کہ جب وادی محسر کے درمیان پہنچے تو آنحضرت ﷺ نے اونٹنی کی رفتار کچھ تیز کر دی، پھر اس سے نکل کر اس درمیان والے راستہ سے چلے جو بڑے جمرہ پر پہنچتا ہے، جمرہ کے پاس پہنچ کر جو درخت کے پاس ہے آنحضرت ﷺ نے اس پر رمی کی سات کنکریاں پھینک کے ماریں، جن میں ہر ایک کے ساتھ

آنحضرت ﷺ تکبیر کہتے تھے، یہ کنکریاں ”خذف کے سنگریزوں“ کی طرح کی تھیں (یعنی چھوٹی چھوٹی جو قریباً چنے اور مٹر کے دانے کے برابر ہوتی ہیں) آنحضرت ﷺ نے حجرہ پر یہ کنکریاں (حجرہ کے قریب والی) نشیبی جگہ سے پھینک کر ماریں اور اس رمی سے فارغ ہو کر قربان گاہ کی طرف تشریف لے گئے، وہاں آنحضرت ﷺ نے تیرٹھ اونٹوں کی قربانی اپنے ہاتھ سے کی، پھر جو باقی رہے وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے حوالہ فرمادئے، ان سب کی قربانی انہوں نے کی، اور آنحضرت ﷺ نے ان کو اپنی قربانی میں شریک فرمایا، پھر آنحضرت ﷺ نے حکم دیا کہ قربانی کے ہراونٹ میں سے گوشت کی ایک ایک بوٹی لے لی جائے، پھر ان بوٹیوں کو ایک ہانڈی میں ڈال کر پکالی گئیں اور حضرت رسول اللہ ﷺ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ دونوں نے اس میں سے گوشت تناول فرمایا، اور شور باپیا، اس کے بعد رسول اللہ ﷺ اپنی ناقہ پر سوار ہو کر طواف زیارت کے لئے بیت اللہ کی طرف چل دئے، اور ظہر کی نماز آنحضرت ﷺ نے مکہ مکرمہ میں جا کر پڑھی، نماز سے فارغ ہو کر (اپنے اہل خاندان) بنی عبدالمطلب کے پاس تشریف لائے، جو زمزم سے پانی کھینچ کھینچ کر لوگوں کو پلا رہے تھے، تو آنحضرت ﷺ نے ان سے فرمایا: کہ اگر یہ خطرہ نہ ہوتا کہ دوسرے لوگ غالب آ کر تم سے یہ خدمت چھین لیں گے تو میں بھی تمہارے ساتھ ڈول کھینچتا، ان لوگوں نے آپ کو ایک ڈول زمزم کا بھر کر دیا آنحضرت ﷺ نے اس میں سے نوش فرمایا۔

تشریح: یہ حدیث بڑی جامع ہے، حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے حضور اقدس ﷺ کے حج کے اس قصہ کو اہل بیت کے ایک فرد یعنی حضرت امام محمد باقر جو امام زین العابدین کے بیٹے اور حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے پوتے ہیں، کی فرمائش پر بڑی تفصیل اور دلچسپی سے سنایا تھا، امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں اس حدیث شریف کی بہت تعریف اور اہمیت بیان کی ہے کہ بڑی جامع ہے بہت سے فوائد اور اہم قواعد دین پر مشتمل ہے، فرماتے ہیں بہت سے علماء نے اس حدیث سے بکثرت احکام فقہیہ مستنبط کئے ہیں اور ابن المنذر نے اس پر مستقل ایک جزء تالیف کیا ہے، جس میں ڈیڑھ سو سے زائد مسائل کا استخراج کیا اور اگر وہ کلام کا استقصاء کرتے تو تقریباً اتنے ہی اور مسائل استنباط کر لیتے۔ (نووی)

حضرت شیخ جزء حجة الوداع میں لکھتے ہیں: شیخ ابن الہمام نے فتح القدیر میں کتاب الحج کے شروع

میں اولاً اس پوری حدیث شریف کو ذکر فرمایا اور فرمایا: کہ میں کتاب الحج کا افتتاح اس بابرکت حدیث سے کر رہا ہوں۔ ”انہ اصل کبیر و اجمع حدیث فی الباب“ بہت سے حضرات محدثین اور مؤرخین جنہوں نے حجۃ الوداع پر لکھا ہے ان میں سے بہت سوں نے اسی حدیث شریف کو اپنی تالیف کی اساس اور بنیاد ٹھہرایا ہے۔

حجۃ الوداع کے اسماء عدیدہ

جاننا چاہئے کہ حضور اقدس ﷺ کے اس حج کا مشہور نام حجۃ الوداع ہے، اس کے علاوہ بھی اور نام ہیں، چنانچہ اس کو حجۃ الاسلام بھی کہتے ہیں، حجۃ الاسلام کا اطلاق عرف فقہاء میں حج فرض پر ہوتا ہے، یعنی وہ حج جو اسلام کا ایک اہم رکن ہے، آنحضرت ﷺ نے چونکہ فرضیت حج کے بعد صرف یہی ایک حج کیا ہے، اس لئے اس کو حجۃ الاسلام بھی کہتے ہیں۔

اور حجۃ البلاغ بھی۔ کیونکہ اس میں آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو احکام شرعیہ خصوصاً حج کے مسائل پہنچائے ہیں، قولاً وفعلاً۔

اور حجۃ التمام والکمال بھی، شاید اس وجہ سے کہ آیت کریمہ ”الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي“ (سورة المائدة) [آج میں نے تمہارے لئے تمہارا دین مکمل کر دیا تم پر اپنی نعمت پوری کر دی اور تمہارے لئے اسلام کو دین کے طور پر (ہمیشہ کے لئے) پسند کر لیا۔ (آسان ترجمہ) اسی حج میں نازل ہوئی، لیکن زیادہ مشہور نام حجۃ الوداع ہے۔ (واؤ کے فتح کے ساتھ، ویجوز الکسر) اس نام کی وجہ تسمیہ یہ لکھی ہے کہ اس حج میں حضور اقدس ﷺ نے مسلمانوں کو رخصت فرمایا تھا، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”خذوا عني مناسككم لعلي لا اراكم بعد عامي هذا“ کہ مجھ سے مناسک حج اچھی طرح سیکھ لو، شاید اس کے بعد میری تم سے ملاقات نہ ہو۔

فائدہ اولیٰ: صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا مقولہ مروی ہے کہ ”کنا

نتحدث بحجة الوداع والنبی صلی اللہ علیہ وسلم بین اظہرنا ولا ندری ما حجة الوداع“ کہ حضور اقدس ﷺ کی زندگی میں ہم آپس میں حجۃ الوداع کا ذکر نہ کرتے تھے تو کیا کرتے تھے، لیکن ہمیں

یہ خبر نہیں تھی کہ آنحضرت ﷺ کا یہ حج حجة الوداع کس لحاظ سے ہے؟ اور کیوں اس کو حجة الوداع کہتے ہیں؟

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ اس کی شرح میں لکھتے ہیں، یعنی پھر جب آنحضرت ﷺ کا اس کے بعد قریب ہی میں وصال ہو گیا تب ہم سمجھے کہ اس حج کو حجة الوداع اسی لحاظ سے کہا جاتا تھا۔ (کہ آنحضرت ﷺ لوگوں کو دنیا سے رخصت فرما کر جا رہے تھے)

حضرت گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک تقریر میں یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حضور اقدس ﷺ کے ساتھ غایت محبت و عشق کی وجہ سے یہاں پر لفظ وداع کو شروع میں اس معنی پر محمول کرنے کے لئے تیار نہیں تھے پھر بعد میں مجبوراً ماننا ہی پڑا۔ ”ولنعلم ما قال شیخ الہند فی مرثیۃ شیخہ القطب الکنگوهی رحمۃ اللہ علیہ“

نہ سمجھے تھے کہ اس جانِ جہاں سے یوں جدا ہوں گے

یہ سنتے گو چلے آئے تھے اک دن جانِ جانی ہے

فائدہ ثانیہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ اس تسمیہ یعنی حجة الوداع نام کو مکروہ سمجھتے تھے، اسی طرح ”نبیل المارب“ (فی فقہ الحنابلہ) میں بھی اس تسمیہ کو مکروہ لکھا ہے، بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ وداع کے اندر ترک کے معنی پائے جاتے ہیں، اور ظاہر بات ہے کہ حج جیسی عظیم عبادت رخصت کرنے اور ترک کرنے کی چیز نہیں ہے، بلکہ بار بار کرنے کی چیز ہے نہ یہ کہ بس ایک مرتبہ کر لیا پھر چھٹی۔

فائدہ ثالثہ: حضرت امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے باب حجة الوداع کا ترجمہ

کتاب المغازی کے اخیر میں ذکر فرمایا ہے، مغازی کے بعد سرایا کو اور پھر وفود کو ترتیب وار ذکر کرنے کے بعد اخیر میں حجة الوداع کو ذکر کیا ہے، کیونکہ یہ حضور اقدس ﷺ کے اسفار میں آخری سفر ہے، آنحضرت ﷺ کے زیادہ تر اسفار غزوات اور یا پھر حج و عمرہ کے لئے ہوتے تھے، الحاصل امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا اس باب کو وہاں ذکر کرنا فقہی حیثیت سے نہیں ہے، بلکہ تاریخی حیثیت سے ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (الدر المنضود: ۳/۲۴)

حجۃ الوداع کا واقعہ

حجۃ الوداع کا قصہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں مفصل مذکور ہے، اتنی تفصیل دوسری روایات میں مذکور نہیں ہے، رسول اللہ ﷺ نے ۱۰ھ میں حج کا ارادہ فرمایا، اس سے قبل مدینہ منورہ میں نو سال کے درمیان حج نہ کرنے کی وجہ ظاہر ہے، چونکہ حج کی فرضیت ۹ھ ہی میں ہوئی ہے، اور اگر ان اقوال کو پیش نظر رکھا جائے جن میں حج کی فرضیت ۵ھ یا ۶ھ یا ۸ھ میں بتائی گئی ہے، تب یہ کہا جائے گا کہ اس وقت چونکہ حضرت رسول اللہ ﷺ کو جہاد، اعلاء کلمۃ اللہ اور اظہار دین مبین کے واسطے متعین کیا گیا تھا۔ اور آنحضرت ﷺ اس کے لئے من جانب اللہ مامور تھے، اس لئے آنحضرت ﷺ نے حج کو موخر کیا، لہذا یہ تاخیر بامر اللہ تھی۔ (التعلیق: ۱۹۱/۳)

فقد الممدینۃ بشر کثیر: یعنی آنحضرت ﷺ کے ساتھ حج کو جانے کے لئے اور بھی بہت سے لوگ تیار ہو گئے۔ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حج کرنے والوں کی تعداد کتنی تھی؟ اس بارے میں روایات مختلف ہیں، بعض روایات میں ہے کہ حج کرنے والوں کی تعداد بے شمار تھی، جن کا صحیح عدد معلوم نہیں ہے۔ یہ قول علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔

غزوہ تبوک جو کہ آنحضرت ﷺ کے غزوات میں آخری غزوہ ہے، اس میں لوگوں کی تعداد ایک لاکھ تھی، چونکہ حجۃ الوداع اس کے بعد ہے، اس لئے اس میں لوگوں کی تعداد یقیناً ایک لاکھ سے زیادہ ہوگی، اس لئے بعض روایات میں ایک لاکھ چودہ ہزار کا ذکر ہے، بعض میں ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے۔ (التعلیق: ۲۹۲/۳)

اور بعض روایات میں حاجیوں کی تعداد ایک لاکھ تیس ہزار بتلائی گئی ہے۔ (مرقاۃ: ۲۹۰/۵)

ایک قول چالیس ہزار کی ہے، علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ نوے ہزار کی تعداد تھی۔

ان روایات میں اختلاف کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ابتداء میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ چلنے والے کم ہوں اور بعد میں تعداد بڑھ گئی ہو، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ رواۃ میں سے ہر ایک نے اپنے تخمینے اور اندازے کے مطابق عدد ذکر کیا ہے، اور تخمینہ ہر آدمی کا دوسرے سے مختلف ہوتا ہے۔

فولدت اسماء بنت عمیس: حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا پہلے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں، ان کے انتقال کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان سے نکاح کیا، اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ان سے نکاح کیا۔ چنانچہ رسول اللہ ﷺ جب حجة الوداع کے لئے روانہ ہوئے تو اس وقت یہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نکاح میں تھیں، اور ان سے محمد بن ابوبکر پیدا ہوئے، محمد بن ابوبکر اصغر صحابہ میں سے ہیں، جن کو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ساتھیوں نے ۳۸ھ میں مصر میں شہید کیا۔ (مرقاۃ: ۲۹۰/۵)

حضرت رسول اللہ ﷺ کا حضرت اسماء رضی اللہ عنہا کو غسل کا حکم دینا اس بات کی دلیل ہے کہ نساء کو احرام کے لئے غسل کرنا مسنون ہے اور یہ غسل نطافت کے لئے ہوتا ہے نہ کہ طہارت کے لئے، یہی وجہ ہے کہ نفاس والی عورت کو تیمم کرنے کا حکم نہیں دیا گیا، اور یہی حکم حائضہ کا بھی ہے۔ (مرقاۃ: ۲۹۰/۵)

نیز آنحضرت ﷺ کا ان کو یہ حکم کرنا کہ ”واحرمی“ احرام باندھ لو یعنی احرام کی نیت کر لو اور لبیک کہو، اس سے یہ معلوم ہوا کہ نساء کا احرام صحیح ہوتا ہے، چنانچہ وہ تمام افعال حج ادا کرے گی، سوائے طواف اور سعی کے، طواف تو اس لئے نہیں کر سکتی کہ طواف مسجد میں ہوتا ہے، نساء اور حائضہ کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے، اور سعی اس لئے نہیں کر سکتی کہ سعی ہمیشہ طواف کے بعد ہوتی ہے۔ علی الانفراد سعی مشروع نہیں ہے۔

ثم رد كب القصواء: اسحق بن راہویہ، داؤد ظاہری کے نزدیک پیدل چلنا اولیٰ ہے، جمہور کے نزدیک سواری اولیٰ ہے، حافظ عجمیؒ فرماتے ہیں کہ اشخاص کے احوال پر موقوف ہے۔

لسناننوی الا الحج لسنانعرف العمرۃ: جملہ ثانیہ جملہ اولیٰ کے لئے بطور تاکید ذکر کیا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہمارا خیال تھا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ اور آنحضرت ﷺ کے اصحاب صرف حج کریں گے اور عمرہ نہیں کریں گے، اسی لئے ہم صرف حج ہی کی نیت کر کے آئے تھے، یہ صورت حال اسی زمانہ جاہلیت کے عقیدہ کی مطابق تھی کہ عمرہ کو اشہر حج میں من افجر الف جود سمجھا جاتا تھا۔ (مرقاۃ: ۲۹۲/۵)

چنانچہ آنحضرت ﷺ نے عملاً اور قولاً اس رسم جاہلیت کی تردید فرمائی کہ خود بھی اشہر حج میں عمرہ ادا کیا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو بھی عمرہ ادا کرنے کا حکم دیا۔

فصلی رکعتیں: یہ رکعتیں طواف ہیں، حضرات حنفیہ وجوب کے قائل ہیں، چونکہ آنحضرت ﷺ نے جب ان دو رکعتوں کو ادا کیا تو ”وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى“ [اور تم مقام ابراہیم کو نماز پڑھنے کی جگہ بنا لو۔] (آسان ترجمہ) آیت بھی تلاوت کی، لیکن چونکہ وہ حدیث جس میں رکعتیں کا ادا کرنا اور بطور استدلال آیت کا تلاوت کرنا مذکور ہے خبر واحد ہے، اس لئے باوجود ”وَ اتَّخِذُوا“ صیغہ امر کے صرف وجوب ثابت ہوگا، فرضیت ثابت نہیں ہوگی۔ امام مالک اور امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہما رکعتیں طواف کو سنت کہتے ہیں، ان کا استدلال اعرابی کی حدیث سے ہے جس میں ”هل على غيرهن قال لا الا ان تطوع“ مذکور ہے، لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی ایک دوسری روایت وجوب کی بھی ہے۔ (التعلیق: ۱۹۳/۳)

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ: حدیث شریف کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے ”قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ“ پہلی رکعت میں پڑھی اور ”قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ“ دوسری رکعت میں پڑھی، جب کہ یہ ترتیب مسنون کے خلاف ہے، اس لئے کہا جائے گا کہ یہاں پر واؤ مطلق جمع کے لئے ہے، ترتیب کے لئے نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۲۹۲/۵)

لہذا ترتیب کا لحاظ رکھتے ہوئے سورۃ کافرون کو سورۃ اخلاص پر مقدم کرنا چاہئے، جیسا کہ مصابیح کی روایت میں اسی طرح مذکور ہے۔ اور چونکہ سورۃ کافرون میں براءت عن الشک ہے اور سورۃ اخلاص میں اثبات توحید ہے اور براءت عن الشک اثبات توحید پر مقدم ہے، جیسا کہ کلمہ توحید میں ہے، اس لئے بھی سورۃ کافرون کو سورۃ اخلاص پر مقدم کیا جائے گا۔

علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے حدیث شریف میں سورتوں کی مذکورہ ترتیب کے بارے میں یہ نکتہ بیان کیا ہے کہ چونکہ سورۃ اخلاص میں اثبات توحید ہے اور سورۃ کافرون میں اللہ تعالیٰ سے اضداد اور شرکاء کی نفی کی گئی ہے، اس لئے اثبات کو اہتمام شان کی وجہ سے نفی پر مقدم کیا گیا ہے۔ (شرح الطیبی: ۲۴۵/۵)

أَبَدًا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ: سعی بین الصفا والمرہ میں اختلاف ہے کہ آیا فرض ہے یا واجب ہے؟

سعی کے اندر حنفیہ کے تین قول ہیں: واجب، شرط، سنت۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے واجب ہی کو رائج قرار دیا ہے، علامہ عینی نے حنفیہ کا مذہب اشتراط نقل کیا ہے، اسی کو رائج قرار دیا ہے۔ جبکہ حضرات شوافع سعی کو فرض کہتے ہیں۔

قرآن مجید کی آیت ”فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا“ [لہذا جو شخص بھی بیت اللہ شریف کا حج کرے یا عمرہ کرے تو اس کے لئے اس بات میں کوئی گناہ نہیں ہے کہ وہ ان کے درمیان چکر لگائے۔] (آسان ترجمہ) سعی بین الصفا والمروہ ہی کے سلسلے میں نازل ہوئی ہے، تعجب ہے کہ حضرات شوافع قصر الصلوٰۃ فی السفر کو رخصت کا درجہ دیتے ہیں، چونکہ قرآن مجید کی آیت میں ”فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ“ [اور تم جب زمین میں سفر کرو اور تمہیں اس بات کا خوف ہو کہ کافر لوگ تمہیں پریشان کریں گے تو تم پر اس بات میں کوئی گناہ نہیں ہے کہ تم نماز میں قصر کر لو۔] (آسان ترجمہ) وارد ہے، اور اس میں ”لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ“ کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے جس سے ان کے خیال میں قصر کا رخصت ہونا تو ثابت ہوتا ہے، لیکن وجوب ثابت نہیں ہوتا، سعی بین الصفا والمروہ کے سلسلے میں تو ”فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا“ فرمایا گیا ہے، لیکن بایں ہمہ وہ سعی کو فرض کہتے ہیں، حنفیہ پر کوئی الزام نہیں آتا، اس لئے کہ وہ قصر اور سعی دونوں کو واجب کہتے ہیں۔

تفصیل اس کی یہ ہے کہ ”لا جناح“ کا صیغہ جانب فعل سے حرج کی نفی کر رہا ہے، سو اگر جانب ترک میں بھی حرج کی نفی ہو تو وہ فعل مباح ہوگا، اور اگر جانب ترک میں حرج منفی ہے، لیکن جانب فعل نفی حج کے ساتھ ساتھ محمود اور پسندیدہ قرار دیا گیا ہو تو وہ فعل مستحب یا مسنون ہوگا، اور اگر جانب ترک کو اختیار کرنے میں حرج لازم آتا ہو جس کے معنی یہ ہیں کہ جانب فعل نفی حرج کے ساتھ ساتھ مطلوب اور مؤکد بال تاکید ہے تو وہ فعل واجب ہوگا، اس طرح ”لا جناح“ مباح، مستحب، مسنون اور واجب سب کو شامل ہوتا ہے، اور دوسرے دلائل سے یہ فیصلہ کیا جائے گا کہ یہ فعل کس حیثیت کا ہے، سو چونکہ سعی بین الصفا والمروہ کا حکم روایات میں موجود ہے، لیکن وہ اخبار آحاد ہیں، اور اخبار آحاد مفید ظن ہوتی ہیں، اس لئے ان سے فرضیت ثابت نہیں ہوگی، البتہ وجوب ثابت ہوگا، یہی صورت قصر فی الصلوٰۃ میں بھی پائی جاتی ہے۔

حتیٰ اذا کان اخر طواف علی المروۃ الخ: ائمہ اربعہ کے نزدیک سعی کے کل شوط سات

ہیں۔ ابتداء صفا سے اور انتہاء مروہ پر ہوگی۔

عبدالرحمن الشافعی کے نزدیک چودہ شوط ہیں، لہذا ابتداء کی طرح انتہاء سعی بھی صفا پر ہوگی، علامہ نووی نے اس مذہب کی تردید کی ہے۔

لو انی استقبلت من امری ما استدبرت لم اسق الہدی: رسول اللہ ﷺ جب مکہ مکرمہ پہنچے اور عمرہ ادا کیا تو آنحضرت ﷺ حلال نہیں ہوئے، ایک تو اسلئے کہ آنحضرت ﷺ رائج قول کے مطابق قارن تھے، اور قارن حج سے پہلے عمرہ کر کے حلال نہیں ہو سکتا اور دوسری بات یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ ساق الہدی تھے، یعنی قربانی کے جانور اپنے ساتھ لائے تھے، اس لئے آنحضرت ﷺ نے احرام نہیں کھولا، بلکہ عمرہ کے بعد بھی حالت احرام ہی میں رہے، جیسا کہ پہلے بتلایا جا چکا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں اشہر حج کے اندر عمرہ کرنے کو افجر الفجر سمجھا جاتا تھا۔ آنحضرت ﷺ چاہتے تھے کہ اس عقیدہ کی عملاً اور قولاً تردید فرمائیں، عملاً تردید تو اس طرح فرمائی کہ آنحضرت ﷺ نے خود اشہر حج میں عمرہ ادا کیا، اور قولاً تردیدیوں فرمائی کہ آنحضرت ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو یہ حکم دیا کہ جو شخص اپنے ساتھ قربانی کا جانور نہیں لایا ہے وہ عمرہ کرے اور عمرہ ادا کرنے کے بعد احرام کھول دے، یعنی حج کے احرام کو عمرہ کا احرام قرار دے کر عمرہ ادا کرے اور حلال ہو جائے، اس کو فسخ الحج الی العمرہ کہا جاتا ہے، اور یہ اسی سال کی خصوصیت تھی۔ (مرقاۃ: ۲۹۶/۵)

لیکن یہ حکم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر کئی وجہ سے گراں گذرا، ایک تو اس وجہ سے کہ ہم تو احرام کھول دیں اور رسول اللہ ﷺ حالت احرام میں رہیں، اس طرح آنحضرت ﷺ کی متابعت فوت ہو جائے گی، اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو کسی بھی حال میں متابعت کا فوت ہو جانا گوارا نہیں تھا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ چونکہ زمانہ جاہلیت میں اشہر حج کے اندر عمرے کو افجر الفجر سمجھا جاتا تھا، اس لئے بھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس حکم میں کچھ تردد سا ہوا۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ خود صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کہا: کہ اب عرفہ میں صرف پانچ دن رہ گئے ہیں، اس لئے یہ بات مناسب معلوم نہیں ہوتی کہ ہم احرام کھول دیں اور اپنی عورتوں کے پاس جائیں، جب کہ تھوڑے عرصہ بعد عرفہ جائیں گے، اس لئے انہوں نے اپنی اس ناگواری کا اظہار ان الفاظ سے کیا: ”فناستی

عرفة تقطر مذاکیرنا المنی“

ان تمام وجوہ کی بناء پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر یہ حکم ناگوار گذرا تو آنحضرت ﷺ نے ناراضگی کا اظہار کیا اور فرمایا: کہ اگر مجھے پہلے معلوم ہوتا کہ احرام کا کھولنا تم پر گراں گذرے گا جیسا اب معلوم ہوا تو میں بھی قربانی کا جانور ساتھ نہ لاتا اور احرام کھول کر فسخ الحج الی العمرة کرتا۔

ام لا بد الخ: اس کے مصداق میں اختلاف ہے، ظاہر یہ اور حنا بلہ کے نزدیک اس کا مصداق فسخ الحج الی العمرة ہے، اور جمہور کے نزدیک اشہر حرم کے اندر عمرہ کرنا اس کا مصداق ہے، اور یہ اختلاف مبنی ہے، ایک اور مسئلہ کے اختلاف پر۔ وہ یہ کہ فسخ الحج الی العمرة جائز ہے یا نہیں؟ امام احمد اور ظاہر سہریہ کے نزدیک جائز ہے، جمہور کے نزدیک جائز نہیں۔

قال دخلت العمرة فی الحج الخ: اس کے علماء نے مختلف مطلب بیان کئے ہیں:

(۱)..... چونکہ مشرکین ان ایام کے اندر عمرہ کو حرام سمجھتے تھے تو اس جملہ سے ان کے اس زعم کو باطل کرنا مقصود ہے۔ جمہور، صاحب ہدایہ، سرخسی نے یہی تفسیر کی ہے۔

(۲)..... ابن قدامہ مغنی کے اندر تحریر فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ افعال عمرہ اس طور پر کئے جائیں گے کہ اس کے بعد حج تمتع کے افعال کئے جا سکیں، یعنی خلاصہ یہ ہے کہ اس سے حج تمتع کی طرف اشارہ ہے۔

(۳)..... یا یہ بیان کرنا مقصود ہے کہ حج قرآن جائز ہے۔

(۴)..... امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عمرہ واجب ہے۔

(۵)..... یہ بات بیان کرنی مقصود ہے کہ حج و عمرہ کے لئے ایک ہی طواف وسعی کافی ہے۔

(۶)..... یہ بیان مقصود ہے کہ عمرہ کوئی مستقل نہیں بلکہ حج کافی ہے۔

ولا تشک قریش الا انہ واقف عند الم شعرا الحرام: زمانہ جاہلیت میں قریش حج

کرنے کے لئے ”مشرع حرام“ پر وقوف کیا کرتے تھے، مشعر حرام مزدلفہ میں ایک پہاڑ ہے، جس کو ”جبل القرع“ بھی کہا جاتا ہے۔ (شرح الطیبی: ۵/۲۵۱)

یہ لوگ اپنی مذہبی برتری کے احساس کی بناء پر حدود حرم سے باہر جانا پسند نہیں

کرتے تھے، اس لئے عند المشعر الحرام وقوف کرتے تھے، اور دوسرے لوگ عرفات میں جا کر وقوف کیا کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ نے بعثت سے پہلے جتنے حج کئے روایات میں صراحتاً مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ اس وقت بھی لوگوں کے ساتھ عرفات میں جا کر ہی وقوف کرتے تھے۔ (روایات کے لئے دیکھئے: الدر المنثور: ۱/۲۲۷)

لیکن قریش کو خدا جانے کس بنیاد پر یہ مغالطہ ہوا کہ آنحضرت ﷺ آج عند المشعر الحرام وقوف کریں گے، بہر حال آنحضرت ﷺ نے عرفات پہنچ کر ہی وقوف فرمایا۔

فاتی بطن الوادی: ”بطن وادی“ عرفات میں ایک جگہ کا نام ہے، جسے عرنہ بھی کہا جاتا ہے، اور عرفات میں داخل نہیں ہے، اس لئے جمہور کے نزدیک اس میں وقوف جائز نہیں ہے، علامہ ابن عبد البر رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر علماء کا اجماع نقل کیا ہے، لیکن امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے یہ قول منقول ہے کہ اگر کسی شخص نے عرنہ میں وقوف کر لیا تو اس کا وقوف درست ہو جائے گا، البتہ اس پر دم لازم ہوگا۔ (المغنی: ۳/۲۰۷)

فخطب الناس: رسول اللہ ﷺ نے دو خطبے ارشاد فرمائے، پہلے خطبہ میں توجج کے احکام بیان کئے اور عرفات میں کثرت ذکر و دعا کی ترغیب دی، دوسرا خطبہ پہلے خطبہ کی بہ نسبت مختصر تھا، اس میں صرف دعا تھی۔

الا کل شی من امر الجاہلیۃ تحت قدمی مو ضوع: [خبردار! جاہلیت کی ہر چیز میرے قدموں کے نیچے دفن کر دی گئی۔] یہ کنایہ ہے امور جاہلیت کے ابطال اور ان کی تردید سے۔

ودماء الجاہلیۃ مو ضوع: موضوع کے معنی ہیں: ”لا قصاص ولا دية ولا كفارة“ یعنی زمانہ جاہلیت میں اگر کسی کو قتل کر دیا تھا تو اب اس کا قصاص ہے نہ دیت اور نہ کفارہ بلکہ معافی کا اعلان ہے، اس کو اہتماماً دوبارہ ذکر کیا گیا اور نہ امر جاہلیت میں اس کا ذکر آچکا تھا، اور یا اس لئے ذکر کیا گیا تا کہ اس پر اس قول ”وان اول دم اضع من دمائنا دم ابن ربيعة بن الحارث“ کو مرتب کیا جائے۔ (مرقاۃ: ۵/۲۹۹)

ربیعہ ابن حارث کے بیٹے کے خون کا قصہ یہ ہے کہ حارث حضرت رسول اللہ ﷺ کے چچا اور

عبدالطلب کے بیٹے تھے، ان کا لڑکا تھا اور ربیعہ کا ایک شیرخوار بچہ تھا، جس کا نام تھا ایاس، عرب کے عام رواج کے مطابق ایاس کو دودھ پلانے کے لئے قبیلہ بنی سعد بھیج دیا گیا تھا، لڑائی کے دوران قبیلہ ہذیل کی طرف سے ایک پتھر آ کر ایاس کو لگا، جس سے وہ مر گیا، ایاس چونکہ رسول اللہ ﷺ کے چچا کا پوتا تھا، اس لئے اس کے قتل کا انتقام لینے کا حق رسول اللہ ﷺ کو حاصل تھا، مگر آنحضرت ﷺ نے اس کا خون معاف کیا، اور خون کی معافی کی ابتداء اپنے قریبی رشتہ دار سے اس لئے کی تاکہ لوگوں کے دلوں میں کوئی شبہ باقی نہ رہے، اور لوگ بالکل مطمئن ہو جائیں اور دوسروں کے لئے اس میں رخصت کی گنجائش کا سد باب ہو جائے۔

وربا الجاهلیة موضوع: ربا سے مراد وہ اموال ہیں جن کو غضب کر لیا گیا تھا، یا اچک لیا گیا تھا، اسی طرح سود کی وہ شرح بھی اس میں داخل ہے، جس کے حساب سے راس المال سے زائد رقم وصول کی جاتی ہے۔ (مرقاۃ: ۲۹۹/۵)

راس المال کی معافی مراد نہیں ہے، یہاں پر بھی آنحضرت ﷺ نے سب سے پہلے اپنے عم محترم حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے سود کی معافی کا اعلان فرمایا، جن کا بہت زیادہ سود زمانہ جاہلیت کے لوگوں کے ذمہ باقی رہ گیا تھا۔

واستحللتم فروجهن بکلمۃ اللہ الخ: [اور تم ان کی شرمگاہوں کو اللہ تعالیٰ کے کلمہ کے ذریعہ حلال کیا ہے۔] کلمۃ اللہ کے مصداق میں اختلاف ہے:

(۱)..... بعض نے کہا کہ اس سے مراد "فَانْكِحُوْا مَا طَابَ لَكُمْ" (الایۃ) [دوسری عورتوں میں سے

کسی سے نکاح کرلو جو تمہیں پسند آئیں دو دو سے، تین تین سے اور چار چار سے۔] ہے۔

(۲)..... ایجاب وقبول مراد ہے۔

(۳)..... کلمۃ توحید مراد ہے۔

(۴)..... علامہ خطابی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد "امساک بمعروف الخ" ہے۔

وجعل حبل المشاة بین یدیه: علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حبل حاء کے فتح اور باء کے

سکون کے ساتھ اور اس کو حبل بالجیم اور باء کے فتح کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے۔

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا: کہ اس کو حبل المشاة (بالحاء) پڑھا جائے، اور یہ اشبہ بالحدیث بھی ہے، تو اس کے معنی ہوں گے لوگوں کی اجتماع گاہ، اور اس کو جبل (بالجیم) پڑھا جائے تو اس کے معنی راستہ ہوں گے، جہاں پر پیدل لوگ چلتے ہوں اور بعض نے کہا: کہ یہ ایک مقام کا نام ہے، جہاں پر بہت زیادہ ریت جمع ہے۔ (مرقاۃ: ۳۰۱/۵)

حتی اتی المزدلفة فصلی بہا المغرب والعشاء: حج کے موقع پر دو جگہوں میں جمع بین الصلواتین مشروع ہے، ایک عرفات میں، دوسرے مزدلفہ میں۔ آنحضرت ﷺ نے عرفات میں جمع بین الظهر والعصر جمع تقدیم فرمائی ہے، اور مزدلفہ میں جمع بین المغرب والعشاء جمع تاخیر فرمائی ہے۔ حنفیہ کے نزدیک یہ جمع ”من حیث انہ نسک من مناسک الحج“ ہے، یہ جمع ”من حیث السفر“ نہیں ہے، جب کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ جمع ”من حیث السفر“ ہے۔ اس لئے اگر کوئی شخص یہیں کا باشندہ ہو یا مسافر ہو لیکن فاصلہ دو مرحلوں سے کم ہو، تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جس طرح اس کے لئے قصر جائز نہیں، ایسا ہی جمع بین الصلواتین بھی جائز نہیں۔ (شرح النووی علی الصحيح لمسلم: ۱/۳۹۷)

روایت میں جمع عرفات اور جمع مزدلفہ دونوں کے لئے اذان واحد اور اقامتین مذکور ہیں، عرفات میں جمع بین الصلواتین کے بارے میں فقہاء کے تین اقوال ہیں:

- (۱)..... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جمع بین الصلواتین دو اذانوں اور دو اقامتوں کے ساتھ ہوگی۔
- (۲)..... امام ابوحنیفہ، امام شافعی، سفیان ثوری اور ابو ثور رحمہم اللہ وغیرہم کا مسلک یہ ہے کہ جمع بین الصلواتین ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ کیا جائے گا۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے۔

(۳)..... امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جمع بین الصلواتین بغیر اذان کے دو اقامتوں کے ساتھ کیا جائے گا۔ (بدایۃ المجتہد: ۱/۳۴۷)

مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین کے بارے میں فقہاء کے کل چھ اقوال ہیں، لیکن مشہوران میں سے چار ہیں:

(۱)..... امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ جمع بنین الصلوٰۃ تین کیا جائے گا، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول قدیم اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے، اور مالکیہ میں سے ابن ماجشون نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

(۲)..... امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ جمع ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ ہوگی، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو صحیح قرار دیا ہے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول اسی کے مطابق ہے، حنفیہ میں سے امام زفر اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو اختیار کیا ہے، اور شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اسی کو رائج قرار دیا ہے۔

(۳)..... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ جمع دو اذانوں اور دو اقامتوں کے ساتھ کی جائے گی۔ ”وروی ذلک عن عمرو وابنه وعبد الله بن مسعود“

(۴)..... امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا قول مشہور یہ ہے کہ بغیر اذان دو اقامتوں کے ساتھ جمع کی جائے گی، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت اس کے مطابق ہے۔ ”وروی ذلک عن ابن عمر وابنه سالم والقاسم“ (معارف السنن: ۶/۲۱۸)

حتیٰ اتی بطن محسر: لفظ ”محسر“ میم کے ضمہ، ہاء کے فتح اور سین کے کسرہ اور تشدید کے ساتھ ہے، یہ مزدلفہ اور منی کے درمیان ایک وادی کا نام ہے اور اس وادی کو محسر اس لئے کہا جاتا ہے کہ تحسیر کے معنی ہیں عاجز کر دینے کے جیسا کہ قرآن کریم کی اس آیت میں ہے: ”يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ“ ای عاجز۔

چونکہ اس مقام پر اصحاب فیل کو کعبۃ اللہ پر چڑھائی سے عاجز کر دیا گیا تھا، اس لئے اس کو بطن محسر کہا جاتا ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۳۰۲)

حتیٰ اتی الجمرۃ التی عند الشجرة: یہ وہی جمرہ کبریٰ ہے، جس کو ”جرہ عقبہ“ کہا جاتا ہے، ہو سکتا ہے اس زمانہ میں وہاں کوئی درخت کھڑا ہو اس لئے ”التي عند الشجرة“ فرمایا۔
حصی الخذف: ”حصی الخذف“ خذف کے معنی آتے ہیں انگلی کے اشارہ سے کسکری

بھینکنا، مراد چھوٹی چھوٹی کنکریاں ہیں۔ (نفحات النقیح: ۳۱۵ تا ۳۲۰)

فنحر ثلثا وستین بدنة الخ: ابن حبان فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی عمر شریف کے عدد کے مطابق جانور ذبح فرمائے۔

ابوداؤد اور مسند احمد کی روایت کے اندر ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تیر سٹھ جانور ذبح کئے ہیں، دونوں احادیث کے اندر تعارض ہے، ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مسلم کی روایت راجح ہے، کیونکہ ابوداؤد کی روایت کے اندر ابن اسحق ایک راوی ضعیف ہے۔

حافظ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ نے تیس جانور ذبح کئے اور پھر حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضور اکرم ﷺ نے مل کر ذبح کئے، اور تیر سٹھ کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ذبح کئے۔ نیز آنحضرت ﷺ نے حکم فرمایا اور ہر اونٹ کی ایک ایک بوٹی لے کر ہانڈی میں کر کے سب کو پکایا گیا، پھر ان کا گوشت تناول فرمایا اور شور بانوش فرمایا، اس طرح آنحضرت ﷺ نے سب کا حق ادا فرمایا۔

پھر آنحضرت ﷺ سواری پر سوار ہوئے اور بیت اللہ شریف کا طواف فرمایا، سوار ہو کر طواف کرنے میں متعدد مصلحتیں تھیں۔

(۱)..... تاکہ لوگ طواف کا طریقہ سیکھ لیں۔

(۲)..... کسی کو کوئی سوال کرنا ہو سوال کر سکے۔

(۳)..... زیارت کے مشتاق حضرات آسانی کے ساتھ زیارت کر سکیں۔

(۴)..... لوگ ہجوم نہ لگائیں کہ چاروں طرف سے لوگ مصافحہ کرتے رہیں اور دشواری ہو۔

(۵)..... ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کو ضعف اور تھکان ہو۔

(۶)..... بیان جواز کے لئے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ بیماری اور معذوری کی وجہ سے سوار ہو کر طواف کر سکتے ہیں۔

پھر مکہ مکرمہ میں نماز ظہر ادا فرمائی۔

پھر بنو عبد المطلب جو لوگوں کو زمزم پلا رہے تھے ان کے پاس تشریف لائے، اور فرمایا: اے

بنو عبدالمطلب! پانی کھینچو۔ اور اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ تم پر تمہارے پانی پلانے پر غالب آجائیں گے تو تمہارے ساتھ میں خود پانی کھینچتا۔

مطلب یہ ہے کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں خود اپنے ہاتھ سے کنویں سے پانی کھینچوں، لیکن یہ اندیشہ ہے کہ اگر میں خود پانی کھینچتا ہوں تو بعد میں لوگ سنت سمجھ کر خود ہی پانی کھینچنا شروع کریں گے، اور تمہارے نظام میں خلل ہو جائے گا، اور تم کو لوگوں کو پانی پلانے میں دشواری پیش آئے گی، اس لئے میں ایسا نہیں کرتا۔

اس سے آنحضرت ﷺ کی کمال شفقت کا اندازہ ہوا، خود بنو عبدالمطلب پر بھی شفقت کہ ان کے نظام میں خلل اور دشواری نہ ہو، اور تمام حجاج اور زائرین پر بھی شفقت کہ لوگ آنحضرت ﷺ کی اتباع میں خود کنویں سے پانی کھینچیں گے تو سب کو دشواری ہوگی کہ ہر ہر آدمی خود ہی کنویں سے پانی کھینچے گا تو کتنی دشواری ہوگی وہ ظاہر ہے۔

معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کے ایک ایک عمل میں کتنی مصلحتیں اور ہر شخص کے حال کی رعایت ہوتی تھی۔ چنانچہ بنو عبدالمطلب نے کنویں سے پانی کا ڈول کھینچ کر دیا اور آنحضرت ﷺ نے زمزم نوش فرمایا۔

اب آگے مختصر زمزم کی تاریخ اور اس کی فضیلت اور چند مسائل ذکر کئے جاتے ہیں۔
ملاحظہ فرمائیں:

آب زمزم کی مختصر تاریخ

”زمزم“ وہ متبرک چشمہ ہے جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنی قدرت سے اس وقت ظاہر فرمایا جب حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنے جگر گوشے حضرت اسماعیل علیہ السلام اور ان کی والدہ حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا کو اس جگہ قیام کرایا، اس سے قبل وہاں دور دور تک آبادی کا نام و نشان نہ تھا، اور نہ سیرابی کا کوئی انتظام تھا۔

ضروری تو شہ ختم ہونے کے بعد حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا بے قراری کے عالم میں ادھر ادھر سرگرداں

تھیں، اور بار بار صفا و مرہ کی پہاڑیوں پر چڑھ کر پانی تلاش کر رہی تھیں، اچانک انہوں نے واپس آ کر یہ حیرت انگیز منظر دیکھا کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بالکل قریب پانی کا چشمہ ابل رہا ہے، تو آپ نے فوراً وہاں منڈیر بنائی اور چلو میں لے کر پانی مشکیزہ میں بھرنا شروع کر دیا، یہی زمزم کے چشمہ کا آغاز تھا۔

حضرت نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ”اگر حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا زمزم کو اپنے حال پر چھوڑ دیتیں تو یہ ایک عظیم جاری چشمہ بن جاتا۔“ (بخاری شریف: ۵/۱۷۷)

زمزم کا چشمہ ظاہر ہونے کے بعد یمن کے قبیلہ جرہم کا ایک قافلہ وہاں پانی کے آثار دیکھ کر حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا کی اجازت سے قیام پذیر ہوا، اور ان لوگوں نے وہیں بود و باش اختیار کر لی، حضرت اسماعیل علیہ السلام کا رشتہ بھی انہیں لوگوں میں ہوا، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی اولاد میں برکت عطا فرمائی، صدیاں اسی میں بیت گئیں، تا آنکہ آنے والی نسلوں میں اختلاف و انتشار پیدا ہوا، اور بنو جرہم اور آس پاس کے قبائل میں لڑائیاں ہونے لگیں، اور اس لڑائی میں بنو جرہم نے مغلوب ہو کر مکہ معظمہ سے اپنے اصلی وطن ”یمن“ کی طرف منتقل ہونے کا ارادہ کیا، اور جاتے وقت کعبہ مشرفہ کی کچھ امانتوں اور حجر اسود کو زمزم کے کنوئیں میں ڈال کر اسے اس طرح پاٹ دیا کہ اوپر سے اس کے کچھ آثار نظر نہ آئیں۔ (تخصیص: الروض الاف: ۲۱۴)

اس کے بعد سالوں گزر گئے اور کسی کو زمزم کو تلاش کرنے کا خیال نہ آیا، تا آنکہ حضرت نبی اکرم ﷺ کے دادا خواجہ عبدالمطلب جو مکہ معظمہ کے بڑے سردار تھے، ان کو خواب میں زمزم کی جگہ نشان دہی کرائی گئی، چنانچہ ایک ہی موضوع کے خواب کئی دن لگاتار دیکھنے کی وجہ سے جب ان کو خواب کی سچائی کا یقین ہو گیا تو انہوں نے اپنے بیٹے حارث بن عبدالمطلب کو لے کر خواب میں بیان کردہ علامت کے مطابق کھدائی شروع کی، تھوڑی ہی کھدائی کے بعد کنوئیں کے آثار نظر آئے، جسے دیکھتے ہی خواجہ عبدالمطلب نے نعرہ تکبیر بلند کیا، یہ منظر دیکھ کر قریش کے دیگر لوگ خواجہ عبدالمطلب کے پاس آئے اور یہ کہنے لگے کہ یہ ہمارے مورث اعلیٰ حضرت اسماعیل علیہ السلام کا کنواں ہے، اس لئے اس میں ہم سب شرکت کا حق رکھتے ہیں، آپ اکیلے اس کے مالک نہیں ہیں، خواجہ عبدالمطلب نے فرمایا: کہ ”یہ سعادت اللہ تعالیٰ نے خاص کر مجھے عطا فرمائی ہے، اس میں میں کسی

دوسرے کو شریک نہیں کر سکتا۔“ مگر قریش ان کی بات پر مطمئن نہ ہوئے اور لڑائی پر آمادہ ہو گئے، تو خواجہ عبدالمطلب نے پیش کش کی کہ کسی کو فیصلہ مان کر اس کے مطابق عمل کرو، تو قریش نے ملک شام کی ایک کاہنہ کا نام لیا کہ اس کے سامنے مقدمہ پیش کیا جائے گا، اور وہ جس کو کہے گی زمزم کا کنواں اسی کو دے دیا جائے گا، چنانچہ اس پر اتفاق ہو گیا اور خواجہ عبدالمطلب اور قریش کے دیگر قبائل کے نمائندے سفر میں نکل پڑے۔ اتفاق یہ ہوا کہ راستہ میں خواجہ عبدالمطلب کے ساتھیوں کا پانی ختم ہو گیا اور پیاس کی شدت کی وجہ سے ہلاکت کی نوبت آ گئی، ان لوگوں نے قریش کے دیگر خاندانوں کے نمائندوں سے پانی مانگا، مگر انہوں نے اپنی ضرورت کا عذر بتا کر انکار کر دیا، خواجہ عبدالمطلب نے یہ صورت حال دیکھ کر اپنے ساتھیوں کو مشورہ دیا کہ ہر ایک آدمی ایک ایک قبر تیار کرے، تاکہ پیاس کی شدت کی وجہ سے ہم میں سے جس آدمی کا انتقال ہوتا رہے اسے دفن کیا جاتا رہے، چنانچہ ساتھیوں نے اس مشورہ کی تعمیل کی اور پھر بیٹھ کر موت کا انتظار کرنے لگے، لیکن بعد میں خواجہ عبدالمطلب کو خیال آیا کہ ایسے ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر مرنے سے کیا فائدہ؟ آگے سفر شروع کرنا چاہئے، ہو سکتا ہے اللہ تعالیٰ پانی عطا فرمائیں۔ چنانچہ سب نے سفر کی تیاری شروع کی، اور جیسے ہی خواجہ عبدالمطلب نے اپنی اونٹنی کو کھڑا کیا، اچانک اس کے کھر کے نیچے سے ایک میٹھے پانی کا چشمہ نمودار ہوا، جسے دیکھ کر بے اختیار سب ساتھیوں نے نعرہ تکبیر بلند کیا، اور وہ پانی خود بھی پیا اور ساتھیوں کو بھی پلایا، اور دیگر قبائل کے نمائندوں کو بھی یہ کہہ کر مدعو کیا کہ: ”آؤ! یہ پانی اللہ تعالیٰ نے ہمیں عطا فرمایا ہے۔“ یہ حال دیکھ کر قافلہ کے لوگ بہہ اٹھے: کہ ”اب ہم زمزم کے بارے میں آپ سے کوئی جھگڑا نہ کریں گے، کیونکہ جس اللہ نے اس جنگل میں آپ کو پانی عطا فرمایا ہے اسی اللہ نے آپ کو زمزم عطا کیا ہے۔“ اور وہ سب لوگ وہیں سے واپس مکہ معظمہ آ گئے اور کاہنہ کے پاس نہیں گئے۔ (تلخیص: دلائل النبوة: ۹۳، البدایہ والنہایہ: ۶۳۶، الروض الانف: ۲۵۷)

زمزم کے پانی کی خصوصیات

زمزم کا پانی اپنے اندر کئی خصوصیات رکھتا ہے:

(۱)..... ایک خصوصیت یہ ہے کہ یہ پانی کتنا ہی خرچ کیا جائے کبھی کم نہیں ہوتا، بعض روایات میں ہے کہ

ایک مرتبہ ایک حبشی شخص اس کنویں میں گر کر مر گیا تھا، جس کی وجہ سے کنویں کا سارا پانی نکالا گیا، تو یہ دیکھا گیا کہ حجر اسود کی طرف سے بہت تیز پانی آرہا ہے، جس کو بمشکل تمام روکنے کی کوشش کی گئی، لیکن پھر بھی پانی رک نہیں پایا۔ (سنن دارقطنی: ۱/۲۸)

آج یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ روزانہ مشینوں کے ذریعہ لاکھوں گیلن اس سے پانی نکالا جاتا ہے، مگر الحمد للہ! پانی کی آمد میں کوئی کمی نہیں آتی، اگر اتنا پانی کسی اور کنویں سے نکالا جائے تو دودن میں سوکھ جائے۔

(۲)..... دوسری خصوصیت یہ ہے کہ اس پانی میں پیاس مٹانے کے ساتھ ساتھ بھوک مٹانے کی صلاحیت بھی پائی جاتی ہے، گویا کہ مائیت کے ساتھ غذائیت بھی ہے۔ صحیح روایت میں ہے کہ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے ایک مہینہ تک صرف زمزم کے پانی پر گزارا فرمایا، جس کی بنا پر ان کے بدن میں چربی چڑھ گئی۔ (مسلم شریف: ۲/۲۹۵)

(۳)..... تیسری خصوصیت یہ ہے کہ زمزم کے پانی کو اللہ تعالیٰ نے موجب شفا بھی بنایا ہے۔ ایک روایت میں حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”خَيْرُ مَاءٍ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَاءٌ زَمْزَمَ فِيهِ طَعَامٌ مِنْ طُعْمٍ وَشِفَاءٌ مِنْ سُقْمٍ“

(معجم کبیر طبرانی، حدیث نمبر: ۱۱۱۶۷، بحوالہ تاریخ مکہ المکرمہ: ۷۸)

[روئے زمین پر سب سے بہترین پانی آب زمزم ہے، یہ کھانے کے لئے خوراک بھی ہے اور بیماری سے شفا بھی ہے۔]

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی اور ایک روایت میں مروی ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”الْحَمْلَى مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ فَأَبْرِدُوا بِهَا بِمَاءِ زَمْزَمَ“

(مسند احمد: ۱/۲۹۱، تاریخ مکہ مکرمہ: ۷۹)

[جہنم کی تپش سے ہوتا ہے، لہذا اسے زمزم کے پانی سے ٹھنڈا کیا کرو۔]

(۴)..... نیز فضائل کی بعض کتابوں میں منقول ہے کہ زمزم کے پانی کو دیکھنے سے بینائی میں اضافہ ہوتا ہے۔ (تاریخ مکہ مکرمہ: ۷۸)

(۵)..... تجربہ سے یہ بات ثابت ہے کہ زمزم کا پانی عرصہ دراز تک بغیر کسی تغیر کے محفوظ رہتا ہے، یہ اس پانی کی ایک اہم خصوصیت ہے، دنیا کا اور کوئی پانی اپنے اندر یہ صفت نہیں رکھتا۔ (مکتب الفتاویٰ: ۸۵/۴)

آب زمزم کی فضیلت

آب زمزم دنیا کے تمام پانیوں میں سب سے افضل ہے، جس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ جب شق صدر کے واقعات پیش آئے تو آپ کے قلب اطہر کو ماء زمزم سے دھویا گیا۔ (صحیح بخاری، حدیث نمبر: ۳۳۴۲، صحیح مسلم، حدیث نمبر: ۱۶۲)

اگر زمزم کے علاوہ کوئی اور پانی اس سے افضل ہوتا تو یقیناً اسی سے قلب اطہر کو دھویا جاتا۔

نیز ایک بڑا فائدہ آب زمزم کا یہ ہے کہ اسے جس نیت و ارادہ سے پیاجائے گا اللہ تعالیٰ اس ارادہ کی تکمیل فرمائیں گے۔ چنانچہ حضرت نبی کریم ﷺ کا ارشاد عالی ہے:

”مَاءُ زَمْزَمَ لِمَا شَرِبَ لَهُ“ (سنن ابن ماجہ، حدیث نمبر: ۳۰۶۲) [یعنی زمزم کا پانی پیتے وقت اللہ تبارک و تعالیٰ سے جو حاجت مانگنے کا خیال جمایا جائے گا ان شاء اللہ وہ مراد پوری ہوگی۔]

منقول ہے کہ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے زمزم پیتے وقت دو باتوں کی دعا فرمائی تھی، ایک علم کی دوسرے تیر اندازی کی، آپ کا علمی مقام تو دنیا کو معلوم ہی ہے۔ تیسرا اندازی بھی آپ کی ایسی تھی کہ ۹۹ فیصد نشانہ خطا نہ کرتا تھا۔ (تاریخ مکہ المکرمة: ۶۷، المکتبۃ الشاملۃ)

اور لا علاج مریضوں کی زمزم کے ذریعہ بحکم خداوندی شفا یابی اور اصحاب حاجت کی مسرادیں پوری ہونے کے واقعات بکثرت تاریخ میں درج ہیں۔

اس لئے حضرت نبی اکرم ﷺ کا یہ معمول مبارک نقل کیا گیا ہے کہ آنحضرت ﷺ زمزم کے پانی کو خصوصیت کے ساتھ اپنے ساتھ لے جاتے تھے، اور یہ بھی روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرات حنین رضی اللہ عنہم کی تحنیک فرماتے ہوئے، اس میں آب زمزم کو شامل فرمایا تھا۔

(شامی کراچی: ۶۲۵/۲ بحوالہ انوار مناسک: ۳۹۹)

علاوہ ازیں بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمزم کو ثواب کی نیت سے دیکھنا بھی عبادت ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۱۴۰، زبدۃ الناسک: ۱۳۷)

اور بعض روایات میں یہ مضمون بھی وارد ہے کہ زمزم کو خوب جی بھر کر پینا نفاق سے برأت کی علامت ہے۔ حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”ان اية ما بيننا وبين المنافقين لا يتصلعون من ماء زمزم“ (الہدایۃ والنہایۃ: ۶۳۹/۲)

[ہمارے اور منافقوں کے درمیان امتیاز کی علامت یہ ہے کہ منافقین زمزم کا پانی جی بھر کر نہیں پیتے۔] (اس کے برخلاف مومنین مخلصین خوب سیراب ہو کر زمزم کا پانی پیتے ہیں)

موجودہ دور میں بزم زمزم کی صورت حال

چند سال پہلے تک زمزم کے کنویں تک پہنچنے کے لئے حجر اسود کے سامنے نیچے جانے کے راستے بنے ہوئے تھے اور وہاں بڑی تعداد میں زمزم کی ٹونٹیاں لگی ہوئی تھیں، جن سے لوگ پانی لے کر استعمال کرتے تھے، لیکن اب کئی سالوں سے زمزم کے کنویں کو اوپر سے بالکل برابر کر دیا گیا ہے، اور کنویں سے پانی براہِ آمد کرنے کے لئے نہایت طاقتور مشینیں لگادی گئی ہیں، جن کے ذریعہ ہر وقت پانی کھینچا جاتا ہے، اور پھر اسے ٹھنڈا کرنے والی مشینوں سے گزار کر نہ صرف حرم مکہ بلکہ حرم نبوی کے گوشہ گوشہ میں بھی نہایت فراوانی سے مہیا کرانے کا انتظام ہے۔ نیز یہ پانی بڑی مقدار میں مکہ معظمہ کے علاقہ ”کدوی“ میں ذخیرہ کر کے شائقین کو مفت سپلائی کیا جاتا ہے، اور حج کے زمانہ میں حجاج کی رہائشی بلڈنگوں پر پابندی سے پہنچایا جاتا ہے، اور ویسے بھی جا بجا تقسیم ہوتا ہے، بلاشبہ سعودی حکومت کی خدمات اس معاملہ میں نہایت قابلِ قدر ہیں۔ ”فجزاھم اللہ أحسن الجزاء“

خلاصہ یہ کہ آب زمزم امت محمدیہ بلکہ پوری انسانیت کے لئے ایک عظیم قدرتی تحفہ ہے، اس سے برکت حاصل کرنا بجائے خود موجبِ رحمت ہے۔

ذیل میں آب زمزم کے بارے میں مختصر مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں:

آب زمزم پینے کے آداب

آب زمزم پیتے وقت درج ذیل آداب کا لحاظ رکھیں:

(۱)..... اپنا رخ قبلہ کی طرف کر لیں۔

(۲)..... اللہ کا ذکر کریں۔

(۳)..... تین سانس میں پئیں۔

(۴)..... خوب سیراب ہو کر پئیں۔

(۵)..... پینے کے بعد اللہ تعالیٰ کا شکر بجالائیں۔

”عن محمد بن عبد الرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما قال: کنت عند ابن عباس رضی اللہ عنہما جالسا فاجاءه رجل، فقال من اين جئت، قال: من زمزم، قال: فشربت منها كما ينبغي، قال: وكيف؟ قال: اذا شربت منها فاستقبل القبلة واذكر اسم الله وتنفس ثلاثا وتضع منها فاذا فرغت فاحمد الله عز وجل، فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: ان اية ما بيننا وبين المنافقين انهم لا يتصلعون من زمزم۔“
(سنن ابن ماجہ، باب الشرب من زمزم، حدیث نمبر: ۳۰۶۱، ”قاموس الفقہ“ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی: ۱۰۱/۴)

آب زمزم پیتے وقت کی ایک ماثور دعا

مروی ہے کہ سیدنا حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما آب زمزم پیتے وقت یہ دعا پڑھا کرتے تھے: ”اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا وَاسِعًا وَشِفَاءً مِّنْ كُلِّ دَاءٍ“
(فتح القدری: ۵۰۶/۳)

[اے اللہ! میں آپ سے نفع بخش علم، وسعت والے رزق اور ہر بیماری سے شفاء کی

درخواست کرتا ہوں۔]

کیا آب زمزم کھڑے ہو کر پینا ضروری ہے؟

آب زمزم کو کھڑے ہو کر پینے کی اجازت ہے، لیکن یہ کوئی ضروری نہیں ہے، لہذا بیٹھ کر پینے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ (افادہ الشامی بحثاً: ۱/۲۲۸، مطلب فی مباحث الشرب قائماً، بیروت)

آب زمزم سے وضو اور غسل

آب زمزم سے وضو اور غسل بطور تبرک کرنا درست ہے، البتہ ناپاک چیز کو دھونے یا ناپاکی کو زائل کرنے کے لئے آب زمزم کا استعمال بہتر نہیں، اس لئے آب زمزم سے استنجاء کرنا اور جنبی اور محدث کا غسل کرنا اور کسی ناپاک چیز کو پاک کرنا مناسب نہیں ہے۔ ”ویجوز الاغتسال والتوضی بماء زمزم علی وجه التبرک ولا یستعمل الا علی شیء طاهر، فلا ینبغی ان یغتسل به جنب او محدث ولا فی مکان نجس“ (غنیۃ الناسک: ۱۴۰، ثامی بیروت: ۴/۴۶)

آب زمزم ساتھ لانا

مکہ مکرمہ سے آب زمزم ساتھ لانا منتخب ہے، اور یہ حرم مکہ کا سب سے قیمتی تحفہ ہے۔ ”ویستحب حملہ الی البلاد“ (غنیۃ الناسک: ۱۴۱)

آب زمزم مریض پر چھڑکنا

آب زمزم میں اللہ تبارک و تعالیٰ نے شفاء رکھی ہے، اس لئے مریض کو پلانا اور اس پر چھڑکنا اس لئے نافع ہے۔ ”ویصبہ علی المریض ویسقیہم فانہ شفاء سقم، وانہ لما شرب له کما بسطہ فی الفتح“ (غنیۃ الناسک: ۱۴۱)

غیر مسلم کو آب زمزم پلانا

غیر مسلم شخص کو بھی آب زمزم پلانا درست ہے۔ (مستفاد کتاب الفتاویٰ: ۸۲/۴)

حائضہ کے احرام باندھنے کا طریقہ

{ ۲۴۴۱ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ فَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَمِنَّا مَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ، فَلَبَّأَ قَدِمْنَا مَكَّةَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَهَلَ بِعُمْرَةٍ وَلَمْ يُهْدِ فَلْيَحِلِّ وَمَنْ أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ وَأَهْدَى فَلْيُهِلَّ بِالحَجِّ مَعَ الْعُمْرَةِ ثُمَّ لَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ مِنْهُمَا، وَفِي رِوَايَةٍ فَلَا يَحِلُّ حَتَّى يَحِلَّ بِنَحْرِ هَدْيِهِ وَمَنْ أَهَلَ بِحَجٍّ فَلْيَتِمَّ حَجَّهُ، قَالَتْ: فَحِضْتُ وَلَمْ أَطْفِ بِالْبَيْتِ وَلَا بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَلَمْ أَزَلْ حَائِضًا حَتَّى كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ وَلَمْ أَهْلِلْ إِلَّا بِعُمْرَةٍ فَأَمَرَنِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَنْقُضَ رَأْسِي وَأَمْتَشِطَ وَأُهِلَّ بِالحَجِّ وَأَتْرَكَ الْعُمْرَةَ فَفَعَلْتُ حَتَّى قَضَيْتُ حَجِّي بَعَثَ مَعِيَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ، وَأَمَرَنِي أَنْ أَعْتَمِرَ مَكَانَ عُمْرَتِي مِنَ التَّنْعِيمِ، قَالَتْ: فَطَافَ الَّذِينَ كَانُوا أَهْلُوا بِالْعُمْرَةِ بِالْبَيْتِ وَبَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ، ثُمَّ حَلُّوا، ثُمَّ طَافُوا طَوَافًا بَعْدَ أَنْ رَجَعُوا مِنْ مَنَى وَأَمَّا الَّذِينَ جَمَعُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ، فَأَتَمُّوا طَوَافًا وَاحِدًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۶، کتاب الحيض باب كيف تهل الحائض بالحج، النخ، حديث نمبر: ۳۱۷،

مسلم شریف: ۱/۳۸۷، کتاب الحج، باب بيان وجوه الاحرام، حديث نمبر: ۱۲۱۱۔

حل لغات: قدمنا: قدم (س) قدوماً، جانا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم حجۃ الوداع میں حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ نکلے، ہم میں سے وہ لوگ بھی تھے جنہوں نے صرف عمرے کا احرام باندھا، اور وہ لوگ بھی تھے جنہوں نے صرف حج کا احرام باندھا، تو جب ہم مکہ مکرمہ پہنچے تو حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جس شخص نے عمرے کا احرام باندھا ہے اور

اس کے ساتھ ہدی ہے، تو وہ عمرے کے ساتھ حج کا احرام باندھ لے، پھر جب تک ان دونوں سے فارغ نہ ہو جائے اس وقت تک احرام نہ کھولے، اور ایک روایت میں ہے کہ جب تک اپنی ہدی کی قربانی سے فارغ نہ ہو جائے احرام نہ کھولے، اور جس شخص نے حج کا احرام باندھا ہے وہ اپنا حج پورا کرے، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: کہ میں حائضہ تھی، اس لئے میں نے نہ ہی طواف کیا اور نہ صفا مروہ کی سعی کی، میں حالت حیض میں تھی کہ عرفہ کا دن آ گیا، چونکہ میں نے صرف عمرے کا احرام باندھا تھا، اس لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ میں سرکھول کر کنگھی کر لوں اور حج کا احرام باندھ کر عمرہ چھوڑ دوں؛ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا، یہاں تک کہ میں نے اپنا حج پورا کیا، تو آنحضرت ﷺ نے میرے ساتھ حضرت عبدالرحمن بن ابوبکر کو بھیج کر مجھے حکم دیا کہ میں مقام تنعیم سے احرام باندھ کر عمرے کی قضا کروں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے کہا: جن لوگوں نے صرف عمرے کا احرام باندھا تھا، انہوں نے خانہ کعبہ کا طواف کیا اور صفا مروہ کی سعی کی، پھر حلال ہو گئے، پھر منی سے لوٹنے کے بعد ایک طواف کیا اور جن لوگوں نے حج قرآن کیا ان لوگوں نے صرف ایک طواف کیا۔

تشریح: فحضت ولم اطف بالبيت: چنانچہ حائضہ عورت کے لئے یہی حکم ہے کہ وہ طواف بالبيت نہیں کر سکتی، چونکہ سعی بین الصفا والمروہ طواف کے بغیر صحیح نہیں ہے، اس لئے حائضہ عورت سعی بین الصفا والمروہ بھی نہیں کرے گی، ورنہ حیض سعی کے لئے مانع نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۳۰۶/۵)

حضرت رسول اللہ ﷺ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو عمرہ کو ترک کرنے کا حکم دیا، یہی حکم ہر حائضہ کا ہے کہ اگر یوم ترویہ آ جانے تک وہ حیض سے پاک نہ ہو تو عمرہ کو ترک کر کے حج کا احرام باندھ لینا چاہئے۔

وامرني ان اعتمر مكان عمرتي من التنعيم: ”مکہ معظمہ سے مدینہ طیبہ کی جانب چار میل کے فاصلہ پر ایک مشہور جگہ ہے۔ (فتح الباری: ۳/۶۰۷)

اب وہ آبادی کے پھیل جانے کی وجہ سے مکہ مکرمہ شہر میں داخل ہے، آفاقی یعنی باہر سے آنے والے کے لئے تو مشہور میقات متعین ہیں، لیکن اہل مکہ کے حج کے لئے میقات حرم ہے، خواہ وہ مکہ

ہو یا آفاقی ہو، لیکن وہ مکہ میں رہتا ہو۔

البتہ اہل مکہ کے عمرہ کے میقات کے متعلق اختلاف ہے، چنانچہ ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ جو شخص مکہ میں رہتا ہو عمرہ کے لئے اس کا میقات مقام تنعیم متعین ہے۔ یعنی مقام تنعیم آ کر ہی وہ احرام باندھے گا، ان حضرات کا استدلال اسی حدیث شریف سے ہے جس میں کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو مقام تنعیم سے احرام باندھنے کا حکم دیا۔

لیکن جمہور اور ائمہ اربعہ کا مذہب یہ ہے کہ اہل مکہ کے عمرہ کے لئے میقات حل ہے، حل کے علاقے میں جس جگہ سے احرام باندھے درست ہے، اس میں تنعیم اور دوسرے مقامات جو حل میں آتے ہیں سب برابر ہیں۔ (معارف السنن: ۶/۳۳۴)

جہاں تک تعلق ہے اس حدیث شریف کا جس میں مقام تنعیم کا ذکر ہے، ہو یہ اس لئے نہیں ہے کہ اہل مکہ کے لئے میقات مقام تنعیم ہی متعین ہے، بلکہ چونکہ مقام تنعیم حل کی دوسری حدود کے مقابلے میں زیادہ قریب تھا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے تنعیم سے احرام باندھنے کا حکم دیا۔ اور اس کی تائید خود ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی حدیث سے ہوتی ہے، جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے:

”وما نزلها الا من اجلى فامر عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله تعالى عنه بما يقال
احمل اختك فاخرجهما من الحرم قالت والله ما ذكر الجعرانة ولا التنعيم فلنهل بعمره فكان
ادنا من الحرم التنعيم فاهلكت بعمره فطفه نابا لبيت وسعينا بين الصفا والمروة ثم اتينا
فارتحل“ (معاني الآثار للطحاوی: ۱/۴۹۴)

اس حدیث شریف میں ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے خود یہ تصریح موجود ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے جعرانہ اور تنعیم میں سے کسی متعین جگہ کا نام نہیں لیا، بلکہ آنحضرت ﷺ کا مقصد فقط یہ تھا کہ حل سے احرام باندھا جائے، لیکن چونکہ مقام تنعیم سب سے زیادہ قریب تھا، اس لئے حضرت عبد الرحمن رضی اللہ عنہ نے اسی کو اختیار کیا اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے یہیں سے احرام باندھا۔

فانما طافوا طوافا واحدا: قارن کے لئے تین طواف پر تو تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

(معارف السنن: ۶/۳۶۸)

(۱)..... طوافِ قدوم جو سنت ہے۔

(۲)..... طوافِ زیارت جس کو طوافِ افاضہ بھی کہتے ہیں، جو فرض ہے۔

(۳)..... طوافِ وداع جس کو طوافِ صدر بھی کہتے ہیں جو واجب ہے۔

البتہ طوافِ عمرہ میں ائمہ کا اختلاف ہے، چنانچہ امام ابوحنیفہ، سفیان ثوری اور امام اوزاعی رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک قارن پر طوافِ عمرہ بھی ہے، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت اسی کے مطابق ہے، اسی طرح ان حضرات کے نزدیک قارن پر کل چار طواف ہو جاتے ہیں، البتہ قارن کے لئے اتنی گنجائش ہے کہ اگر وہ طوافِ عمرہ ہی میں طوافِ قدوم کی نیت کر لے تو یہ ایک ہی طواف دونوں کے لئے کافی ہو جائے گا، علیحدہ طوافِ قدوم کرنے کی ضرورت نہ ہوگی، یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے کوئی شخص مسجد میں داخل ہو کر سنت یا فرض میں تحیۃ المسجد کی نیت کرے، تو اس کی یہ نیت تحیۃ المسجد کے لئے بھی کافی ہو جائے گی، جب کہ ائمہ ثلاثہ امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم نے طوافِ عمرہ کی نفی کی ہے، ان کے نزدیک قارن کے لئے مستقل طور پر طوافِ عمرہ نہیں ہے، بلکہ طوافِ عمرہ کا طوافِ زیارت میں تداخل ہو جاتا ہے۔ (مذاہب کی تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو: عمدۃ القاری: ۹/۱۸۴)

ائمہ ثلاثہ کا استدلال ایک تو ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی اس روایت سے ہے، اسی طرح ترمذی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: ”عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرن الحج والعمرة، فطاف لهما طوافا واحدا“ (ترمذی شریف: ۱/۱۸۸) [حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول پاک ﷺ نے حج و عمرہ کو جمع فرمایا، اور دونوں کیلئے ایک طواف فرمایا۔] اس مسئلہ میں حقیقہ کی مستدل کئی روایات ہیں، جن میں سے چند یہ ہیں:

(۱)..... سنن دارقطنی میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: ”عن عبداللہ: قال: ان

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: طاف لعمرته وحجته طوافين وسعي سعيتين،

وابوبکر رضي الله عنه وعمر رضي الله عنه وعلي رضي الله عنه وابن مسعود رضي الله عنه۔“ [حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے منقول

ہے کہ حضرت رسول پاک ﷺ نے اپنے عمرہ اور اپنے حج کے لئے دو طواف اور دو سعی فرمائی اور ابو بکر و عمرو علی و ابن مسعود رضی اللہ عنہم نے بھی۔ [

(۲)..... ایسی ہی دارقطنی میں حضرت عمران بن حصین کی روایت ہے: ”ان النبی صلی اللہ علیہ

وسلم طاف طوافین و سعی سعیین“ (ان دونوں روایتوں کے لئے دیکھئے: دارقطنی: ۲/۲۶۴)

[حضرت نبی کریم ﷺ نے دو طواف اور دو سعی فرمائیں۔]

(۳)..... دارقطنی ہی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت ہے: ”عن علی انه طاف لهما طوافین و سعی

لہما سعیین وقال ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صنع“ (دارقطنی: ۲/۳۶۲)

[حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے دو طواف اور دو سعی فرمائی اور فرمایا: میں نے

اسی طرح رسول پاک ﷺ کو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔]

(۴)..... امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے سنن بکری میں مسند علی رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ذکر کی ہے: ”عن حماد بن

عبدالرحمن الانصاری عن ابراہیم بن محمد بن الحنفیة: قال طفت مع ابی و قد

جمع بین الحج والعمرة فطاف لهما طوافین و سعی سعیین و حدثنی ان علیا فعل

ذلک و قد حدثہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل ذلک“ (نصب الراية: ۳/۱۱۰)

[ابراہیم بن محمد بن حنفیہ رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے ابا کے ساتھ

طواف کیا اور انہوں نے حج و عمرہ دونوں کو جمع فرمایا تھا، اور دونوں نے دو طواف اور دو سعی

فرمائی تھی اور انہوں نے مجھ سے بیان فرمایا: کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے ایسا ہی فرمایا تھا، اور

انہوں نے بیان فرمایا تھا: کہ حضرت رسول پاک ﷺ نے بھی ایسا ہی فرمایا تھا۔]

(۵)..... ہمارا ایک استدلال اس اثر سے بھی ہے جس کو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاثار میں ذکر کیا

ہے: ”عن علی بن ابی طالب قال: اذا اهللت بالحج والعمرة فطف لهما طوافین

واسع لهما سعیین بالصفا والمروة قال: منصور فلقيت مجاہدا و هو یفتی بطواف

واحد لمن قرن فحدثته بهذا الحديث فقال لو كنت سمعت لم افعل الا بطوافین

واما بعد اليوم فلا افتی الا بهما“ (تتار: ۵۸-۵۹) [حضرت علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ

سے منقول ہے انہوں نے فرمایا: کہ جب تم حج و عمرہ کا احرام باندھو تو ان کے لئے دو طواف کرو اور ان کے لئے صفا و مروہ کے درمیان دو سعی کرو۔ منصور نے فرمایا: کہ میں نے مجاہد سے ملاقات کی، وہ قارن کے لئے ایک طواف کا فتویٰ دیتے تھے، میں نے ان سے یہ حدیث بیان کی، تو انہوں نے فرمایا: اگر میں اس کو سنتا تو کبھی دو طواف کے علاوہ فتویٰ نہ دیتا، اور آج کے بعد دو طواف کا ہی فتویٰ دونگا۔]

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایات کا جواب یہ ہے کہ اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک طواف نہیں کیا، بلکہ تین طواف کئے، اس لئے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایات میں جو ایک طواف کا ذکر ہے، ان روایات کے ظاہر پر تو کسی نے بھی عمل نہیں کیا، سب نے ان میں تاویل کی ہے، چنانچہ ائمہ ثلاثہ یہ تاویل کرتے ہیں کہ اس سے مراد طواف زیارت ہے، جس میں طواف عمرہ کا داخل ہو گیا ہے، جب کہ حنفیہ اس میں یہ تاویل کرتے ہیں کہ طواف قدوم کو طواف عمرہ میں داخل کر کے دونوں کے لئے ایک طواف کیا، اس لئے کہ حج میں طواف قدوم کی وضع تھیہ بیت اللہ کے لئے ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص طواف عمرہ میں طواف قدوم کی نیت کر لے تو اس کا طواف قدوم ادا ہو جائے گا، اس طرح طواف عمرہ اور طواف قدوم دونوں ایک ہی طواف سے ادا ہو جائیں گے۔

حدیث شریف کی ایک توجیہ حضرت شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے فرمائی ہے، فرماتے ہیں کہ اس طواف واحد سے مراد طواف تحلل یعنی حلال ہونے کا طواف ہے، وجہ ظاہر ہے کہ آنحضرت ﷺ قارن کی وجہ سے طواف عمرہ کے بعد حلال نہیں ہوئے، بعد میں ایک ہی طواف زیارت کر کے دونوں احراموں سے حلال ہوئے۔ (نہات التبیح: ۳۲۱/۳)

حج قرآن و تمتع کے معنی

{ ۲۴۴۲ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ تَمَتَّعَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَسَاقَ

مَعَهُ الْهُدَى مِنْ ذِي الْحَلِيفَةِ وَبَدَأَ، فَأَهْلَ بِالْعُمْرَةِ، ثُمَّ أَهْلَ بِالْحَجِّ، فَتَمَتَّعَ النَّاسُ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَكَانَ مِنَ النَّاسِ مَنْ أَهْدَى وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَهْدِ فَلَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكَّةَ، قَالَ لِلنَّاسِ: مَنْ كَانَ مِنْكُمْ أَهْدَى، فَإِنَّهُ لَا يَحِلُّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى يَقْضَى حَجُّهُ وَمَنْ لَمْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَهْدَى، فَلْيُطْفِئِ بِالْبَيْتِ وَالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَلْيَقْضِ وَلْيَحِلِّ ثُمَّ لِيَهْلِ بِالْحَجِّ وَلِيَهْدِ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ هُدًى، فَلْيَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةَ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ، فَطَافَ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ وَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ أَوَّلَ شَيْءٍ، ثُمَّ حَبَّ ثَلَاثَةَ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعًا، فَكَرَعَ حِينَ قَطَعَ طَوَافَهُ بِالْبَيْتِ عِنْدَ الْمَقَامِ رَكَعَتَيْنِ، ثُمَّ سَلَّمَ، فَأَنْصَرَفَ، فَأَتَى الصَّفَا، فَطَافَ بِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ سَبْعَةَ أَطْوَافٍ ثُمَّ لَمْ يَحِلَّ مِنْ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ حَتَّى قَطَعَ حَجَّهُ وَتَحَرَّ هُدْيَهُ يَوْمَ النَّحْرِ وَأَفَاضَ، فَطَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَرَّمَ مِنْهُ وَفَعَلَ مِثْلَ مَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ سَاقِ الْهُدَى مِنَ النَّاسِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۹۹، کتاب المناسک، باب من ساق الهدی، حدیث

نمبر: ۱۶۶۱، مسلم شریف: ۱/۴۰۳، باب وجوب الدم على المتمتع، حدیث نمبر: ۱۲۷۰۔

حل لغات: الهدی: جمع ہے: ہدیہ کی، بمعنی قربانی کا وہ جانور جو حرم میں بھیجا جائے۔ خب:

حَبَّ (ن) حَبًّا: جوش مارنا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حجۃ الوداع میں عمرہ کو حج سے ملا کر تمتع کیا، تھا، اور ذوالحلیفہ سے قربانی کا جانور ساتھ لے لیا تھا، نیز آنحضرت ﷺ نے پہلے عمرہ کا احرام باندھا، پھر حج کا، چنانچہ لوگوں نے بھی حضرت نبی کریم ﷺ کی معیت میں عمرے کے ساتھ حج کو ملا کر حج تمتع کیا، لوگوں میں بعض وہ تھے جن کے ساتھ ہدی تھی اور بعض وہ تھے جن کے ساتھ ہدی نہیں تھی، تو جب حضرت نبی کریم ﷺ مکہ مکرمہ پہنچے، تو آنحضرت ﷺ

لوگوں سے فرمایا: کہ آپ لوگوں میں سے جن کے ساتھ ہدی ہے وہ سب حج کرنے سے پہلے ان چیزوں کو حلال نہ سمجھیں جن سے باز رہ رہے ہیں، اور جن کے ساتھ ہدی نہیں ہے وہ سب خانہ کعبہ کا طواف، صفامروہ کی سعی اور بال کٹوا کر حلال ہو جائیں، پھر حج کا احرام باندھیں، اور قربانی کریں، جو قربانی نہ کر سکیں وہ حج کے ایام میں تین روزے رکھیں اور گھر جا کر سات روزے رکھیں، آنحضرت ﷺ نے مکہ مکرمہ جاتے ہی طواف فرمایا، اس طور پر کہ سب سے پہلے حج اسود کو بوسہ دیا، پھر تین مرتبہ اکڑ کر چلے اور چار مرتبہ آہستہ آہستہ، جب آنحضرت ﷺ خانہ کعبہ کے طواف سے فارغ ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے مقام ابراہیم کے پاس دو رکعت نماز پڑھی، پھر آنحضرت ﷺ نے سلام پھیرا، اور وہاں سے چل کر صفا پہنچے اور صفامروہ کے سات چکر لگائے، پھر آنحضرت ﷺ نے اجتناب کرنے والی چیزوں کو حلال نہیں سمجھا، یہاں تک کہ جب آنحضرت ﷺ نے حج کر لیا، قربانی کے دن قربانی کی اور طواف افانہ کر لیا تو پھر آنحضرت ﷺ نے اجتناب کی جانے والی چیزوں کو حلال سمجھا اور جو لوگ ہدی ساتھ میں لے گئے تھے انہوں نے ایسا ہی کیا جیسا کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے کیا۔

تشریح: تمتع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: اس حدیث شریف میں جو تمتع

رسول اللہ ﷺ عربی مذکور ہے، اس سے مراد تمتع لغوی ہے، لہذا یہ قرآن کے منافی نہیں ہے، اور یا پھر یہ کہا جائے گا کہ ابتداءً آنحضرت ﷺ نے حج کا احرام باندھا، اور پھر اس کے ساتھ عمرہ کا احرام شریک کر لیا، اس طرح آنحضرت ﷺ قارن ہو گئے، اور یہ تاویل ضروری ہے تاکہ اس سے ابن عمر رضی اللہ عنہ کی روایات میں تطبیق ہو جائے، اس لئے کہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے متعلق حج افراد کے راویوں میں سے ابن عمر رضی اللہ عنہ بھی ہیں۔

اسی روایت میں ”وبداً فاهل بالعمرة ثم اهل بالحج“ موجود ہے، یہ عبارت تمتع رسول اللہ ﷺ کی جو دوسری توجیہ ذکر کی گئی ہے اس کے خلاف ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں ”اهل بالعمرة ثم اهل بالحج“ سے احرام کی ترتیب کو بیان کرنا مقصود نہیں ہے، بلکہ اثنا سے احرام میں تلبیہ کے متعلق یہ بتلانا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ”لبیک بعمرة“ پہلے اور ”لبیک بحجة“ بعد میں فرمایا۔

چنانچہ اس کی تائید اگلے والے جملہ سے بھی ہوتی ہے کہ ”فتمتع الناس مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم“ اس لئے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت میں پہلے یہ گزر چکا ہے کہ ”لسنا ننوی الا الحج لسنا نعرف العمرة“ جس کا حاصل یہ ہے کہ اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ابتداءً حج کا احرام باندھا تھا، بعد میں انہوں نے ”فسخ الحج الى العمرة“ کیا، لہذا جیسے یہاں دخول عمرہ فی الحج کے معنی ہیں کہ حج کا احرام پہلے اور عمرہ کا احرام بعد میں باندھا، اسی طرح حضرت رسول اللہ ﷺ کے لئے بھی یہی مراد ہوں گے۔ (التعلیق: ۲۰۵/۳، تفہات التفتیح: ۳/۳۲۵)

فتمتع الناس مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الخ: حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تو حضرت نبی کریم ﷺ کے طریقے کے شیدائی تھے، تو حضرت نبی کریم ﷺ نے جیسا احرام باندھا، ویسا ہی حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احرام باندھا۔

ثم لیہل بالحج ولیہد: حج قرآن کرنے والوں کے لئے یہ ضروری ہے کہ جب حج سے فارغ ہو جائیں تو ایک قربانی بطور شکرانہ کے کریں۔ (درمختار: ۵۵۸/۳)

فمن لم یجد ھدیاً فلیصم الخ: یعنی قارن قربانی نہ کر سکے تو اس کے لئے یہ ہدایت ہے کہ وہ قربانی کے بجائے ایام حج یعنی ۷، ۸، ۹، ذی الحجہ کو روزہ رکھے، مجبوری میں ان ایام سے پہلے بھی رکھے جا سکتے ہیں اور سات روزے بعد میں رکھے۔ (فتاویٰ ثانی: ۵۵۸/۳)

حج کے مہینے میں عمرہ

{ ۲۴۴۳ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ عُمْرَةٌ اسْتَمْتَعْنَا بِهَا فَمَنْ لَمْ يَكُنْ عِنْدَهُ الْهَدْيُ، فَلْيَحِلَّ الْحُلَّ كُلَّهُ فَإِنَّ الْعُمْرَةَ قَدْ دَخَلَتْ فِي الْحَجِّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۰۷، کتاب الحج، باب جواز العمرة في اشهر الحج، حدیث نمبر: ۱۲۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد

فرمایا: یہ وہ عمرہ ہے جس سے ہم نے فائدہ اٹھایا ہے، تو جن کے پاس ہدی نہیں ہے وہ پورے طور پر حلال ہو جائیں، اس لئے کہ حج کے مہینے میں عمرہ کرنا قیامت تک جائز ہو گیا۔
تشریح: حج کے ساتھ عمرہ کرنا جائز اور کارِ ثواب ہے۔

هذه عمرة استمتعنا بها: یہاں بھی تمتع سے مراد لغوی معنی ہے۔ عمرہ کا حج میں داخل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ کا وقت حج کے وقت میں داخل ہو چکا کہ حج کے ساتھ عمرہ کرنا بھی درست ہے، اور حج کے مہینہ میں عمرہ کرنا بھی درست ہے۔ حج کے پانچ مخصوص ایام کے علاوہ باقی تفصیل اوپر گزر چکی۔ و
 هذا الباب خالٍ عن الفصل الثانی۔

﴿الفصل الثالث﴾

تبديل احرام کا حکم اور صحابہ رضی اللہ عنہم کا تامل

{ ۲۴۴۴ } وَعَنْ عَطَاءٍ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فِي نَاسٍ مَعِيَ قَالَ: أَهْلَلْنَا أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْحَجِّ خَالِصًا وَحَدَّةً. قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ: فَقَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صُبْحَ رَابِعَةٍ مَضَتْ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ، فَأَمَرَنَا أَنْ نُحِلَّ، قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ: حَلُّوا وَأَصِيبُوا النِّسَاءَ، قَالَ عَطَاءٌ: وَلَمْ يَعِزْمُ عَلَيْهِمْ وَلَكِنْ أَحَلَّهُنَّ لَهُمْ، فَقُلْنَا: لِمَا لَمْ يَكُنْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ عَرَفَةَ إِلَّا خَمْسُ أَمْرَنَا أَنْ نُفْضِيَ إِلَى نِسَاءٍ نَأْفَنَاتٍ عَرَفَةَ تَقْطُرُ مَذَا كَيُرْتَا النَّبِيُّ، قَالَ: يَقُولُ جَابِرٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِيَدِهِ كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى قَوْلِهِ بِيَدِهِ يُحَرِّكُهَا، قَالَ: فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِينَا، فَقَالَ: قَدْ عَلِمْتُمْ أَنِّي أَتَقَاكُمْ لِلَّهِ وَأَصَدَقُكُمْ وَأَبْرُكُمْ وَلَوْلَا هَدْيِي لَحَلَلْتُ كَمَا تَحِلُّونَ وَلَوْ اسْتَقْبَلْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ لَمْ أَسْقِ الْهَدْيَ، فَحَلُّوا فَحَلَّلْنَا وَسَمِعْنَا وَأَطَعْنَا، قَالَ عَطَاءٌ: قَالَ جَابِرٌ: فَقَدِمَ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ سَعَائِيهِ، فَقَالَ: بِمَ أَهَلَّلْتُ؟ قَالَ: بِمَا أَهَلَّ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَأَهْدِ وَأَمْكُثْ حَرَامًا، قَالَ: وَاهْدِي لَهُ عَلَيَّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ هَدْيًا، فَقَالَ سُرَاقَةُ بْنُ مَالِكٍ بْنُ جُعْشَمٍ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلْعَامِنَا هَذَا أَمْ لَا؟ قَالَ: لَا بَدَ.

(رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۹۲، کتاب الحج، باب بیان وجوہ الاحرام الخ، حدیث نمبر: ۱۲۱۶،

حل لغات: یعزم: عزم (ض) عزما، واجب ہونا۔

ترجمہ: حضرت عطا سے روایت ہے کہ میں نے بہت سے شریک مجلس لوگوں کے ساتھ جابر بن عبد اللہ سے کہتے ہوئے سنا کہ حضرت نبی کریم ﷺ کے اصحاب نے صرف حج کا احرام باندھا تھا، عطا کہتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: کہ حضرت رسول اکرم ﷺ ذی الحجہ کی چوتھی تاریخ کو مکہ مکرمہ پہنچے، تو ہم لوگوں کو حکم دیا کہ ہم لوگ حلال ہو جائیں، عطا کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ آپ لوگ حلال ہو جاؤ اور عورت کے پاس جاؤ، عطا کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے عورت کی مقاربت کو واجب تو نہیں کیا؛ لیکن حلال ضرور کر دیا تھا، تو ہم لوگوں نے کہا: کہ ہمارے اور عرفہ کے درمیان صرف پانچ دن ہیں، اور آنحضرت ﷺ نے ہمیں حکم دیا کہ ہم اپنی عورتوں سے جماع کریں، گویا ہم عرفہ اس حال میں جائیں کہ ہمارے عضو مخصوص سے منی ٹپک رہی ہو، عطا کہتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا، گویا کہ ان کے ہاتھ کا اشارہ میری نظروں میں پھر رہا ہے، جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں تو جناب نبی کریم ﷺ ہمارے درمیان خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: آپ لوگ جانتے ہیں کہ میں اللہ تعالیٰ سے آپ لوگوں کے مقابلے میں زیادہ ڈرتا ہوں، آپ لوگوں سے زیادہ سچا اور آپ لوگوں سے زیادہ نیکو کار ہوں، اگر میرے ساتھ ہدی نہ ہوتی، تو میں بھی آپ لوگوں کی طرح حلال ہو جاتا، اگر مجھے یہ بات پہلے معلوم ہوتی جو بعد میں معلوم ہوئی ہے، تو میں ہدی ساتھ نہ لاتا، اس لئے آپ لوگ حلال ہو جائیں، چنانچہ ہم لوگ حلال ہو گئے، آنحضرت ﷺ کی باتوں کو سنا اور اطاعت کی، عطا کہتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے کہا: جب حضرت علی رضی اللہ عنہ اپنے کام سے واپس آئے، تو آنحضرت ﷺ نے ان سے دریافت فرمایا: کہ آپ نے کیسا احرام باندھا ہے؟ انہوں نے کہا: کہ جیسا حضرت نبی کریم ﷺ نے احرام باندھا ہے، حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو آپ قربانی کریں اور حالت احرام ہی میں رہیں، جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ آپ کے لئے ہدی لے کر آئے تھے، سراقہ بن مالک بن جعشم رضی اللہ عنہ نے کہا: یا رسول اللہ! یہ صرف اسی سال کے لئے ہے یا ہمیشہ کے لئے؟

آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہمیشہ کے لئے ہے۔

تشریح: حضرت نبی کریم ﷺ کی بعثت اس لئے ہوئی تھی کہ آنحضرت ﷺ امت کو عمل کر کے دکھائیں، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے عمل کر کے دکھایا اور امت نے عمل کیا؛ لیکن یہاں کسی مجبوری کی وجہ سے حضرت نبی کریم ﷺ احرام نہیں کھول پائے؛ جس کی وجہ سے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو تردد ہوا، مگر جب ان حضرات کو اس کی حقیقت کا علم ہو گیا تو ان حضرات نے قابل دید اطاعت و فرمانبرداری کا ثبوت دیا۔

عن عطاء: حضرت عطاء رحمۃ اللہ علیہ بڑے مشہور اور جلیل القدر تابعی ہیں۔

اهلنا اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالحج خالصاً وحده: [ہم اصحاب محمد ﷺ نے خالص صرف حج کا احرام باندھا] یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا ارشاد اپنے خیال کے مطابق ہے، ورنہ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم وہ تھے جنہوں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا، یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مراد سب نہیں ہیں، بلکہ اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مراد ہیں، اور یہ یہ کہا جائے گا کہ ان سے مراد وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہیں جو قربانی کے جانور اپنے ساتھ نہیں لائے تھے۔ (نفاذ التفتیح: ۳۲۶/۳، مرقاۃ: ۳۱۰/۵)

فقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ: یعنی جب یہ حضرات مکہ مکرمہ پہنچ گئے اور طواف وسعی سے فارغ ہو گئے، تو حضرت نبی کریم ﷺ نے ۴ رذی الحجہ کو فرمایا: کہ آپ لوگ حلال ہو جائیں، حتیٰ کہ آپ لوگ اپنی اپنی عورتوں سے بھی مل سکتے ہیں۔

فقلنا لمالم یکن بیننا و بین عرفۃ الا خمس الخ: یعنی ان حضرات کو حلال ہونے کے لئے کہنا بڑا ان حضرات کو تعجب ہوا، اس لئے ان حضرات نے حضرت نبی کریم ﷺ سے درخواست کی، یا رسول اللہ! عرفہ کے دن میں اب صرف پانچ دن ہیں، اس لئے ہم لوگوں کو بھی اپنے کی طرح احرام کی حالت ہی میں رہنے دیا جائے۔

کانی انظر الی قولہ بیدہ یحرکہا: اس سے مراد کوئی ایسا اشارہ ہے، جس سے ”نقطہ مذاکیرنا المنی“ کا مفہوم سمجھا جاسکے، یعنی دفن، یا پھر تقلیل مدت بینہم و بین عرفہ کو بیان کرنا مقصود ہے۔ اور پھر یہ کہا جائے گا کہ اس سے مقصود یہ ہے کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے

سامنے اپنی ناگواری اور تاسف کا اظہار کرنا چاہتے ہیں۔ (نکات التفسیر: ۳/۳۲۷)

فقام النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فینا الخ: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ کو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے تردد کا علم ہوا تو آنحضرت ﷺ نے ایک جامع تقریر فرمائی، جس کی بنیاد پر حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سوچ میں تبدیلی آئی، اور ان حضرات نے قابل دید اطاعت و فرمانبرداری کا ثبوت دیا۔

فائدہ: آنحضرت ﷺ کی امت پر کمال شفقت کا علم ہوا۔

(۲)..... معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ عالم الغیب والشہادۃ نہیں تھے۔

(۳)..... حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی کمال اطاعت کا علم ہوا۔

(۴)..... جو چیز سمجھ میں نہ آئے یا کسی چیز پر اشکال ہو اس کو دریافت کر سکتے ہیں۔

تبدیلی احرام کے حکم پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تردد

{ ۲۴۴۵ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِارْبَعِ مَضْيَيْنٍ مِنْ ذِي الْحِجَّةِ أَوْ خَمْسٍ، فَدَخَلَ

عَلَى وَهُوَ غَضَبَانٌ، فَقُلْتُ: مَنْ أَغْضَبَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ، قَالَ:

أَوْ مَا شَعَرْتُ أَنِّي أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ، فَإِذَا هُمْ يَتَرَدَّدُونَ وَلَوْ أَنِّي اسْتَقْبَلْتُ مِنْ

أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا سَفَتْ الْهَدْيَ مَعِيَ حَتَّى اشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَحِلَّ كَمَا حَلُّوا.

(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۹۰، کتاب الحج، باب بیان وجوہ الاحرام، حدیث نمبر: ۱۲۱۱۔

حل لغات: شعرت: شعر (ن) شعراً، جاننا محسوس کرنا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ

ذی الحجہ کی چوتھی یا پانچویں تاریخ کو میرے پاس غصے کی حالت میں تشریف لائے تو میں نے عرض کیا:

یا رسول اللہ! کس نے آپ کو غصہ دلایا؟ اللہ اسے دوزخ میں ڈالے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ کیا

تمہیں معلوم نہیں کہ میں نے بعض لوگوں کو ایک حکم دیا، لیکن وہ لوگ متردد ہیں، اگر مجھے یہ بات پہلے معلوم ہوتی جو بعد میں معلوم ہوا ہے، تو میں اپنے ساتھ ہدی نہ لاتا، پھر میں ان ہی لوگوں کی طرح حلال ہو جاتا اور جانور یہیں خرید کر قربانی کر ڈالتا۔

تشریح: حضرت نبی کریم ﷺ ناراض ضرور ہوئے تھے، مگر آنحضرت ﷺ بعد میں راضی بھی ہو گئے اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عمل کر کے دکھایا بھی۔

انی امرت الناس: یہاں ”الناس“ سے بعض لوگ مراد ہیں؛ اس لئے کہ بہت سے وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تھے جنہوں نے حج قرآن کا احرام باندھا تھا۔

بامر: وہ حکم تھا حج سے پہلے ہی عمرہ کر کے حلال ہونے کا۔ تفصیل اوپر گزر چکی۔

باب دخول مكة والطواف

مکہ میں داخل ہونے اور طواف کا بیان

رقم الحدیث: ۲۴۴۶ تا ۲۴۷۵

الرفيق الفصيح ١٢

٢٥٠

باب دخول مكة والطواف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب دخول مکة والطواف

مکہ میں داخل ہونے اور طواف کا بیان

مکہ معظمہ میں داخلہ

مکہ معظمہ کب آباد ہوا؟

آج تو بحمدہ تعالیٰ ”مکہ معظمہ“ بڑا وسیع پر رونق اور شاندار ترقی یافتہ شہر بنا ہوا ہے، ایک دن وہ بھی تھا جب یہاں سوائے پٹیل میدان کے کچھ نہ تھا، گویا نہ آدم تھا نہ آدم زاد، دور دور تک خشک پہاڑ تھے، پانی کا نام و نشان نہ تھا، اور جب پانی ہی نہ تھا تو ہریالی اور سرسبزی و شادابی کا کیا سوال تھا؟ اسی ویران وادی میں اللہ تعالیٰ نے اپنے خلیل سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم دیا کہ اپنے شیرخوار فرزند ”حضرت اسماعیل علیہ السلام“ کو ان کی والدہ ”حضرت ہاجرہ علیہا السلام“ کے ساتھ چھوڑ آؤ، ایک عام آدمی کو یہ حکم ہوتا تو وہ نہ جانے کتنے بہانے گھڑ لیتا اور ایسے ویرانے میں کس مپرسی کے عالم میں معصوم سی جان اور کمزور شریک زندگی کو چھوڑنے پر شاید کبھی آمادہ نہ ہوتا۔ مگر یہاں جسے حکم ملا تھا وہ کوئی عام انسان نہ تھا، بلکہ وہ اولوالعزم پیغمبر تھا، جسے اللہ تعالیٰ نے مقام غلت اور مقام امامت پر فائز کیا تھا، چنانچہ اس اللہ کے سچے خلیل نے حکم ربی ملنے پر کوئی چون چرا نہیں کی، بلکہ بلا تکلف اپنے نورِ نظر

سیدنا حضرت اسماعیل علیہ السلام اور سکون جاں حضرت ہاجرہ رضی اللہ عنہا کو لے کر شام سے مکہ معظمہ کی طرف چل پڑے، اور جب مقررہ مقام پر پہنچ کر حضرت اسماعیل اور حضرت ہاجرہ علیہما السلام کو اللہ تعالیٰ کے بھروسہ پر چھوڑ کر جانے لگے تو حضرت ہاجرہ نے بار بار فریاد کی کہ اس دیرانے میں ہمیں اکیلے چھوڑ کر کہاں جا رہے ہیں؟ پھر سوال کیا: کہ کیا اللہ تعالیٰ کا حکم یہی ہے؟

تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اثبات میں جواب دیا۔ یہ سن کر ”حضرت ہاجرہ علیہا السلام“ (جو بڑے صبر و حوصلہ کی خاتون تھیں) نے اللہ تعالیٰ پر کامل توکل کا ثبوت دیتے ہوئے فرمایا: کہ ”اگر اللہ تعالیٰ کو یہی منظور ہے تو وہ یقیناً ہمیں ضائع نہ فرمائیں گے۔“

(تلخیص: بخاری شریف: ۲/۴۵، حدیث نمبر: ۳۳۶۴، انوار مناسک: ۸۱)

جس وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت اسماعیل اور حضرت ہاجرہ علیہما السلام کو چھوڑ کر واپس ملک شام جانے لگے تو آپ علیہ السلام نے قربی ٹیلے کی اوٹ میں کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی، جس کو قرآن پاک میں ان الفاظ میں نقل فرمایا گیا ہے:

”وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ۔ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ۖ فَمَنْ تَبِعْنِي فَإِنَّهُ مِنِّي ۖ وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ۔ رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ۔“
(سورۃ ابراہیم: ۳۵/۳۶/۳۷)

[اور جب کہا ابراہیم علیہ السلام نے: اے رب! اس شہر کو امن والا بنادے اور مجھ کو اور میری اولاد کو بتوں کی پوجا پاٹ سے دور رکھ، یقیناً ان بتوں نے بہت سے لوگوں کو گمراہی میں ڈالا، سو جو کوئی میرے راستے پر چلا وہ تو میرا ہے، اور جس نے میری بات نہ مانی سو آپ بخشے والے مہربان ہیں۔ اے ہمارے رب! میں نے اپنی اولاد کو ایسے میدان میں لایا ہے جہاں کھیتی نہیں ہے، جو تیرے حرمت والے گھر کے پاس ہے، اے ہمارے رب! تاکہ یہ لوگ نماز کو قائم رکھیں، لہذا بعض لوگوں کے دل ان کی طرف مائل ہونے والے بنادیتے ہیں اور انہیں میوے جات سے روزی عطا فرمائے، شاید کہ وہ شکر بجالائیں۔]

سیدنا حضرت ابراہیم خلیل اللہ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی مذکورہ دعائیں قبول ہوئیں اور اللہ تعالیٰ نے اس ویران چٹیل میدان کو بھری پری محفوظ و مامون آبادی میں تبدیل فرمادیا، اور اس کی صورت یہ ہوئی کہ اولاً اس جگہ غیبی قدرت سے زمزم کا چشمہ جاری ہوا، پھر ایک غانہ بدوش قبیلہ ”بنو جرہم“ وہاں آباد ہوا، جس میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی شادی ہوئی اور نسل چلی، اور پھر بیت اللہ شریف کی از سر نو تعمیر کے بعد حجاج و معتمرین کی آمد و رفت کا سلسلہ شروع ہوا، جو قیامت کے قریب تک ان شاء اللہ جاری رہے گا، اور حیرت انگیز طور پر دعائے ابراہیمی کی قبولیت کا مشاہدہ آج بھی مکہ معظمہ جانے والا ہر شخص کر سکتا ہے کہ وہاں ہر طرح کے پھل فروٹ اور مصنوعات کی وہ بہتات ہر زمانہ میں رہتی ہے جس کی نظیر دوسری جگہ ملنی مشکل ہے، یہ سب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مقبول و مستجاب دعاؤں کی برکات ہیں۔ ”وما ذلک علی اللہ بعزیز۔“

بیت اللہ شریف کی قدیم تاریخ

جس جگہ بیت اللہ شریف قائم ہے یہ حصہ زمین نامعلوم زمانہ سے اللہ تعالیٰ کی نظر میں مقدس چلا آتا ہے، چنانچہ روایات میں ہے کہ خود فرشتوں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے فرمایا تھا: کہ ”ہم دو ہزار سال سے یہاں حج کرتے آتے ہیں۔“ (دلائل النبوة: ۲/۴۵)

حضرت آدم علیہ السلام نے اولاً اللہ تعالیٰ کے حکم سے اس جگہ کی گھیرا بندی فرمائی اور حج و طواف کا سلسلہ شروع کیا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق کے مطابق حضرت آدم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کی اوپر کی مکمل عمارت کی تعمیر نہیں کی تھی، بلکہ صرف بنیادیں بھری تھیں اور اوپر کے حصہ میں اللہ تعالیٰ نے بیت المعمور کو لا کر رکھ دیا تھا، جو طوفانِ نوح تک وہیں رکھا رہا، اور طوفانِ نوح کے وقت اسے اٹھالیا گیا اور یہ جگہ ایک ٹیلہ کی شکل میں محفوظ کر دی گئی۔ اور بعد کے انبیاء وغیرہ اسی ٹیلہ کا حج کرتے رہے، جب کہ اصل مقام کعبہ کا کسی کو پتہ نہیں تھا۔ (تفسیر عربی، سورہ بقرہ: ۲۶۵)

اس کی تائید درج ذیل موقوف روایت سے بھی ہوتی ہے، جو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں:

”لَمَّا أَهْبَطَ اللَّهُ أَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْجَنَّةِ قَالَ إِنِّي مُهَيِّطٌ مَعَكَ بَيْتًا أَوْ مَنْزِلًا يُطَافُ حَوْلَهُ، كَمَا يُطَافُ حَوْلَ عَرْشِي وَيُصَلَّى عِنْدَهُ كَمَا يُصَلَّى عِنْدَ عَرْشِي، فَلَمَّا كَانَ زَمَنُ الطُّوفَانِ رُفِعَ، وَكَانَ الْأَنْبِيَاءُ يَحْجُّونَهُ وَلَا يَعْلَمُونَ مَكَانَهُ فَبَوَّأَهُ لِابْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَبَنَاهُ مِنْ خَمْسَةِ أَجْبُلٍ: حِرَاءَ وَثَبِيرٍ وَلُبْنَانَ وَجَبَلِ الطُّورِ وَجَبَلِ الْخَيْزِرِ فَتَبَشَّعُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعَتْهُمْ۔“

(رواہ الطبرانی فی الکبیر موقوفاً اور جال اسنادہر جال الصحیح، الترغیب والترہیب مکمل: ۲۶۰)

[جب اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو جنت سے زمین پر اتارا تو ارشاد ہوا: کہ میں تمہارے ساتھ ایک گھرا تار تا ہوں، جس کے ارد گرد اسی طرح طواف کیا جائے گا جیسے میرے عرش کے ارد گرد کیا جاتا ہے، اور اس کے قریب اسی طرح نماز پڑھی جائے گی جیسے میرے عرش کے قریب پڑھی جاتی ہے۔ پھر جب طوفانِ نوح کا زمانہ آیا تو یہ گھراٹھا لیا گیا اور انبیاء علیہم السلام اس جگہ کا قصد فرماتے تھے، لیکن یہ کسی کو پتہ نہیں تھا کہ کعبۃ اللہ شریف کا اصل مقام کیا ہے؟ بس اللہ تعالیٰ نے اس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے سنبھال رکھا، پس آپ علیہ السلام نے اس کی تعمیر پانچ پہاڑوں سے کی، جن کے نام یہ ہیں: حراء، خمیر، لبنان، جبل طور، جبل خیر، پس جتنا تم سے ہو سکے اس بیت اللہ شریف سے فائدہ اٹھاتے رہو۔]

بہر حال اس سے معلوم ہو گیا کہ بیت اللہ شریف کی مکمل تعمیر انہوں کے ہاتھوں پہلے سے تھی، اس تعمیر کی سعادت سب سے پہلے سیدنا حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما الصلوٰۃ والسلام کو نصیب ہوئی۔ (ومثلہ فی البدایہ والنہایہ: ۱/۱۸۲)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تعمیر کعبہ کا حکم

جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی عمر مبارک ۱۰۰ سال کو پہنچی اور حضرت اسماعیل علیہ السلام ۳۰ سال کے ہو گئے تو اللہ تعالیٰ نے سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بیت اللہ شریف کی تعمیر کا حکم دیا، چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ملک شام سے مکہ معظمہ تشریف لائے، حضرت اسماعیل علیہ السلام اس وقت زمزم کے قریب اپنے تیروں کو درست کرنے میں مشغول تھے، پس دونوں ایک دوسرے کو دیکھ کر محبت میں لپٹ

گئے، کیونکہ بہت دنوں میں ملاقات ہوئی تھی، پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے ایک کام کرنے کا مجھے حکم دیا ہے۔

حضرت اسماعیل علیہ السلام نے فرمایا: کہ ”آپ کے پروردگار نے جو حکم دیا ہے اسے کر گزرئیے۔“

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا: کہ کیا تم اس میں میری مدد کرو گے؟

حضرت اسماعیل علیہ السلام نے فرمایا: کہ ”یقیناً مدد کروں گا۔“

تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہاں بیت اللہ شریف (کعبہ مشرفہ)

کی تعمیر کا حکم دیا ہے۔ پس یہ دونوں خوش بخت باپ بیٹے اس حکم کی تعمیل میں مصروف ہو گئے۔

(بخاری شریف: ۲۷۶/۱، حدیث نمبر: ۳۳۶۴، فتح الباری: ۴۹۰/۸)

حضرت جبریل علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کے حکم سے کعبہ مشرفہ کی بنیادوں تک رہنمائی فرمائی،

پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام تعمیر میں مشغول ہوئے اور حضرت اسماعیل علیہ السلام ان کو پتھرا کر پیش

کرتے تھے، جب تعمیر کچھ بلند ہو گئی تو اوپر تعمیر کرنے کے لئے ”مقام ابراہیم“ پیش کیا گیا، جو جنت

کے پتھروں میں سے ایک پتھر ہے، اس کی شان یہ تھی کہ دیوار میں جتنا اوپر جانے کی ضرورت ہوتی

یہ پتھر خود بخود بلند ہو جاتا تھا، اور پیڑ باندھنے کی ضرورت نہ تھی (گویا آٹو میٹک لفٹ مشین تھی) اس پتھر

پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اقدام مبارکہ اور انگلیوں کا نشان بطور معجزہ نقش ہو گیا۔ جو آج بھی دیکھا جاسکتا

ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ۔ فِيهِ آيَاتٌ

بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ۔ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا۔“ (ال عمران: ۹۷)

[بے شک سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لئے مقرر ہوا وہ مکہ میں ہے، جو بابرکت ہے، اور جہاں

دالوں کے لئے موجب ہدایت ہے، اس میں ظاہر نشانیاں ہیں، جیسے مقام ابراہیم، اور جو اس کے اندر آ گیا

اس کو امن ملا۔]

سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کی جو تعمیر فرمائی تھی اس کی اونچائی

صرف نو ہاتھ کی تھی اور اس کے مشرقی اور مغربی جانب زمین سے ملا ہوا آنے جانے کا راستہ تھا،

جس میں کوئی دروازہ نہ تھا۔ (مستفاد: تفسیر عربی: ۲۶۵)

اور اس پر چھت بھی نہیں تھی، بس اندر ایک گہرا گڑھا بنایا گیا تھا، تاکہ کعبہ مشرفہ کو عطا کی جانے والی اشیاء اس میں رکھی جاسکیں۔ (فتح الباری شرح بخاری: ۵۰۱/۸)

بنائے کعبہ کے وقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعائیں

قرآن پاک میں ذکر ہے کہ جس وقت حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام بیت اللہ شریف کی تعمیر میں مشغول تھے تو نہایت توجہ سے اللہ تعالیٰ کے دربار میں مسلسل دعائیں فرما رہے تھے، ارشاد خداوندی ہے:

”وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ. رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً لَّكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ. رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ.“
(البقرہ: ۱۲۷/۱۲۸)

[اور اس وقت کو یاد فرمائیے جب ابراہیم علیہ السلام اور اسماعیل علیہ السلام خانہ کعبہ کی بنیادیں اٹھاتے تھے، اور دعا کرتے تھے: اے ہمارے پروردگار! ہم سے (یہ عمل) قبول فرما لیجئے، بے شک آپ ہی سننے اور جاننے والے ہیں، اے ہمارے رب! ہمیں اپنا فرمان بردار بنا لیجئے اور ہماری اولادوں میں سے بھی ایک بڑی جماعت کو اپنا تابع دار بنا لیجئے، اور ہم کو حج کرنے کے قاعدے سکھاد دیجئے، اور ہم کو معاف فرما دیجئے، یقیناً آپ ہی بہت زیادہ توبہ قبول فرمانے والے مہربان ہیں، اور اے ہمارے پروردگار! اور ان میں ایک رسول ان ہی میں کا بھیجئے جو ان کے سامنے آپ کی آیتیں پڑھ کر سنائے اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور ان کا تزکیہ کرے بے شک آپ بہت زبردست، حکمت والے ہیں۔]

یہ دعائیں بھی اللہ تعالیٰ نے قبول فرمائیں، تعمیر کعبہ کے بعد حضرت جبرئیل علیہ السلام نے بحکم خداوندی خود ہر جگہ سے جا کر مناسک حج کی تعلیم دی۔ (تفسیر عربی: ۲۷۸)

آپ کی اولادوں میں مسلسل حضرات انبیاء علیہم السلام تشریف لاتے رہے، بالآخر حضرت خاتم النبیین سرور عالم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی بعثت مبارکہ بھی آپ کی نسل میں ہوئی، اسی لئے حضرت نبی اکرم ﷺ فرمایا کرتے تھے: ”میں اپنے مورث اعلیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعائے مستجاب کا مظہر اتم ہوں۔“ (دلائل النبوة: ۸۰/۱)

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بعد بیت اللہ شریف کی تعمیرات

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعمیر کے بعد قوم عمالقہ اور بنو جرہم نے حسب موقع اس کی تعمیر نو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انداز پر کی، اسی دوران ”تبع حمیری“ نے بیت اللہ شریف میں دروازے کے کواڑ اور زنجیر اور تالے اور دیواروں پر غلاف کا انتظام کیا۔

اس کے بعد قس بن کلاب (جو قبیلہ قریش کے اجداد میں سے ہے انہوں نے تعمیر کرتے ہوئے بیت اللہ شریف پر لکڑی کی چھت ڈالی، جس میں تختوں کی جگہ کھجور کے درخت کے گولے رکھے گئے۔ (تفسیر عری: ۲۶۵، سیرۃ النبی للشی: ۱۱۵)

حضرت نبی اکرم ﷺ کے زمانہ میں بناء کعبہ

سرور عالم حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی عمر مبارک جب ۲۵ یا ۳۵ سال کی تھی تو یہ واقعہ پیش آیا، کہ ایک عورت غلاف کعبہ کو دھونی دینے آئی، جس سے آگ لگ گئی، اور بیت اللہ شریف کی چھت کی اکثر کڑیاں جل کر خاک ہو گئیں، قبل ازیں کئی سیلابوں کی وجہ سے دیواروں میں شکاف بھی پڑ چکے تھے، اس لئے سرداران قریش نے مشورہ کر کے کعبہ مشرفہ کی از سر نو تعمیر کا منصوبہ بنایا، اور سردار مکہ ولید بن مغیرہ کو اس منصوبہ کا ذمہ دار قرار دیا، اور آپس میں یہ بات طے کی کہ بیت اللہ شریف کی تعمیر میں صرف حلال مال ہی لگایا جائے گا حرام مال (سود و غصب اور حرام کاری کی آمدنی) اس میں نہیں لگائیں گے۔ چنانچہ جب چندہ ہوا تو ضرورت کے موافق رقم سے کم رقم جمع ہوئی، جس کی بنا پر ان لوگوں نے بیت اللہ شریف کی تعمیر میں بناء ابراہیمی سے قدرے رد و بدل کر دیا، اور یہ تبدیلیاں پانچ طرح سے کیں:

(۱)..... کعبہ مشرفہ کی چوڑائی سے کچھ گز زمین حطیم کی طرف چھوڑ کر دیوار کھڑی کی۔ (جس کو حجر اسماعیل

کہا جاتا ہے۔)

(۲)..... مشرق کی جانب جو زمین سے ملا ہوا دروازہ تھا اس کو زمین سے بہت بلند کر دیا، تاکہ جس کو

چاہیں اندر آنے دیں اور جس کو چاہیں روک دیں۔

(۳)..... کعبہ کے اندر ہر صفت میں تین تین ستون قائم کئے۔

(۴)..... کعبہ کی دیوار کو بجائے نو گز بلندی کے اٹھارہ گز بلند کر دیا۔

(۵)..... بیت اللہ شریف کے اندر رکن شامی کی طرف ایک زینہ قائم کیا جس سے چھت پر چڑھا جاسکے۔

یہ بنائے ابراہیمی میں نہ تھا۔ (تفسیر عربی: ۲۶۶)

اس تعمیر میں حضرت نبی اکرم ﷺ دیگر لوگوں کے ساتھ بذاتِ خود شریک تھے، اور پتھر لالا کر

اس میں لگا رہے تھے۔ (مسلم شریف: ۱۵۴/۲)

حجر اسود کی تنصیب میں آنحضرت ﷺ کا حکیمانہ فیصلہ

تعمیر کے دوران ایک اہم مرحلہ یہ آیا کہ جب حجر اسود تک دیواریں پہنچیں تو حجر اسود کو کون لگائے؟ اس پر جھگڑا شروع ہو گیا، جاہلوں کا قبیلہ تو تھا ہی، ذرا ذرا سی باتوں کو اپنی انا کا مسئلہ بنا دیا جاتا کہ فلاں قبیلہ والوں نے حجر اسود رکھا ہماری بے عزتی کر دی، اسی پر تلواریں تن گئیں، پانچ چھ دن تک یہ مسئلہ گرم گرم رہا کہ حجر اسود کون لگائے؟ حالانکہ ایسی کوئی بڑی بات تو تھی نہیں، تعمیر میں کوئی بھی لگا سکتا ہے، مگر اسی میں ہٹ دھرمی شروع ہو گئی۔

بالاخر ان میں سے ایک بوڑھے سردار ابوامیہ بن المغیرہ نے یہ کہا: کہ آخسر کب تک لڑتے رہو گے؟ اور کہا: کہ طے کر دو کہ صبح جو آدمی پہلے نمبر پر مسجد میں آئے، اس کو ہم اپنا حکم بنالیں گے، جو وہ کہے اس کا فیصلہ ہم سب تسلیم کریں گے، لوگوں نے کہا: یہ رائے سب سے بہتر ہے، چنانچہ صبح دیکھا گیا کہ سب سے پہلے پیغمبر ﷺ تشریف لائے تو دیکھتے ہی سب کے سب کہنے لگے کہ ہاں یہ آدمی سچا اور امین آگیا، اور ہم ان کے فیصلہ پر راضی ہیں۔ پیغمبر ﷺ تشریف لائے اور معلوم کیا کہ کیا قصہ ہے؟ بتلایا: کہ یہ جھگڑا

چل رہا ہے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ ایک چادر لے آؤ، چادر لائی گئی، حضور اقدس ﷺ نے فرمایا: کہ یہاں کتنے قبیلے ہیں؟ چنانچہ تعداد بتلائی گئی، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ ہر قبیلہ اپنا ایک ایک نمائندہ لے آئے، جب سب کے نمائندے آ گئے، تو حضرت نے فرمایا: کہ دیکھو یہ حجر اسود رکھا ہے، اگر آپ سب مل کر مجھے اپنا نمائندہ بنا دو تو میں اس کو چادر میں رکھ دوں، سب نے کہا: بہت اچھا۔ اور آنحضرت ﷺ نے حجر اسود چادر میں رکھتے ہوئے ارشاد فرمایا: کہ میں نے خود نہیں رکھا، بلکہ آپ ہی کی طرف سے رکھا ہے، اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ اس چادر کو سب اٹھالیں تو سب نے پکڑ لی، جب اس جگہ پہنچے جہاں پر پتھر لگنا تھا، تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ اگر آپ مجھے اجازت دیں تو آپ ہی کی طرف سے میں پھر اس کو لگا دوں، سب نے کہا: کہ بہت اچھا، آنحضرت ﷺ نے چادر سے اٹھا کر اس کو نصب کر دیا۔ آنحضرت ﷺ کے اس حکیمانہ فیصلہ سے ایک بڑی لڑائی ٹل گئی۔ (سیرت ابن ہشام مع الروض الالف: ۱/۳۲۶)

آنحضرت نبی اکرم ﷺ کی خواہش

اور

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی تعمیر کعبہ

چونکہ قریش نے بیت اللہ شریف کی تعمیر میں بناء ابراہیمی میں رد و بدل کر دی تھی، اس لئے حضرت نبی کریم ﷺ کی عین خواہش تھی کہ کعبہ مشرفہ کو دوبارہ بناء ابراہیمی کے مطابق تعمیر کیا جائے، لیکن دور جاہلیت قریب تھا اور اس منصوبہ کی تعمیل میں فتنہ کا اندیشہ تھا، بریں بنا حضرت نبی کریم ﷺ نے مصلحتاً اس کا اقدام نہیں کیا، لیکن ام المومنین سیدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے اپنی اس خواہش کا اظہار ضرور فرمائی، چنانچہ روایات میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا:

يَا عَائِشَةُ! لَوْ لَا أَنَّ قَوْمَكَ حَدِيثُو عَهْدٍ بِشَرِّكَ لَهَدَمْتُ الْكَعْبَةَ فَأَلَزَقْتُهَا بِالْأَرْضِ وَجَعَلْتُ لَهَا بَابَيْنِ بَابًا شَرْقِيًّا وَبَابًا غَرْبِيًّا، وَزِدْتُ فِيهَا سِتَّةَ أَذْرُعٍ مِنَ الْحِجْرِ فَإِنَّ

قُرَيْشًا اِقْتَصَرَ فِيهَا حَيْثُ بَدَتْ الْكَعْبَةُ. (مسلم شریف، حدیث نمبر: ۱۳۳۳)

[اے عائشہ! اگر تمہاری قوم شرک کے زمانہ سے قریب نہ ہوتی تو میں کعبہ کو گرا کر زمین سے ملا دیتا اور اس کے مشرق و مغرب میں دو دروازے بنا دیتا، اور اس میں حطیم سے چھ گز کا اضافہ کر دیتا، کیونکہ قریش نے کعبہ کے تعمیر کے وقت اس حصہ کو چھوڑ دیا تھا۔]

یہ حدیث حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اپنی خالہ جان ام المومنین سیدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سن رکھی تھی، چنانچہ جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی حکومت ۶۴ ہجری میں مکہ معظمہ میں قائم ہوئی تو اتفاق ایسا ہوا کہ بیت اللہ شریف کے پردہ میں آگ لگ گئی، جس سے ایک حصہ متاثر ہو گیا، تو آپ رضی اللہ عنہ نے تعمیر جدید کا ارادہ فرمایا اور مذکورہ حدیث شریف کے موافق پیغمبر ﷺ کی خواہش مبارکہ کی تکمیل کا قصد کیا اور بیت اللہ شریف کی سب دیواروں کو ڈھا کر بنیادوں سے از سر نو بنائے ابراہیمی کے موافق تعمیر فرمائی، یعنی حطیم کی جانب جو حصہ قریش نے چھوڑ دیا تھا اسے بیت اللہ کے اندر لے لیا اور مشرق و مغرب کی طرف زمین سے ملا کر دو دروازے بنا دئے، البتہ دیوار کی بلندی میں نو گز کا اضافہ فرمایا، اس طرح کل بلندی ۷۲ گز کی ہو گئی۔ (الروض الاف: ۱/۳۳۶)

حجاج بن یوسف کے ذریعہ تعمیر میں تبدیلی

جب حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی حجاج بن یوسف کے ذریعہ ۷۴ ہجری میں شہادت کا واقعہ پیش آیا، اور ان کی حکومت ختم ہو گئی تو حجاج بن یوسف نے امیر عبدالملک بن مروان کو لکھا کہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی بنائی ہوئی تعمیر کعبہ کو برقرار رکھا جائے یا اسے بدل کر قریش کی تعمیر کی طرح کر دیا جائے؟ تو عبدالملک بن مروان نے آرڈر لکھا کہ دیوار کی اونچائی تو برقرار رکھی جائے، البتہ بقیہ تعمیر کو قریش کی تعمیر کے مطابق کر دیا جائے، بنا بریں حجاج بن یوسف نے شمالی دیوار کو گرا کر قریش کے موافق دیوار قائم کر دی اور مشرقی دروازے کو بلند کر دیا اور اندرونی سطح کعبہ کو پتھروں سے بھر کر دروازے کے برابر کر دیا، اور مغربی دروازے کو بند کر دیا۔ آج تک بیت اللہ کی ہیئت اسی طرح کی چلی آتی ہے۔ (تفسیر عزیزی: ۲۶۷)

تاریخ میں لکھا ہے کہ بعد میں جب عبدالملک بن مروان کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ حدیث شریف کا علم ہوا تو اسے اپنے حکم پر بڑی ندامت ہوئی، پھر خلیفہ ابو جعفر منصور نے اپنے دور حکومت میں اسے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی تعمیر کے موافق کرنے کا ارادہ کیا، تو حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ میں آپ کو اس بات کی قسم دلاتا ہوں کہ اس اللہ کے گھر کو آپ بادشاہوں کے ہاتھ میں کھلوانا نہ بننے دیں کہ جو چاہے اپنی مرضی سے تبدیلی کرتا رہے، اس سے لوگوں کے دلوں سے اس کی بیت و عظمت نکل جائے گی، چنانچہ مذکورہ خلیفہ اپنے ارادہ سے باز آ گیا۔ (الروض الاف: ۱/۳۳۹)

بعد ازاں عثمانی خلفاء میں سے سلطان مراد نے ضرورت کے مطابق بیت اللہ شریف کی تعمیر و مرمت کا کام انجام دیا۔ اور ابھی چند سال قبل سعودی فرمان روا شاہ فہد بن عبدالعزیزؒ نے اس کی تجدید کی سعادت حاصل کی، لیکن یہ سب تعمیرات اسی انداز پر ہوئیں جو قریش نے کی تھیں۔

مسجد حرام

بیت اللہ شریف کے ارد گرد جو مسجد ہے اس کو مسجد حرام کہا جاتا ہے، پہلے یہاں چاروں جانب میدان تھا، سب سے پہلے اسے باقاعدہ مسجد کی شکل امیر المومنین سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دی اور اس پاس کے گھر خرید کر انہیں مسجد میں شامل کیا، پھر امیر المومنین سیدنا حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے اس میں مزید توسیع فرمائی، اس کے بعد حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ نے اس کی عمارت کو پختہ بنایا اور الگ الگ دروازے قائم فرمائے، اور تجدید و تحسین کی۔

(الروض الاف مع السیرۃ النبویۃ لابن ہشام: ۱/۳۴۲)

اور اس کے بعد سے مسلسل اس مبارک مسجد میں توسیعات کا سلسلہ جاری ہے۔ خصوصاً سعودی دور حکومت میں جو توسیعات ہوئیں اور برابر ہو رہی ہیں، وہ بے نظیر اور بے مثال ہیں۔ (کتاب المسائل: ج ۳)

طواف بیت اللہ

طواف کی فضیلت

دنیا میں نماز روزہ وغیرہ عبادات کے لئے کسی جگہ کی کوئی قید نہیں ہے، انہیں کہیں بھی ادا کیا جاسکتا ہے، لیکن ”طواف“ ان عبادات میں سے ہے جو خاص جگہ کے ساتھ مخصوص ہیں، چنانچہ طواف کی عبادت پوری دنیا میں صرف بیت اللہ شریف کے ارد گرد ”مسجد حرام“ کی حدود ہی میں انجام دی جاسکتی ہے، کسی اور کسی خطہ میں اس عبادت کو انجام نہیں دیا جاسکتا، اس اعتبار سے اسے دیگر عام عبادات میں ایک خصوصی امتیاز حاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ بیت اللہ شریف میں حاضری کے وقت نماز تہیۃ المسجد کے بجائے ”طواف تہیۃ“ کرنے کا حکم ہے، یعنی مسجد حرام میں داخل ہونے کے بعد (اگر کوئی عارض نہ ہو تو) سب سے پہلے طواف کیا جائے، اس کے بعد دیگر مشاغل میں مصروف ہوں، قرآن کریم میں جن دو جگہوں پر بیت اللہ شریف کو (شرکیہ باتوں اور ظاہری نجاستوں سے) پاک صاف رکھنے کا حکم ہے، اس کے مقاصد میں پہلے نمبر پر طواف کرنے والوں کو رکھا گیا ہے۔ ارشاد خداوندی ہے:

”وَعَهْدُنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَ الْبَيْتَ لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ“ (البقرہ: ۱۲۵)

[اور ہم نے ابراہیم اور اسماعیل علیہما السلام کو پابند کیا کہ میرا گھر صاف ستھرا رکھو طواف کرنے والوں، اعتکاف کرنے والوں اور رکوع سجدہ کرنے والوں کے لئے۔]
اور دوسری جگہ ارشاد ہوا:

”وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَن لَّا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرَ الْبَيْتَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ“ (الحج: ۲۶)

[اور جب ہم نے ابراہیم علیہ السلام کے لئے خانہ کعبہ کی جگہ مقرر کر دی کہ میرے

ساتھ کسی کو شریک نہ کریں، اور میرے گھر کو پاک رکھیں طواف کرنے والوں اور کھڑے رہنے والوں اور رکوع و سجدہ کرنے والوں کے لئے۔]

کعبہ مشرفہ پر رحمتوں کا نزول

اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ بیت اللہ شریف پر روزانہ ایک سو بیس رحمتیں نازل ہوتی ہیں، جن میں سے ۶۰ رحمتیں صرف طواف کرنے والوں کے ساتھ خاص ہیں، پوری روایت درج ذیل ہے:

”عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: يُنَزَّلُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى حُجَّاجِ بَيْتِهِ الْحَوَامِ عَشْرِينَ وَمِائَةً وَرَحْمَةً، سِتِّينَ لِلظَّائِفِينَ وَأَرْبَعِينَ لِلْمُصَلِّينَ وَعَشْرِينَ لِلنَّاطِقِينَ“

(راہ البیہقی فی شعب الایمان: ۴۰۵۱، الترغیب والترہیب: ۲۶۹)

[حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضرت نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمائی: کہ اللہ تعالیٰ بیت اللہ شریف کے حج کرنے والوں پر ۱۲۰ رحمتیں نازل فرماتے ہیں، جن میں سے ۶۰ رحمتیں طواف کرنے والوں کے لئے، ۴۰ نماز پڑھنے والوں کے لئے اور ۲۰ بیت اللہ شریف کو دیکھنے والوں کے لئے خاص ہوتی ہیں۔]

علاوہ ازیں طواف کی عبادت میں خاص طور پر ایک عاشقانہ شان پائی جاتی ہے کہ زائرِ حرم ”لبیک لبیک“ کی صدا لگاتے ہوئے دیوانہ وار آتا ہے اور پھر محبوب حقیقی کے گھر کے چکر لگانے شروع کر دیتا اور اس کے پیش نظر محبوب کی رضا کے حصول کے علاوہ کچھ نہیں ہوتا، گویا کہ وہ مجنوں کی زبان میں یہ کہتا ہے:

أَمْرٌ عَلَى الدِّيَارِ دِيَارِ لَيْلِي
أَقْبَلُ ذَا الْجِدَارِ وَ ذَا الْجِدَارَا
وَمَا حُبُّ الدِّيَارِ شَغَفَن قَلْبِي
وَلَكِنْ حُبُّ مَنْ نَزَلَ الدِّيَارَا

[میں جب لیلیٰ کے علاقہ سے گذرتا ہوں تو کبھی اس دیوار کو چومتا ہوں، اور کبھی

اس دیوار کو بوسہ دیتا ہوں، ورد دراصل ان درود دیوار سے مجھے دلی لگاؤ نہیں ہے، بلکہ ان میں رہنویا الی ذات سے مجھے لگاؤ ہے۔]

کچھ اسی طرح کے جذبات ایک طواف کر نیوالے کے ہوتے ہیں کہ وہ اللہ کی محبت میں ذکر واذکار اور تسبیح و تحمید کے ورد کے ساتھ بس چکر ہی لگائے جاتا ہے۔ اللہ کرے کہ اس عشق کا کوئی ذرہ ہمیں بھی نصیب ہو جائے۔ آمین!

طواف کی حقیقت

لغت میں طواف کے معنی گھومنے اور چکر لگانے کے آتے ہیں، اور شریعت کی اصطلاح میں طواف کا اطلاق بنیت طواف بیت اللہ (کعبہ مشرفہ) کے کم از کم ۴ چکروں سے لے کر ۷ چکر لگانے پر ہوتا ہے۔ (لہذا ۴ سے کم چکروں کا طواف شرعاً معتبر نہیں ہوتا۔) ”الطواف ہوا لدوران حول الکعبة اربعة اشواط او أكثر الی تمام السبعة کیف ما حصل“

(غنیۃ الناسک: ۱۰۹، لغة الفقهاء: ۲۹۳، الموسوعة الفقهیة: ۲۹/۱۲۰)

طواف کی قسمیں

طواف کی درج ذیل سات قسمیں ہیں:

(۱)..... **طوافِ تحیہ:** مسجد حرام میں جب بھی داخل ہوں تو بیت اللہ شریف کے اعزاز میں یہ طواف مستحب ہے، خواہ داخل ہونے والا محرم ہو یا غیر محرم، مکی ہو یا آفاقی، سب کے لئے یہی حکم ہے۔ ”وہو مستحب لكل من دخل المسجد محرما کان او حلالا“

(غنیۃ الناسک: ۱۰۹، مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۴۳، شرح نقایة: ۱۹۴،

الموسوعة الفقهیة: ۲۹/۱۲۳)

(۲)..... **طوافِ عمرہ:** جو شخص عمرہ کا احرام باندھ کر مسجد حرام میں آئے اس پر طواف عمرہ ضروری ہے، اور عمرہ میں چوں کہ اس کے بعد سعی بھی کرنی ہوتی ہے، اس لئے اس طواف میں مسرد

حضرات رمل واضطباع کی سنت بھی بجالائیں گے۔ ”طواف العمرہ وہو رکن فیہا“

(غنیۃ الناسک: ۱۰۹، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۴۳، ہندیۃ: ۱/۱۳۷، خانیۃ: ۱/۳۰۱،

انوار مناسک: ۳۳۵)

(۳)..... **طواف قدوم:** آفاقی مفرد بائج اور قارن کے لئے طواف قدوم مسنون ہے۔

(مفرد بائج مکہ معظمہ آتے ہی پہلے طواف قدوم کرے گا، اور قارن شخص عمرہ کا طواف وسیعی کرنے کے بعد طواف قدوم کرے گا، اور اس طواف کا وقت مکہ معظمہ میں داخلہ سے لے کر وقف عرفہ تک رہتا ہے، اس کے بعد ختم ہو جاتا ہے) ”ہو سنۃ للآفاقی المفرد بالحج والقارن... واول وقت ادائه حين دخوله مكة... و اخره ووقوفه بعرفة فاذا وقف

فقد فات وقته۔“ (غنیۃ الناسک: ۱۰۸، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۴۱)

(۴)..... **طواف زیارت:** یہ طواف ہر حاجی پر فرض ہے، جسے وقوف عرفہ کے بعد

ادا کیا جانا ضروری ہے، اور اس طواف کے بغیر ازدواجی تعلق حلال ہونے کی کوئی شکل نہیں ہے۔ ”طواف الزیارة ویسمی طواف الرکن والافاضة و طواف الحج و هو رکن لا یتیم الحج الا به“

(مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۴۲، درمختار زکریا: ۳/۲۶۸، الدر المنقہ: ۱/۲۸۱)

(۵)..... **طواف صدر:** اسے طواف وداع بھی کہتے ہیں، حج کے تمام ارکان و مناسک کی

ادائیگی کے بعد اس طواف کا کرنا واجب ہے، اور بہتر ہے کہ واپسی کے وقت اسے ادا کیا جائے، اور یہ طواف حیض و نفاس والی عورتوں سے ساقط ہے، نیز اہل مکہ اور اہل حل پر بھی طواف صدر نہیں ہے۔ ”وواجبہ طواف الصدر و هو طواف الوداع للآفاقی من الحاج دون المعتمر... الا انه خفف عن المرأة الحائض“ (شرح نقایۃ: ۱/۱۸۵،

درمختار زکریا: ۳/۲۶۹، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۴۲)

(۶)..... **طواف نذر:** اگر کسی شخص نے طواف کی نذر مان لی ہو تو اس کی حسب شرط ادائیگی واجب ہے۔

”طواف النذر و هو واجب“ (مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۴۳، الموسوعة الفقهية: ۱۴۳)

(۷)..... **طواف تطوع:** یعنی نفلی طواف جو بھی کے لئے نیکیوں میں اضافہ کا سبب ہے، اس کا کوئی وقت متعین نہیں، کبھی بھی جتنا چاہے کر سکتے ہیں۔ ”السابع: طواف التطوع ای النافلة وهو لا يختص بزمان دون زمان“ (مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۴۳)

طواف کے بنیادی ارکان

طواف کے ارکان تین ہیں:

- (۱)..... طواف کے اکثر چکروں کو ادا کرنا۔
 - (۲)..... طواف کو بیت اللہ شریف کے باہر اور مسجد حرام کے اندر کرنا۔
 - (۳)..... خود طواف کرنا، خواہ کسی چیز پر سوار ہو کر کرے، الا یہ کہ کوئی احرام باندھنے سے پہلے سے ہی بے ہوش، مریض یا مجنون ہو تو اس کی طرف سے نیابت درست ہو سکتی ہے۔
- (غنیۃ الناسک: ۱۰۹، البحر الرائق ذکرہ: ۶۰۸/۲، درمختار: ۵۳۷/۳)

طواف کے صحیح ہونے کے شرائط

- طواف صحیح ہونے کی شرطیں دو طرح کی ہیں، بعض شرائط کا تعلق مطلقاً ہر طواف سے ہے، خواہ وہ حج کے طواف ہوں یا نفلی طواف ہوں، ایسی شرطیں کل تین ہیں:
- (۱)..... مسلمان ہونا۔ لہذا کافر کا طواف معتبر نہیں ہے۔
 - (۲)..... نیت طواف: اس سے مراد صرف اتنی نیت کرنا ہے کہ میں ”طواف کر رہا ہوں“ طواف کی نوعیت کی وضاحت شرط نہیں ہے۔
 - (۳)..... مسجد حرام کے اندر طواف کرنا۔ لہذا مسجد حرام کے باہر طواف شرعاً معتبر نہ ہوگا۔
- اور بعض ایسی شرائط ہیں جو حج یا عمرہ کے بعض طوافوں کے ساتھ مخصوص ہیں، وہ درج ذیل ہیں:
- (۱)..... احرام ہونا: یہ طواف عمرہ اور طواف قدوم کے لئے شرط ہے۔
 - (۲)..... وقت ہونا: یہ طواف زیارت اور طواف وداع کے لئے شرط ہے۔

(۳)..... **وقوف عرفہ کا پہلے پایا جانا:** یہ شرط بھی طواف زیارت اور طواف وداع کے صحیح ہونے کے لئے لازم ہے۔ ”واما شرائطہ فستة: ثلاثة منها لا طوفة الحج وهي الوقت وتقديم الاحرام وتقديم الوقوف الخ“

(غنیۃ الناسک: ۱۰۹، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۲۲، البحر الرائق: ۶۰۸/۲، شامی ذکر یا: ۵۳۷/۳)

واجبات طواف

طواف میں کل سات چیزیں واجب ہیں، جن کے ترک سے جزاء لازم آتی ہے:

(۱)..... **حدیث اصغر اور حدیث اکبر دونوں سے پاک ہونا۔** (اور کپڑا اور بدن کا پاک ہونا مننون ہے)۔ (غنیۃ الناسک: ۱۱۲، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۵۱، شامی ذکر یا: ۵۳۷/۳، مراقی الفلاح: ۷۲۹)

(۲)..... **ستر کا چھپانا:** لہذا اگر طواف میں ایک عضو مستور کا چوتھائی حصہ یا اس سے زیادہ کھلا رہ جائے تو اس پر طواف کا اعادہ یا جزاء لازم ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۱۱۲، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۵۲، اللباب فی شرح الکتاب: ۱۶۶/۱)

(۳)..... **حجر اسود سے طواف کی ابتداء کرنا:** بہت سے فقہاء کے نزدیک یہ واجب ہے، جب کہ دیگر کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے۔

(غنیۃ الناسک: ۱۱۲، ومثلہ فی مراقی الفلاح: ۷۲۹، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۵۳)

(۴)..... **دائیں طرف سے طواف کرنا:** یعنی اس طرح طواف کرنا کہ خود دائیں جانب اور بیت اللہ شریف بائیں جانب ہو، اس کے خلاف کرنے پر جزاء لازم ہوگی۔

(غنیۃ الناسک: ۱۱۳، مرقی الفلاح: ۷۲۹، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۵۳)

(۵)..... **پیدل طواف کرنا:** جو شخص چلنے پر قادر ہو اس کے لئے واجب ہے کہ وہ پیدل طواف کرے، لہذا اگر کوئی شخص طواف زیارت یا عمرہ کا طواف بلا کسی عذر کے سوار ہو کر

کرے تو اس پر ضروری ہے کہ یا تو طواف لوٹائے یا دم دیدے، البتہ اگر کسی عذر کی وجہ سے پیدل طواف نہیں کیا ہے تو اس پر کوئی چیز لازم نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۱۱۴، مراقی الفلاح: ۷۲۹، مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۵۲)

(۶)..... طواف میں حطیم کو شامل کرنا: حطیم بھی دراصل بیت اللہ شریف ہی کا حصہ ہے، لہذا اس کی حدود سے باہر ہو کر طواف کرنا واجب ہے، اگر حطیم کے اندر سے طواف کیا تو ترک واجب کی وجہ سے حجاز لازم ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۱۱۴، شامی زکریا: ۳/۴۷۳، مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۵۳)

(۷)..... طواف کے ساتوں چکر پورے کرنا: طواف کے ساتوں چکروں کو پورا کرنا واجب ہے، یعنی اگر کوئی شخص طواف کے چار یا پانچ چکر کرے تو اس کا طواف ادا ہو جائے گا، تاہم ساتوں چکروں کو پورا کرنا واجب ہے، نہ کرنے پر حجاز لازم ہوگی۔ ”السابع: اکمال ما زاد علی اکثر اشواطہ، فلو ترکہ جاز طوافہ وعلیہ الجزاء الخ“ (غنیۃ الناسک: ۱۱۶، مراقی الفلاح: ۷۲۹)

تنبیہ: طواف کے بعد دو رکعت پڑھنا بھی واجبات میں سے ہے۔ ”ومن الواجبات رکعتا الطواف“ (غنیۃ الناسک: ۱۱۶)

طواف کی سنتیں

(۱)..... اضطباع کرنا: طواف کے تمام چکروں میں مردوں کے لئے اضطباع (چادر بغل میں ڈال کر داہنا کندھا کھولنا) کرنا مسنون ہے۔ ”واما سنن الطواف فالاضطباع فی جمیع اشواطہ وینبغی ان یفعلہ قبل الشروع فی الطواف بقلیل الخ“ (غنیۃ الناسک: ۱۱۸، شامی زکریا: ۳/۵۰۷، مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۵۹)

تنبیہ: واضح رہے کہ اضطباع صرف اس طواف میں مسنون ہے جس کے بعد سعی کرنا ہے، جیسے طواف قدوم، طواف عمرہ وغیرہ ہر طواف میں مسنون نہیں۔ ”وہو سنة فی کل طواف بعده سعی کطواف القدوم وطواف العمرة الخ“ (غنیۃ الناسک: ۱۱۸)

(۲)..... شروع کے تین چکروں میں رمل کرنا۔ ”والرمل فی الثلاثة الاول“

(غنیۃ الناسک: ۱۱۸)

تنبیہ: رمل بھی صرف اس طواف میں مسنون ہے جس کے بعد سعی کرنے کا ارادہ ہو،

”والرمل سنة فی کل طواف بعده سعی“ (غنیۃ الناسک: ۱۱۹، شامی زکریا: ۵۱۰/۳،

مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۵۹)

(۳)..... آخری چار چکروں میں رمل نہ کرنا: یعنی آخری چار چکروں میں اپنی رفتار کے مطابق

چلے رمل نہ کرے۔ ”والمشی علی ہیئتہ فی الاربعۃ الباقیۃ“ (غنیۃ الناسک: ۱۱۸،

شامی زکریا: ۵۱۱/۳، مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۵۹، الباب: ۱۰/۱، البحر الرائق زکریا: ۵۸۷/۲)

(۴)..... طواف کی ابتداء میں حجر اسود کا استقبال کرنا: یعنی حجر اسود کے بالکل سامنے کھڑے

ہو کر طواف شروع کرے۔ ”واستقبال الحجر الاسود بالوجه فی ابتداءہ“

(غنیۃ الناسک: ۱۱۹، شامی زکریا: ۵۰۷/۳، مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۶۰، ہندیۃ: ۲۲۵)

(۵)..... حجر اسود کے استقبال کے وقت تکبیر کہنا: یعنی طواف کے شروع میں استقبال حجر اسود کے

وقت ”اللہ اکبر“ کہے۔ ”والتکبیر قبالة الحجر مطلقاً“

(غنیۃ الناسک: ۱۱۹، ومثلہ فی الشامی زکریا: ۵۹۴/۳، البحر الرائق: ۳۲۶/۲)

(۶)..... حجر اسود کے سامنے تکبیر کہتے وقت دونوں ہاتھوں کو کانوں کی لو تک اٹھانا۔ ”ورفع

الیدین عند التکبیر حال استقبال الحجر فی البتداء حذاء اذنیہ“ (غنیۃ الناسک: ۱۱۹،

شامی زکریا: ۵۰۴/۳، تاتار خانیۃ زکریا: ۴۹۴/۳، مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۵۹)

(۷)..... حجر اسود کا استلام کرنا: طواف کی ابتداء اور انتہاء میں حجر اسود کا استلام مسنون

ہے، اور درمیان میں ہر چکر میں استلام مستحب ہے۔ ”واستلام الحجر فی اولہ

واخرہ واما فی ما بینہما فسنۃ مستحبۃ“ (غنیۃ الناسک: ۱۱۹، شامی زکریا: ۵۱۱/۳،

البحر الرائق کوئٹہ: ۳۳۰/۲، تاتار خانیۃ زکریا: ۴۹۶/۳)

(۸)..... تمام چکر پے در پے کرنا۔ ”والموا لاة بین الاشواط واجزاء الطواف سنة متفق

عليهما“ (غنية الناسك: ۱۲۰، شامی زکریا: ۵۱۱/۳، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۰،
منحة الخالق زکریا: ۵۶۸/۲)

(۹)..... بدن اور کپڑوں کا ظاہری نجاستوں سے پاک ہونا۔ ”والطهارة من النجاسة في
الثوب والبدن الخ“

(غنية الناسك: ۱۲۰، درمختار زکریا: ۴۷۱/۳، منحة الخالق زکریا: ۲۷۶/۲)

طواف کے مستحبات

طواف کے مستحب امور درج ذیل ہیں:

(۱)..... حجر اسود کا تین بار بوسہ دینا۔ ”ان ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قبلہ ثلاثا“ (غنية
الناسك: ۱۲۰، النقاية: ۱۸۳/۱) ”واما مستحبات الطواف فتشليث تقبيل الحجر“
(غنية الناسك: ۱۲۰، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۰)

(۲)..... حجر اسود پر تین بار سجدہ کرنا۔ ”والسجود عليه وتثليثه“ (غنية الناسك: ۱۲۰، منحة الخالق
زکریا: ۵۷۳/۳، درمختار زکریا: ۵۰، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۰)

(۳)..... طواف اس طرح شروع کرنا کہ خود حجر اسود کے دائیں طرف ہو اور پورا بدن حجر اسود کے
سامنے ہو کر برابر ہو۔ ”واخذ الطائف عن يمين الحجر مما يلي الركن اليماني ليحاذي
جميع الحجر بجميع بدنه حين مروره عليه الخ“ (غنية الناسك: ۱۲۰، ومثله في
الهندية: ۲۲۶/۱، شامی زکریا: ۵۰۴)

(۴)..... طواف کے دوران رکن یمانی کا استلام کرنا۔ ”واستلام الركن اليماني“

(غنية الناسك: ۱۲۱، ہندیہ: ۲۲۶/۱، درمختار زکریا: ۵۱۱، تاتار خانیہ زکریا: ۴۹۷/۳)

(۵)..... طواف کے دوران ذکر یا دعا میں مشغول رہنا۔ ”واتيان الاذكار والادعية فيه الخ“

(غنية الناسك: ۱۲۱، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۳۵)

(۶)..... مردوں کے لئے مستحب یہ ہے کہ اگر بیت اللہ کے قریب جگہ خالی ہو اور کسی کو تکلیف نہ ہو تو

بیت اللہ شریف کے قریب طواف کرے، اور عورتوں کے لئے منتخب یہ ہے کہ وہ بیت اللہ شریف سے دور ہٹ کر طواف کریں، الایہ کہ بیت اللہ شریف طواف کرنے والے مردوں سے خالی ہو۔ ”وان یكون طوافه قريبا من البيت اذا لم یؤذ احدًا وللمرأة البعد الا اذا خلا المطاف من الرجال“ (غنیۃ الناسک: ۱۲۲، البحر الرائق کوئٹہ: ۵۸۶/۲، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۰)

(۷)..... عورتوں کے لئے بہتر یہ ہے کہ طواف کے لئے رات کے وقت کا انتخاب کریں۔ ”وطوافها لیلاً“ (غنیۃ الناسک: ۱۲۲، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۰)

(۸)..... اگر طواف کا کوئی چکر کسی عذر کی وجہ سے یا بلا عذر کے نامکمل رہ گیا تھا یا مکروہ طریقہ پر کیا تھا تو اس کو از سر نو لوٹنا منتخب ہے۔ ”واستیناف الطواف لو قطعہ قبل اتيان اکثرہ ولو بعذر او فعلہ ولو بعضہ علی وجه مکروہ“

(غنیۃ الناسک: ۱۲۲، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۰)

(۹)..... طواف کرتے وقت جائز بات چیت سے بھی پرہیز کرنا۔ ”وترک الکلام المباح“

(غنیۃ الناسک: ۱۲۲، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۰)

(۱۰)..... طواف کے دوران ہر اس عمل سے پرہیز کرنا منتخب ہے جو خشوع و خضوع کے منافی ہو، مثلاً بلا ضرورت لوگوں کو دیکھنا اور کوکھ پر ہاتھ رکھنا وغیرہ۔ ”وترک کل عمل ینافی الخشوع والتذلّل کالتلثم والالتفات بوجه الی الناس لغير ضرورة و وضع الید علی الخاصرة الخ“ (غنیۃ الناسک: ۱۲۲، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۰)

(۱۱)..... طواف کرتے وقت نگاہ کی ہر اس چیز سے حفاظت کرنا منتخب ہے جو دل کو مشغول کر نیوالی ہو، اس لئے بہتر یہ ہے کہ اس کی نگاہ اپنے چلنے کی جگہ سے متجاوز نہ ہو۔ ”وصون النظر عن کل ما یشغلہ و ینبغی ان لا یجاوز بصرہ محل مشیہ الخ“

(غنیۃ الناسک: ۱۲۲، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۱۶۲)

(۱۲)..... اگر دعایا ذکر و زور سے کرنے کی وجہ سے لوگوں کو خلل واقع ہو رہا ہو تو آہستہ کرنا واجب ہے، اور

اگر کسی کو خسل نہ ہو تو بھی آہستہ کرنا مستحب ہے۔ ”والاسرار بالذکر والادعية الا اذا كان الجهر مشوشا للطائفين والمصلين فلا سرار واجب حينئذ“ (غنية الناسک: ۱۲۲)، مناسک ملا علی قاری رحمہ اللہ: ۱۶۲)

(۱۳)..... طواف کے دوران ان تمام اعمال و افعال سے پرہیز کرنا چاہئے جو خلاف شریعت ہوں۔
 ”وان ينزه طوافه عن كل ما لا يرتضيه الشرع“ (غنية الناسک: ۱۲۲)
 (۱۴)..... دوران طواف وغیرہ اگر کسی ایسے آدمی پر نظر پڑ جائے جس میں کوئی نقص ہو یا وہ مناسک کا پورا علم نہ رکھتا ہو، تو اس کی تحقیر نہ کرے، بلکہ اگر مناسب ہو تو اسے نرمی کے ساتھ بتا دیجئے۔ ”واحتقار من فيه نقص او جهل بالمناسک وينبغي ان يعلمه برفق“ (غنية الناسک: ۱۲۲)

مباحات طواف

طواف کے دوران درج ذیل امور مباح ہیں:

- (۱)..... کسی کو سلام کرنا، اگر وہ ذکر وغیرہ میں مشغول نہ ہو ورنہ مکروہ ہوگا۔
- (۲)..... چھینکنے والے کا الحمد للہ کہنا۔
- (۳)..... چھینکنے اور سلام کرنے والے کو جواب دینا۔
- (۴)..... ضرورت کے وقت بقدر ضرورت کلام کرنا۔
- (۵)..... پانی وغیرہ پینا۔
- (۶)..... ضروری مسائل دریافت کرنا اور اس کے جوابات دینا۔
- (۷)..... پاک خف یا نعل پہن کر طواف کرنا۔
- (۸)..... رکن یمانی کا استلام نہ کرنا۔
- (۹)..... اچھے مضامین پر مشتمل اشعار کا پڑھنا۔
- (۱۰)..... کسی عذر کی وجہ سے سواری وغیرہ پر طواف کرنا۔

”وأمامها حات الطواف فالسلام وحمد الله طاس مع انهما سنتان مطلقا الا ان

الرفیق الفصیح..... ۱۴ باب دخول مكة والطواف ۲۷۳

المسلم عليه لو كان مشغولاً بذكر الله تعالى يكره السلام عليه ان علم اشتغاله وجوابه ما مع انه واجب على الكفاية مطلقاً، اولى قوله وان شاد شعر محمود، وكذا ان شاء، والطواف راكباً او محملاً لعذر“

(غنية الناسك: ۱۲۵، البحر الرائق زكريا: ۵۷۰/۲، بدائع الصنائع زكريا: ۳۱۳/۲، مناسك

ملا على قارى: ۱۶۳)

مکروہات طواف

دوران طواف درج ذیل امور کا انجام دینا مکروہ ہے:

- (۱)..... فضول بات چیت کرنا۔
- (۲)..... خرید و فروخت یا اس کی بات چیت کرنا۔
- (۳)..... کھانا۔ (بعض حضرات نے کھانے پینے کو بھی مکروہات میں شمار کیا ہے)
- (۴)..... ایسے اشعار پڑھنا جن میں حمد و ثناء نہ ہو۔
- (۵)..... بلند آواز سے ذکر و دعا، یا تلاوت وغیرہ کرنا، اگر اس سے طواف کرنے والوں اور نماز پڑھنے والوں کو غلغلہ ہوتا ہو۔
- (۶)..... ناپاک کپڑوں میں طواف کرنا۔
- (۷)..... حجر اسود کے استقبال سے پہلے ہی دونوں ہاتھوں کو اٹھالینا۔
- (۸)..... پیشاب پاخانہ کے تقاضہ کے وقت طواف کرنا۔
- (۹)..... بھوک پیاس اور غصہ کی حالت میں طواف کرنا۔
- (۱۰)..... دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا یا نماز کی طرح دونوں ہاتھوں کو باندھنا۔
- (۱۱)..... طواف کے دوران ٹھہر کر دعا وغیرہ کرنا۔
- (۱۲)..... طواف کرتے ہوئے بلا کسی ضرورت کے باہر نکلنا وغیرہ۔

”واما مکروہاتہ: فالکلام الفضول، والبيع والشراء وحکایتہ ما والا کل وقیل:

الشرب وانشاد شعر يعرى عن حمد وثناء و قيل مطلقا الى قوله والخروج منه لا غير حاجة“
(غنية الناسك: ۱۲۶، وبعض الاجزاء فى البدائع: ۳۱۲/۲، البحر الرائق ذكرىا: ۵۷۷/۲ مناسک ملائی قاری: ۱۶۵)

محرمات طواف

دوران طواف درج ذیل چیزیں حرام ہیں:

- (۱)..... حیض و نفاس، یا جنابت کی حالت میں طواف کرنا۔
- (۲)..... بے وضو طواف کرنا۔
- (۳)..... ستر کھلے ہوئے ہونے کی حالت میں طواف کرنا۔
- (۴)..... بلا کسی عذر کے سوار ہو کر طواف کرنا۔
- (۵)..... حطیم کے اندر سے طواف کرنا۔ (یعنی طواف میں حطیم کو شامل نہ کرنا۔)
- (۶)..... طواف کا کوئی چکر چھوڑ دینا۔
- (۷)..... گھٹنوں کے بل یا الٹا ہو کر بلا کسی عذر کے طواف کرنا وغیرہ۔

”(الطواف) ای جنس الطواف حال کو نہ الطائف جنبا او حائضا او نفساء حرام
اشد حرمة او محدثا و هو دونهم فى الحرم، الى قوله وترك شىء منه ای من الطواف الا ان
ترك الاربعة حرام وترك الثلاثة كراهة تحريم النخ“ (مناسک ملائی قاری: ۱۶۲) (مکتاب المسائل: ج ۳)

الفصل الاول

{ ۲۴۴۶ } وَعَنْ تَافِعٍ قَالَ إِنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ لَا يَقْدَمُ مَكَّةَ إِلَّا بَاتَ
بِذِي طَوًى حَتَّى يُصْبِحَ وَيَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ فَيَدْخُلُ مَكَّةَ نَهَارًا وَإِذَا نَفَرَ مِنْهَا مَرَّ
بِذِي طَوًى وَبَاتَ بِهَا حَتَّى يُصْبِحَ. وَيَذْكُرُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۸/۱، باب من نزل بذی طوی الخ، حدیث نمبر: ۱۷۳۵، مسلم

شریف: ۴۱۰/۱، باب استحباب المیت بذی طوی، حدیث نمبر: ۱۲۵۹۔

حل لغات: نَفَرَ (ض) نَفَرًا، متفرق ہونا۔

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما جب بھی مکہ مکرمہ آتے تو ذی طوی میں رات گزارتے، اور جب صبح ہوتی تو غسل کر کے نماز پڑھتے، پھر دن کو مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے، اور جب مکہ مکرمہ سے واپس ہوتے، اس وقت بھی ذی طوی سے گذرتے اور صبح تک وہیں رہتے، نیز حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہی فرمایا کرتے تھے۔

تشریح: مکہ مکرمہ میں آدمی دن کے وقت میں داخل ہو، تاکہ بیت اللہ نظر آئے، اس لئے کہ بیت اللہ شریف پر پہلی نظر پڑتے وقت کی دعا قبول ہوا کرتی ہے۔

ذی طوی: ”طوی“ مثلث الطاء یعنی طاء کے فتح، ضمہ اور کسرہ کے ساتھ تینوں طرح پڑھا گیا ہے، لیکن بالفتح افسح اور اشہر ہے، اور اس کے بعد بالضم اکثر ہے۔ (التعلیق: ۲۰۸/۳)

یہ مکہ مکرمہ کے حدود میں ایک جگہ کا نام ہے، اور بعض نے کہا: کہ مکہ مکرمہ کے قریب اہل مدینہ کے راستے میں ایک کنوئیں کا نام ہے، حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دن کے وقت مکہ مکرمہ میں داخل ہوا کرتے تھے تاکہ بیت اللہ شریف دور سے نظر آئے، علماء نے اسی کو افضل کہا ہے۔

حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مکہ مکرمہ جاتے وقت ذی طوی میں اتنا ظاہر یہ ہے کہ یہ استراحت اور غسل کرنے کیلئے اور نظافت حاصل کرنے کے لئے ہوتا تھا، اور مکہ مکرمہ سے واپسی کے وقت ذی طوی میں قیام اس لئے فرماتے تھے تاکہ تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم وہاں جمع ہو جائیں، اور سب لوگوں کا سامان وغیرہ اکٹھا ہو جائے۔ (مرقاۃ: ۳۱۱/۵، نفحات: ۳۲۷/۳، التعلیق: ۲۰۸/۳)

دخول مکہ کے آداب

حدیث شریف سے دخول مکہ کے دو آداب مستفاد ہوتے ہیں:

(۱)..... دخول مکہ سے پہلے غسل کرنا۔

(۲)..... دخول نہارا، دن میں داخل ہونا۔

ان کی تفصیل یہ ہے:

(الف)..... دخول مکہ کے لئے غسل کرنا بالاتفاق محتب ہے، پھر بہت سے علماء یہ فرماتے ہیں غسل کے بجائے وضو بھی کافی ہو سکتی ہے، اور شافعیہ کہتے ہیں اگر غسل سے عاجز ہو تو تیسیم کر لے۔ (بذل) یہ غسل عند الماکیہ لاجل الطواف ہے، (کیونکہ مکہ میں پہنچتے ہی طواف کعبہ کیا جاتا ہے، اور یہی مسجد حرام کا تجہ ہے) اور باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک دخول مکہ ہی کے لئے ہے۔

(ب)..... اس میں علماء کے تین قول ہیں:

(۱)..... حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک دخول مکہ نہارا محتب ہے، ”وہو اصح الوجهین للشافعیہ“
(۲)..... دوسرا قول یہ ہے: ”ہما سوائی“ یعنی دخول لیلاً و نہارا دونوں برابر ہیں، اسی کے قائل ہیں طاؤس ثوری، ابو الحسن ماوردی من الشافعیۃ والیہ میل الحنابلہ۔

(۳)..... تیسرا قول یہ ہے دخول مکہ لیلاً اولیٰ ہے، اسی کو اختیار کیا ہے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ اور عمر بن عبد العزیز و سعید بن جبیر رضی اللہ عنہم نے۔

(۴)..... چوتھا قول جو بعض علماء سے منقول ہے وہ یہ ہے جو شخص اپنے وقت کا امام و مقتدی ہو اس کے لئے دخول نہارا اولیٰ ہے تاکہ لوگ اس کو دیکھ کر اس سے مستفید ہوں۔

حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: کہ آنحضرت ﷺ کا معمول اس میں دخول نہارا ہی کا تھا، اور دخول لیلاً آنحضرت ﷺ سے ایک مرتبہ یعنی عمرۃ الجعرانہ میں ثابت ہے۔ چنانچہ امام نسائی رحمۃ اللہ علیہ نے دخول مکہ لیلاً کا مستقل باب باندھا ہے اور اسمیں محرش کعبی کی حدیث لائے ہیں عمرۃ الجعرانہ والی۔

(الدر المنفود: ۲۲۸/۳، بذل: ۱۳/۳)

مکہ مکرمہ میں داخل ہونے اور نکلنے کا طریقہ

{ ۲۴۴۷ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا جَاءَ إِلَى مَكَّةَ دَخَلَهَا مِنْ أَعْلَاهَا وَخَرَجَ مِنْ

أَسْفَلَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۱۴/۱، باب من این یدخرج من مکة، حدیث نمبر: ۱۵۵۳، مسلم

شریف: ۴۱۰/۱، باب استحباب دخول مکة من الثنية العليا، حدیث نمبر: ۱۲۵۸۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ جب مکہ مکرمہ آئے تو اس کے بالائی حصے کی طرف سے داخل ہوئے اور اس کی نشیبی کی جانب سے نکلے۔

تشریح: اعلاھا: سے مراد ثنية كداء (بفتح الكاف والمد التنوين وعدمه) ہے، جو جنت المعلیٰ کی جانب ہے، اور ”اسفلھا“ سے مراد ثنية كدى (بضم الكاف والقصر والتنوين وترکہ) ہے، جسے اب ”باب الشبيكة“ کہتے ہیں اور یہ نشیبی علاقہ میں واقع ہے۔

حضرت نبی کریم ﷺ نے خروج مکہ اور دخول مکہ کے لئے دو راستے علیحدہ علیحدہ اختیار فرمائے، جس طرح عید کی نماز کے لئے آنے اور جانے میں یہی طریقہ اختیار فرمایا کرتے تھے، اس لئے تاکہ طریقین شاہد ہو جائیں اور اہل طریقین برکت حاصل کر سکیں۔

یہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کے کل تین آداب ہوئے دو اوپر اور ایک یہ۔

(نہات التتبیح: ۳۲۸/۳، مرقاۃ: ۲۰۴/۳، طیبی: ۲۹۷/۵)

حدودِ حرم میں داخلہ کے آداب

میقات سے احرام باندھنے کے بعد جب مکہ معظمہ کی جانب چلے تو جس جگہ حرم کی حد شروع ہوتی ہے (جہاں آج کل ”غیر مسلموں کے لئے داخلہ ممنوع ہے“ کے بورڈ لگے ہوئے ہیں) وہاں سے داخل ہوتے وقت نہایت خشوع و خضوع کا اظہار کرے اور وہاں انداز میں تلبیہ کا ورد کرے، اور دعاؤں اور استغفار کا اہتمام رکھے۔ (فتاویٰ الناسک: ۹۵، مناسک ملا علی قاری: ۱۲۵)

تنبیہ: آج کل حکومت کا نظام حجاج و معتمرین کے لئے اس انداز کا ہے کہ وہ اپنی مسرخی سے سواریوں سے اتر نہیں سکتے، اس لئے آج کل سواری سے اتر کر پیدل چلنے کی کوشش نہ کی جائے، بلکہ سواری میں بیٹھے بیٹھے ہی کامل توجہ سے ورد جاری رکھیں۔

مکہ معظمہ میں داخلہ سے قبل غسل کرنا

مکہ معظمہ میں داخلہ کیلئے نفاذ حاصل کرنے کی غرض سے غسل کرنا مسنون ہے۔ ”وہذا الغسل سنة لدخول مكة وهو للنظافة“ (غنیۃ الناسک: ۹۶، ومثلہ فی الطحاوی دارالکتب: ۷۳، ہندیہ: ۲۲۴/۱، فتح القدیر: ۴۴/۲، تبیین الحقائق ذکر کیا: ۶۴/۲)

مشورہ: آج کل جدہ سے روانہ ہونے کے بعد مکہ معظمہ میں داخل ہونے سے قبل غسل کا کوئی موقع نہیں رہتا، اس لئے بہتر ہے کہ اگر کوئی عذر اور دشواری نہ ہو تو جدہ سے روانہ ہونے سے پہلے ”جُزْمَل“ میں ہی اس نیت سے غسل کر لیا جائے، وہاں غسل وغیرہ کے معقول انتظامات ہیں۔

جب مکہ معظمہ میں داخل ہو

جب مکہ معظمہ کی آبادی دکھائی پڑے تو مزید وارفتگی کے ساتھ تلبیہ اور دعا کا اہتمام کرے۔ (اس وقت کی کوئی دعا مخصوص نہیں ہے، لیکن اگر چاہے تو مناسک کی کتابوں میں لکھی ہوئی دعاؤں کو توجہ کے ساتھ مانگے، اور سب سے بہتر یہ ہے کہ اپنے الفاظ میں اللہ تعالیٰ سے دنیا و آخرت کی ہر بھلائی کے لئے دعا مانگے)۔ ”واحسن ما یقال فیہ وفی غیرہ من المشاهد، اللہم ربنا اتنا فی الدنیا حسنة وفی الاخرۃ حسنة وقنا عذاب النار الخ“ (غنیۃ الناسک: ۹۷، مناسک ملا علی قاری: ۱۲۷)

مکہ معظمہ پہنچنے کے بعد مسجد حرام میں کب حاضر ہوں؟

اگرچہ افضل یہی ہے کہ مکہ معظمہ پہنچنے کے بعد سب سے پہلے مسجد حرام میں حاضری کی فکری جائے، لیکن موجودہ زمانہ کی صورت حال کو دیکھتے ہوئے اس بارے میں درج ذیل امور کا لحاظ رکھنا ضروری ہے:

(۱)..... آج کل معلم کی بسوں سے سفر ہوتا ہے جس میں سب حاجیوں کا سامان مخلوط کر کے چڑھا دیا جاتا ہے، اور قیام گاہ یا معلم کے دفتر پر اتارا جاتا ہے، اس لئے مکہ معظمہ پہنچ کر سب سے پہلے اپنے

سامان کو یکجا کرنے اور کمرے تک پہنچانے پر دھیان دیا جائے، اگر سامان چھوڑ کر اترتے ہی حرم چلے گئے تو بعد میں بڑی پریشانی ہو سکتی ہے۔

(۲)..... عموماً آب قیام گاہیں حرم سے بہت فاصلے پر ہوتی ہیں، اس لئے قیام گاہ کا جائے وقوع اور اس کے آس پاس کی علامتوں کا جان لینا ضروری ہے، اگر ان باتوں کا لحاظ کئے بغیر حرم چلے گئے تو واپسی بہت مشکل ہو جائے گی۔

(۳)..... آج کل حکومتی نظام اور سفر کے ہوش ربا اور تھکا دینے والے مراحل کی وجہ سے عموماً حجاج کو مکہ معظمہ پہنچتے پہنچتے اس قدر تکان ہو جاتی ہے کہ وہ کسی کام کے نہیں رہتے، اور فوراً آرام کا تقاضا ہوتا ہے تو ایسی کیفیت میں فوراً مسجد حرام میں جانا پسندیدہ نہیں کہا جاسکتا، کیونکہ اگر اس تکان اور بوجھل دماغ سے حرم میں حاضری ہوگی تو نہ تو خشوع و خضوع حاصل ہوگا اور نہ دعا میں جی لگے گا اور نہ ہی روحانی کیفیات نصیب ہوں گی، اس لئے ایسی صورت میں تکان دور کرنے کے بعد تازہ دم ہو کر حرم میں داخل ہونا چاہئے، اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ فقہاء نے لکھا ہے کہ حاجی مکہ معظمہ کے قریب وادی ذی طوی میں پہنچ کر رات گزارے اور پھر صبح تازہ دم ہو کر حرم میں حاضری دے۔ (غنیۃ الناسک: ۹۶) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تھکاوٹ زیادہ ہونے کی وجہ سے قدرے آرام کر کے حرم جانے میں حرج نہیں ہے۔

(۴)..... البتہ اگر کوئی شخص واقعتاً اس طرح مکہ معظمہ پہنچے کہ اسے کوئی تھکان نہ ہو اور قیام گاہ بھی آسان ہو، سامان کی بھی کوئی فسخ نہ ہو تو اسے بلا عذر مسجد حرام میں حاضری میں تاخیر نہیں کرنی چاہئے ورنہ خلافِ اولیٰ ہوگا۔ ”فیبدأ بالمسجد بعد حط ائقاله وقبله افضل ان تیسر“ (غنیۃ الناسک: ۹۷، و مشد فی الدر المختار مع الشامی زکریا: ۵۰۲/۳، ہندیہ: ۱/۲۲۴، الباب فی شرح الکتاب: ۱۶۹)

مکہ معظمہ میں کس طرف سے داخل ہوں؟

مستحب ہے کہ مکہ معظمہ میں ”شہیہ کداء“ کی طرف سے داخل ہوں (لیکن اب عام حالات میں اس کا اہتمام کرنا ممکن نہیں ہے، لہذا جہاں سے داخلہ کی سہولت ہو وہاں سے داخل ہوا جائے)

”وَيَسْتَحِبُّ عِنْدَ الْارْبَعَةِ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ مِنْ ثَنِيَّةِ كَدَاءِ الْخِ“ (غنیۃ الناسک: ۹۶، ومثلہ فی الہندیۃ: ۲۲۴/۱، فتح القدیر ذکر کیا: ۲/۴۴، البحر الرائق ذکر کیا: ۵۷۱/۲) ”وهذا اذا لم يكن ضيق وزحمة والا فمَنْ حَيْثُ تيسر“ (غنیۃ الناسک: ۹۶)

مسجد حرام میں کس دروازہ سے داخل ہوں؟

مستحب ہے کہ مسجد حرام میں باب بنی شیبہ (باب السلام) سے داخل ہوا جائے، (لیکن اب حرم ماشاء اللہ اتنا وسیع ہو چکا ہے کہ نئے آدمی کے لئے دروازوں کا پہنچنا نا اور اندر پہنچ کر صحیح راستہ پر واپس آنا بہت مشکل ہوتا ہے، اس لئے اب یہی مشورہ دیا جاتا ہے کہ اس مستحب کے حصول کی کوشش میں اپنے کو مزید مشکل میں نہ ڈالیں، بلکہ قیام گاہ سے آتے وقت جو دروازہ سامنے پڑے اس کا نمبر یاد کر کے اسی دروازہ سے داخل ہوں، اور اسی سے واپس ہوں)۔ ”وَيَسْتَحِبُّ عِنْدَ الْارْبَعَةِ أَنْ يَدْخُلَ الْمَسْجِدَ مِنْ بَابِ بَنِي شَيْبَةَ“

(غنیۃ الناسک: ۹۷، بدائع الصنائع ذکر کیا: ۳۳۸/۲، البحر الرائق ذکر کیا: ۵۷۱/۲، الباب فی شرح الكتاب: ۱۶۹)

بیت اللہ شریف پر پہلی نظر

مسجد حرام میں داخل ہونے کے بعد جیسے ہی بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو تلبیہ، تکبیر اور کلمہ پڑھتے ہوئے ہاتھ اٹھا دیں، اور نہایت عاجزی اور گریہ و زاری کے ساتھ ماثور دعائیں یا جو چاہے اپنی زبان میں دعا مانگیں، یہ دعا کی قبولیت کا بہترین وقت ہے۔ ”يَذْكُرُ اللَّهُ تَعَالَى كَيْفَ يَدَا لَهُ تَضَرُّعًا وَان تَبَرُّكًا بِالْمَنْقُولِ مِنْهَا عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ السَّلَامِ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ فَحَسَنَ“ (غنیۃ الناسک: ۹۸، در مختار مع الشامی ذکر کیا: ۵۰۳/۳، الباب فی شرح الكتاب: ۱۶۹)

مسجد حرام میں داخلہ کے وقت اعتکاف کی نیت

بہتر ہے کہ جب بھی مسجد حرام میں حاضری ہو تو داخل ہوتے وقت اعتکاف کی نیت کر لی جائے،

کیونکہ نفل اعتکاف قلیل مدت کے لئے بھی ہو سکتا ہے۔ ”و یستحب له ان ینوی الاعتکاف کلما دخل المسجد الحرام فانه مستحب فی کل مسجد فکیف الظن بالہ مسجد الحرام واقبلہ نہ فلا ساعة ای جزء من الزمان“ (غنیۃ الناسک: ۱۳۸) ”فینبغی اذا دخل المسجد ان یقول نویت الاعتکاف ما دمت فی المسجد“ (مرقاۃ المفاتیح: ۳۲۵/۴)

طواف تحیمہ یا تحیمۃ المسجد؟

اگر مسجد حرام میں داخل ہوتے وقت طواف کا ارادہ ہو تو افضل یہ ہے کہ کوئی اور کام کرنے سے پہلے اولاً طواف کرے، اسی کو ”طواف تحیمہ“ کہا جاتا ہے، اور اگر طواف کا ارادہ نہ ہو اور مکروہ وقت بھی نہ ہو تو داخل ہونے کے بعد اسی طرح تحیمۃ المسجد پڑھنا افضل ہوگا، جیسا کہ بقیہ مساجد میں داخل ہوتے ہی تحیمۃ المسجد پڑھنا مستحب ہے۔ (بشرطیکہ مکروہ وقت نہ ہو)۔ ”واذا دخل المسجد الحرام وهو یرید الطواف فتحیمۃ الطواف، وان کان لا یرید فتحیمۃ الصلوۃ کبقیۃ المساجد“ (کتاب المسائل ج ۳)

(غنیۃ الناسک: ۱۳۸، ومثلہ فی الدر المختار مع الشامی ذکر یا: ۵۰۳/۳، مناسک ملا علی قاری: ۱۲۹)

طواف کے لئے طہارت

{ ۲۴۲۸ } وَعَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ حَدَّثَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتَنِي عَائِشَةُ أَنَّ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ حِينَ قَدِمَ مَكَّةَ أَنَّهُ تَوَضَّأَ ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ حَجَّ أَبُو بَكْرٍ، فَكَانَ أَوَّلَ شَيْءٍ بَدَأَ بِهِ الطَّوْفَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ لَمْ تَكُنْ عُمْرَةً، ثُمَّ عُمَرُ، ثُمَّ عُثْمَانُ، مِثْلُ ذَلِكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۲۲/۱، باب الطواف علی وضوء، حدیث نمبر: ۱۶۱۴، مسلم

شریف: ۴۰۵/۱، باب ان المحرم بعمرۃ لا یتحلل بالطواف، حدیث نمبر: ۱۲۳۵۔

ترجمہ: حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حج

کیا ہے، چنانچہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے مجھے بتلایا کہ آپ نے مکہ مکرمہ جا کر سب سے پہلے جو کام کیا ہے وہ یہ ہے کہ آپ نے وضو کیا اور آپ نے طواف کیا، لیکن عمرہ مکمل نہیں ہوا، پھر ابو بکر نے حج کیا تو پہلی چیز جس سے انہوں نے شروع کیا وہ بیت اللہ کا طواف تھا، لیکن عمرہ مکمل نہیں ہوا، پھر عمر اور عثمان نے ایسا ہی کیا۔

صحت طواف کے لئے وضو شرط ہے یا واجب

تشریح: اس حدیث شریف میں جو یہ مذکور ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سب سے پہلے وضو کیا، تو اس کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے وضو کی تجدیدی، کیونکہ یہ بات پہلے معلوم ہو چکی ہے کہ آنحضرت ﷺ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے پہلے ذی طوی میں غسل کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ غسل میں وضو بھی شامل ہوتا تھا اور یا یہ کہا جائے گا کہ اس سے مراد وضو لغوی ہے، بہر حال جو بھی صورت مراد لی جائے یہ اس بات پر دلیل نہیں بن سکتا کہ صحت طواف کے لئے وضو شرط ہے، اس لئے کہ اس سے زیادہ سے زیادہ طواف کے لئے وضو کی مشروعیت ثابت ہوتی ہے اور اس کی مشروعیت پر سب کا اتفاق ہے، اختلاف اس میں ہے کہ آیا صحت طواف کے لئے وضو شرط ہے یا نہیں؟

تو جمہور اس کے صحت طواف کے لئے شرط قرار دیتے ہیں، جب کہ حنفیہ کے نزدیک شرط نہیں ہے بلکہ واجب ہے۔ باقی جمہور کا اس حدیث شریف ”الطواف بالبيت صلوٰۃ الا ان الله اباح فيه النطق“ [بیت اللہ شریف کا طواف کرنا نماز ہے، مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں گفتگو کی اجازت دی ہے۔] سے صحت طواف کے لئے وضو کے شرط ہونے پر استدلال کرنا اس لئے صحیح نہیں ہے کہ ایک تو یہ حدیث ضعیف ہے، اور دوسری بات یہ ہے کہ مشبہ اور مشبہ بہ میں اشتراک فی جمیع الامور ضروری نہیں، یہی وجہ ہے کہ طواف میں اکل و شرب کے جواز پر سب کا اتفاق ہے، جب کہ نماز میں کسی کے نزدیک بھی اس کی اجازت نہیں ہے۔

ثم طاف بالبيت لم تكن عمرة: گذشتہ احادیث میں یہ بات گزر چکی ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے مکہ مکرمہ پہنچ کر عمرہ ادا کیا، پھر جو حضرات قربانی کا جانور

ساتھ لائے تھے وہ تو حلال نہیں ہوئے اور جو قربانی کا جانور ساتھ نہیں لائے تھے وہ حلال ہو گئے، اس لئے ”ثم لم تكن عمرة“ کے معنی یہ ہوں گے کہ آنحضرت ﷺ عمرہ کے بعد حلال نہیں ہوئے، بلکہ اسی احرام میں یوم النحر تک رہے، اور اس سے ہمارے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ آنحضرت ﷺ قارن تھے۔ (نفحات التنقیح: ۳/۲۸، مرقاة: ۳/۲۰۴، التعلیق: ۳/۳۰۹)

طواف میں رمل

{ ۲۴۴۹ } وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا طَافَ فِي الْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ أَوَّلَ مَا يَقْدُمُ سَعْيَ ثَلَاثَةِ أَطْوَافٍ وَمَشَى أَرْبَعَةً ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ يَطُوفُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۱۹، باب من طاف بالبيت اذا قدم الخ، حدیث نمبر: ۱۵۹۱،

مسلم شریف: ۱/۲۱۰، باب استحباب الرمل في الطواف الخ، حدیث نمبر: ۱۲۶۱۔

حل لغات: سعی: سعی (ف) سعیاً، دوڑنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ جب حج یا عمرے کا طواف کرتے تو پہلے تین شوط میں اکڑ کر چلتے اور باقی چار شوط میں آہستہ چلتے، پھر دو رکعت نماز پڑھتے اور صفامروہ کی سعی کرتے۔

تشریح: اس میں چند بحثیں ہیں: معنی الرمل، حکمہ، لمن، فی ای طواف، فی کم اشواط، فی کم جوانب، سبب الرمل، حکمہ الرمل۔ یہ آٹھ بحثیں ہوں گی۔

بحث اول: هو اسراع المشي مع تقارب الخطى وهز المنكبين۔ مونڈھے ہلاتے ہوئے اکڑ کر چھوٹے چھوٹے قدموں کے ساتھ ذرا تیز رفتار چلنا، جس طرح مقابلہ کے وقت پہلوان چلتے ہیں۔

بحث ثانی: ائمہ اربعہ کے نزدیک سنت ہے، ابن الماجشون المالکی اور ابن حزم کے نزدیک واجب

ہے، ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کا انکار منقول ہے۔ البتہ رمل کی مشروعیت صرف مردوں کے لئے ہے، عورتوں کے لئے مشروع نہیں۔

بحث ثالث: ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مکی اور آفاقی دونوں کے لئے ہے، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف آفاقی کے لئے ہے۔

بحث رابع: امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف طواف قدوم میں، ”حنفیہ و شافعیہ علی الراجح فی کل طواف بعدہ سعی“ ہر اس طواف میں جس کے بعد سعی کی جائے۔

اس کی تفصیل یہ ہے: مثلاً حج افراد میں صرف ایک سعی ہوتی ہے، خواہ طواف قدوم کے بعد کی جائے، خواہ طواف زیارت کے بعد، پس اگر کسی کا ارادہ طواف قدوم کے بعد سعی کرنے کا ہو تو رمل اسی طواف قدوم میں کرے۔ اور طواف وداع میں بھی رمل نہیں ہے، کیونکہ اس کے بعد سعی بین الصفا والمروہ نہیں ہوتی ہے، اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک رمل طواف قدوم میں ہے، اور اگر اس میں نہ کیا ہو تو طواف زیارۃ میں حضرت شیخ نے تو یہی لکھا ہے، لیکن ان کے مسک میں اس میں مزید تفصیل معلوم ہوتی ہے۔ کما یظہر من الاوجز۔

بحث خامس: رمل ائمہ اربعہ کے نزدیک شروع کے اشواط ثلاثہ میں ہے، اور اگر ان میں نہ کیا ہو تو پھر اس کی قضاء اور تلافی باقی اشواط میں نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ باقی اشواط میں سکون و وقار کی ہیئت اختیار کرنا ہی مسنون ہے۔ اس میں عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک رمل جمیع اشواط میں سنت ہے۔ (منہل عن النووی)

بحث سادس: رمل عند الائمة الاربعۃ بیت اللہ کے جوانب اربعہ میں مسنون ہے۔ خلافاً لبعض التابعین اذ قالوا یمشی فیما بین الرکنین یعنی رکن یمانی اور رکن حجر اسود کے درمیان رمل نہیں ہوگا، وہاں اپنی معتاد چال اور ہیئت سے چلا جائے، اس کا منشاء آگے معلوم ہو جائے گا۔

بحث سابع: رمل کی مشروعیت کا ظاہری سبب یہ ہوا تھا کہ عہد میں جب آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عمرۃ القضاء کیا ہے تو مشرکین نے ان کے متعلق یہ کہنا شروع کر دیا تھا کہ ان کو تو یشرب کے بخار نے کمزور کر دیا ہے۔ ہجرت سے پہلے وہاں کا بخار بہت مشہور

تھا، اور یہ مشرکین پہاڑی پر چڑھ کر ان کو دیکھ رہے تھے، ان کے اس زعم کی تردید کے لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو رمل کا حکم فرمایا، رمل کی ابتداء تو ایک وقتی اور عارضی سبب کی وجہ سے ہوئی تھی، لیکن ان کے اغلاص کی وجہ سے اس کو سنت مستمرہ بنا دیا گیا، جیسا کہ بطن وادی میں آنحضرت ﷺ تیز چلے ہیں، یہ سنت درحقیقت حضرت باجرہ رضی اللہ عنہا کی یادگار تھی۔ وہ بھی جب پانی کی تلاش کے لئے صفامروہ کے درمیان میں چکر لگا رہی تھیں تو جب یہاں پہنچتیں تو اسماعیل علیہ السلام ان کی نظروں سے اوجھل ہو جاتے، اس لئے تیز چلتیں، لیکن اب تیز چلنا سنت مستمرہ بنا دیا گیا ہے۔

بعض احادیث میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عمرۃ القضاء کے موقع پر کنین شامیین کے درمیان رمل کا حکم دیا تھا۔ کنین یمانین کے درمیان عام معمول کے مطابق چلتے تھے، کیونکہ جب کنین شامیین کے درمیان میں آتے تھے تو مشرکین کی نظروں کے سامنے آ جاتے تھے، اور جب کنین یمانین کے درمیان ہوتے تھے تو ان کی نظروں سے اوجھل ہو جاتے تھے، اس وقت چونکہ رمل کا مقصد مشرکین کو دکھانا تھا، اس لئے اس طرح کرنے کا حکم دیا، لیکن حبة الوداع کے موقع پر آنحضرت ﷺ نے پہلے تین شوط پورے رمل کے ساتھ کئے ہیں اور باقی چار بغیر رمل کے، اس لئے اب سنت طریقہ جمہور کے نزدیک یہی ہے کہ تین شوطوں میں پورے بیت اللہ کے گرد رمل کیا جائے، کیونکہ یہ آنحضرت ﷺ کے آخری فعل کے مطابق ہے۔

بحث ثامن: رمل کی حکمت و مصلحت اظہار جلادۃ و قوتہ ہے، یہ تو ابتداء کے لحاظ سے ہے۔ واما الان فحکمتہ

تذکر نعمۃ الامن و حصول الغلبۃ علی الکفار۔ یعنی رمل کرنے سے یہ بات ذہن میں آئیگی کہ ایک وقت وہ تھا کہ یہاں مکہ مکرمہ میں کفار و مشرکین کا تسلط تھا، اور ان کے استہزاء و تمسخر کے دفعیہ کے لئے ہمیں رمل کی ہدایت دی گئی تھی، اور ایک وقت بحمد اللہ یہ ہے کہ سب کچھ اپنے قبضہ میں ہے۔ (الدر المنضود: ۲۳۵/۳، اشرف التوضیح: ۳۰۹/۲، اوجز: ۴۹۲/۳، مرقاۃ: ۲۰۵/۳)

و سجد سجدتین الخ: اس سے تجتہ الطواف مراد ہے، اس کے حکم میں اختلاف ہے، حنابلہ

کے یہاں سنت ہے، شافعیہ کے تین قول ہیں۔

(۱)..... واجب ہے۔

(۲)..... سنت ہے۔

(۳)..... طواف واجب کے بعد واجب ہے اور دوسرے طوافوں کے بعد سنت ہے۔

یہی مالکیہ کی ایک روایت ہے۔ مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ طواف واجب کے بعد واجب ہے، اور اس کے ماسوا کے اندر تردد ہے۔ حنفیہ کے نزدیک واجب ہے۔
اب دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ فرض نماز بھی اس تحیت الطواف کے قائم مقام ہو سکتی ہے یا نہیں؟
حنفیہ کے نزدیک ہو سکتی ہے۔ مالکیہ کے نزدیک نہیں ہوگی۔ حنابلہ اور شوافع کے یہاں تحیت الطواف کے لئے کافی ہوگی۔

صفامروہ کے درمیان سعی

{ ۲۴۵۰ } وَعَنْهُ قَالَ رَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِنَ الْحَجَرِ إِلَى الْحَجَرِ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا وَكَانَ يَسْعَى بِبَطْنِ الْمَسِيلِ إِذَا طَافَ
بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۴۱۰، باب استحباب الرمل في الطواف، حدیث نمبر: ۱۲۶۱۔

حل لغات: مشی: مشی (ض) مشیاً، چلنا۔ بطن: پیٹ، جمع: بطون۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حجر اسود سے حجر اسود تک تین چکروں میں رمل کیا اور چار چکروں میں آہستہ چلے، اور صفامروہ کا طواف کرتے تھے، تو بطن مسیل میں دوڑتے تھے۔

تشریح: وکان یسعی ببطن الم سیل: ”بطن مسیل“ صفا اور مروہ کے درمیان ایک جگہ کا نام ہے، اس کی پہچان کے لئے اس جگہ علامت لگادی گئی ہے۔ جسے ”میلین اخضرین“ کہتے ہیں، چنانچہ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ اس جگہ تیز رفتاری سے چلنا سنت ہے۔
باقی طواف میں حجر سے حجر تک رمل کا ذکر وارد ہوا ہے، اب یہی سنت ہے کہ پورے چکر میں

ہی رمل کیا جائے جیسا کہ تفصیل اوپر گزر چکی ہے۔

حجر اسود کا بوسہ

{ ۲۴۵۱ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ أَتَى الْحَجَرَ فَاسْتَلَمَهُ ثُمَّ مَشَى عَلَى يَمِينِهِ فَرَمَلَ ثَلَاثًا وَمَشَى أَرْبَعًا. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۴۰۰/۱، کتاب الحج، باب حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۱۳۶۱۔

حل لغات: فاستلمہ: استلم (استفعال) بوسہ دینا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ جب مکہ مکرمہ تشریف لائے تو حجر اسود کے پاس آ کر اس کو بوسہ دیا اور اس کے دائیں جانب سے بازو بلا کر تین چکر لگائے اور چار آہستہ سے۔

تشریح: اتی الحجر: حجر سے مراد حجر اسود ہے۔

فاستلمہ: یعنی اس پتھر کو چھو کر اس کو چوما۔

استلام یا توسل بمعنی تھمت سے ماخوذ ہے، گویا پتھر کو چھونا، اس کی تعظیم اور سلام کرنا ہے، یا سلام بکسر ال سین سے بمعنی الحجارة یعنی مس الحجارة اور کہا گیا ہے کہ یہ ماخوذ ہے لامہ سے، بمعنی سلاح و ہتھیار، تو جس طرح انسان ہتھیار پہن کر دشمن سے محفوظ ہو جاتا ہے، اسی طرح جو شخص حجر اسود کو مس کرتا ہے وہ گویا محفوظ ہو جاتا ہے عذاب سے۔ (اوجز الدر المنفود: ۳/۲۳۲)

استلام الحجر (حجر اسود کو بوسہ دینا) فقہاء کے نزدیک سنت ہے۔

ایضاً

{ ۲۴۵۲ } وَعَنِ الزُّبَيْرِ بْنِ عَرَبٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ ابْنَ عُمَرَ عَنْ اسْتِئْذَانِ الْحَجَرِ، فَقَالَ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُ

وَيُقْبَلُ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۱۸، کتاب المناسک، باب تقبیل الحجر، حدیث نمبر: ۱۵۸۷۔

ترجمہ: حضرت زبیر بن عربی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے حجر اسود کو بوسہ دینے کے سلسلے میں پوچھا تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو اسے ہاتھ لگاتے اور چومتے ہوئے دیکھا ہے۔

تشریح: سأل رجل ابن عمر عن استلام الحجر: مراد یہ ہے کہ اس شخص نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے یہ سوال کیا کہ حجر اسود کو بوسہ دینا کیسا ہے؟ فقال الخ: تو انہوں نے جواب دیا کہ میں نے حضرت نبی کریم ﷺ کو بوسہ دیتے ہوئے دیکھا ہے؛ اس لئے بوسہ دینا چاہئے۔

استلام رکن یمانی

{۲۴۵۳} وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا أَرَا النَّبِيَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُ مِنَ الْبَيْتِ إِلَّا الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيَيْنِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۱۸، باب من لم يستلم الا الركنين اليمانيين، حدیث

نمبر: ۱۵۸۵، مسلم شریف: ۱/۴۱۲، باب استحباب استلام الركنين الخ، حدیث نمبر: ۱۲۶۹۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کو صرف رکنین یمانیین کا استلام کرتے ہوئے دیکھا ہے۔

رکنین یمانیین کا استلام

تشریح: استلام کے معنی یہ ہیں کہ حجر اسود کو ہاتھ یا عصا یا کپڑے سے چھو کر ہاتھ، عصا، ٹوبہ کو جو بھی ہو اس کی تقبیل کی جائے، اور اگر کسی ذریعہ سے چھونا ممکن ہو تو ہاتھ سے حجر اسود کا استقبال کر کے اس کو

ہی چوم لیا جائے، یہ بھی استلام ہے۔

بیت اللہ کے چار رکن یعنی چار کونے ہیں، ایک رکن وہ ہے جس میں حجر اسود لگا ہوا ہے، دوسرا اسی جانب میں اس کے برابر والا، اس کو رکن یمانی کہتے ہیں، اور تغلیباً ان دونوں کو رکنین یمانیین کہا جاتا ہے، ان کے علاوہ جو دو رکن ہیں ان میں سے ایک کو رکن عراقی اور رکن شامی مگر یہاں بھی دونوں کو رکنین شامیین کہا جاتا ہے اور ان دونوں یعنی رکن عراقی اور رکن شامی کی بنا حقیقت میں قواعد ابراہیمی پر نہیں ہے، اس لئے کہ جب مشرکین مکہ نے بیت اللہ کی تعمیر کے لئے چندہ کیا تو چندہ کم ہونے کی بناء پر انہوں نے قواعد ابراہیم کے مطابق بیت اللہ کو تعمیر نہیں کیا، بلکہ رکنین شامیین کی جانب سے کچھ حصے کو چھوڑ کر تعمیر کیا، چنانچہ اس باقی ماندہ حصہ کو حطیم کہا جاتا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ بیت اللہ کے طواف کے وقت حطیم کو طواف میں شامل کیا جاتا ہے، اس لئے کہ یہ درحقیقت بیت اللہ ہی کا حصہ ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ بیت اللہ کے چار ارکان میں سے وہ رکن جس میں حجر اسود نصب ہے اس کو دوہری فضیلت حاصل ہے، ایک فضیلت یہ ہے کہ اس میں حجر اسود ہے، اور دوسری یہ فضیلت ہے کہ اس کی بنا قواعد ابراہیمی پر ہے، اور رکن یمانی کو صرف یہی ایک فضیلت حاصل ہے کہ اس کی بنا قواعد ابراہیمی پر ہے، جبکہ رکنین شامیین کو ان دو فضیلتوں میں سے کوئی بھی فضیلت حاصل نہیں ہے، اس لئے وہ رکن جس میں حجر اسود ہے اس کی تقبیل اور استلام دونوں کئے جاتے ہیں اور رکن یمانی کے لئے تقبیل نہیں ہے، اس کا صرف استلام ہوگا، اس کے برخلاف رکنین شامیین کے لئے نہ تقبیل ہے اور نہ ہی استلام کیا جائے گا۔ (بذل: ۱۴۰/۳، اوجز: ۳۴۲/۳، نفحات: ۳۳۱/۳) للتحقیق

سواری پر طواف کرنے کا مسئلہ

{۲۴۵۴} وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ طَافَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ عَلَى بَعِيرٍ يَسْتَلِمُ الرُّكْنَ

يُمَجِّجْنَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۱۸، باب استلام الركن بالمحجن، حدیث نمبر: ۵۸۳،

مسلم شریف: ۴/۱۳، باب جواز الطواف علی بعیر، حدیث نمبر: ۱۲۷۲۔

حل لغات: بعیر: اونٹنی، جمع: بعیران۔ بمحجن: بیڑھے سروالا ڈنڈا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حجۃ الوداع کے موقع پر اونٹنی پر سوار ہو کر طواف فرمایا اور محجن کے ذریعہ سے حجر اسود کی تقبیل فرمائی۔

آنحضرت ﷺ کا اونٹ پر سوار ہو کر طواف کرنا

تشریح: آنحضرت ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف کیا ہے، اس کے متعلق دو باتیں بتانے کی ضرورت ہے، ایک یہ کہ آنحضرت ﷺ کے راکباً طواف کرنے کی وجہ کیا تھی؟ دوسرے یہ کہ راکباً طواف کا حکم کیا ہے؟

امراؤل کے متعلق روایتیں دو قسم کی ہیں، ایک روایت صحیح مسلم میں حضرت حباب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے، اس کے لفظ یہ ہیں: ”طاف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالبیت فی حجة الوداع علی راحلته یستلم الرکن بمحجن لان یراہ الناس ولیبشرف ولیسألوہ فان الناس غشوه“ [حضرت رسول پاک ﷺ نے حجۃ الوداع میں بیت اللہ شریف کا طواف اپنی سواری پر فرمایا، حجر اسود کا استلام چھڑی سے فرماتے تھے، تاکہ لوگ آنحضرت ﷺ کو دیکھ سکیں اور آنحضرت ﷺ بھی ان کو دیکھ سکیں، اور اس لئے بھی تاکہ لوگ آنحضرت ﷺ سے سوالات کر سکیں، اس لئے تم لوگوں نے آنحضرت ﷺ کو گھیر رکھا تھا۔] (مسلم شریف: ۴/۱۳، سنن ابوداؤد: ۱/۲۵۹)

اس روایت کے مطابق آنحضرت ﷺ کے راکباً طواف کرنے کی وجہ یہ ہے کہ فرضیت حج کے بعد یہ آنحضرت ﷺ کا پہلا اور آخری حج تھا، اسی حج میں لوگوں کو آنحضرت ﷺ سے مناسک حج سیکھنے تھے، خود آنحضرت ﷺ نے بھی بڑی اہمیت کے ساتھ یہ بات فرمائی تھی: ”خذوا عنی مناسککم“ اسی کے ساتھ اس سال حج کرنے والوں کی تعداد بھی بہت زیادہ تھی، سب لوگ تو آنحضرت ﷺ کے افعال بیک وقت نہیں دیکھ سکتے تھے، لیکن آنحضرت ﷺ نے اس بات کا اہتمام فرمایا تھا کہ افعال حج ایسے انداز سے کئے جائیں کہ زیادہ سے زیادہ لوگ دیکھ سکیں، اس لئے

آنحضرت ﷺ نے طواف بھی اونٹ پر سوار ہو کر کیا، نیز لوگوں کو حج کے سلسلہ میں مختلف قسم کے مسائل پیش آرہے تھے، ان کا حل آنحضرت ﷺ ہی سے دریافت کیا جاسکتا تھا، اگر آنحضرت ﷺ ماشیاً طواف فرماتے تو ساتلین کو اتنے ہجوم میں آنحضرت ﷺ کو تلاش کرنا مشکل ہوتا۔

دوسری روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی ہے، سنن ابوداؤد میں اس کے لفظ یہ ہیں: ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدم مکة وهو یشتکی فطاف علی راحلته الخ“ [بے شک رسول اللہ ﷺ مکہ مکرمہ تشریف لائے اور آنحضرت ﷺ بیمار تھے، اس لئے آنحضرت ﷺ نے اپنی سواری پر طواف فرمایا۔] (سنن ابوداؤد: ۱/۲۵۹) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مرض کی وجہ سے راکباً طواف فرمایا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان بھی اسی توجیہ کی طرف معلوم ہوتا ہے، کیونکہ انہوں نے زیر بحث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ”باب المریض یطوف راکباً“ میں بھی ذکر کی ہے۔ (بخاری شریف: ۱/۲۲۱)

دونوں وجہیں جمع بھی ہو سکتی ہیں۔ اس کے ساتھ یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ حافظ وغیرہ شارحین نے یہ بھی کہا ہے کہ ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی اونٹنی کی یہ خصوصیت ہو کہ وہ مسجد میں پیشاب وغیرہ نہ کرتی ہو۔ (فتح الباری: ۳/۴۹۰)

بہر حال آنحضرت ﷺ کا راکباً طواف کرنا عذر یا ضرورت کی وجہ سے تھا۔
فصل ثالث میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث شریف آرہی ہے، کہ وہ بیمار ہو گئی تھیں، آنحضرت ﷺ نے انہیں فرمایا تھا: ”طوفی من وراء الناس وانت راکبة“ [سوار ہو کر لوگوں کے پیچھے سے طواف کرلو۔] حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کا یہ طواف سواری پر عذر کی وجہ سے تھا۔
دوسری بات یہاں یہ قابل ذکر ہے کہ راکباً طواف کا حکم کیا ہے؟

کسی عذر کی صورت میں تو راکباً طواف کرنا جائز ہے، کیونکہ آنحضرت ﷺ نے خود بھی عذر کی صورت میں اونٹنی پر طواف کیا ہے۔ اور حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو بھی بیماری کی وجہ سے اس کی اجازت دی ہے۔ بغیر عذر کے سواری پر طواف کرنا حنفیہ کے ہاں مکروہ ہے۔ یہ کراہت تحریمی ہے، یا تنزیہی؟ فتاویٰ

قاضی خاں وغیرہ میں طواف میں مشی کو افضل قرار دیا ہے، لیکن یہ تساہل معلوم ہوتا ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک اگر کوئی عذر نہ ہو تو مشی واجب ہے۔ (ہذل: ۱۸۴/۲)

لہذا راکباً طواف کرنا مکروہ تحریمی ہوگا۔ اگر اس طرح کر لیا تو جب تک مکہ مکرمہ میں ہے طواف کا اعادہ ضروری ہے۔ اگر اس قیام مکہ کے دوران اعادہ نہ کیا تو دم واجب ہوگا۔ (عالمگیری: ۲/۲۴۷)

امام مالک رحمہ اللہ کا قول بھی اس کے قریب قریب ہے، بعض حضرات کے نزدیک بغیر عذر کے راکباً طواف کر لیا جائے تو طواف ہوتا ہی نہیں۔ (تفصیل کے لئے اوپر: ۵۱۰/۳، دیکھئے)

حافظ عینی نے سعید بن منصور کے حوالہ سے یہ نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے گھوڑے پر سوار ہو کر طواف کرنے سے منع فرمایا تھا۔ (عمدة القاری: ۲/۲۵۷، اشرف التوضیح: ۲/۳۱۱)

یستلم الرکن بمحجن: محجن وہ لکڑی جس کا اوپر کا سر اخم دار اور مڑا ہوا ہو۔ (جیسے چوب دستی ہوتی ہے) طواف راکباً میں حجر اسود کی تقبیل تو ہو ہی نہیں سکتی، استلام الید بھی نہیں ہو سکتا، اس لئے آنحضرت ﷺ بجائے استلام بالید کے بالمحجن کرتے تھے، یعنی لکڑی سے حجر اسود کا مس کرتے تھے، پھر اس کے بعد اس محجن کی تقبیل کرتے تھے، گویا حجر اسود کی تقبیل بالواسطہ ہو گئی، جیسا کہ آگے ابوالطفیل کی حدیث میں آ رہا ہے۔

یستلم الرکن بمحجنہ ثم یقبلہ: اسی طرح طواف ماشیاً میں بھی اگر اڑدھام کی وجہ سے تقبیل نہ کر سکے تو استلام بالید ہی پر اکتفا کرے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو طواف کے دوران جب بھی حجر اسود کی محاذات میں پہنچے تو اس کا استقبال کر کے تکبیر تحریمہ کی طرح رفع یدین کے ساتھ ”بسم اللہ اللہ اکبر“ کہے۔ امام ترمذی فرماتے ہیں: ”والعمل علی هذا عند اهل العلم يستحبون تقبیل الحجر فان لم یمكن ان یصل الیہ استلمہ بیدہ و قبل یدہ وان لم یصل الیہ استقبلہ اذا حاذی بہ و کبر و ہو قول الشافعی“ (الدر المنضود: ۳/۲۳۳)

طریق استلام

{ ۲۴۵۵ } وَعَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِالْبَيْتِ

عَلَى بَعِيرٍ كُلَّمَا أَتَى عَلَى الرُّكْنِ أَشَارَ إِلَيْهِ بِشَيْءٍ فِي يَدِهِ وَكَبَّرَ - (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۱۹، باب الرکین عند الرکن، حدیث نمبر: ۱۵۸۸۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے خانہ کعبہ کا طواف اونٹنی پر سوار ہو کر کیا، جب آنحضرت ﷺ حجر اسود کے سامنے آتے ایک چیز سے جو آنحضرت ﷺ کے ہاتھ میں تھی، اس کی طرف اشارہ کرتے اور ”اللہ اکبر“ کہتے۔

تشریح: اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ جب حجر اسود پر پہنچتے تو کسی شے سے اشارہ کیا کرتے اور تکبیر فرماتے تھے۔

اس مسئلہ کے اندر اختلاف ہے کہ اگر کوئی شخص ہجوم کی وجہ سے استلام اور تقبیل حجر پر قادر نہ ہو تو کیا کرے؟ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تکبیر کہے، حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تکبیر اور اشارہ دونوں کرے، حضرت امام شافعی اور حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تقبیل، تکبیر، اشارہ وغیرہ سب کرے اور اگر تقبیل وغیرہ پر قادر نہ ہو تو صرف حجر اسود پر منہ رکھ دے۔

ایضاً

{۲۴۵۶} وَعَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ وَيَسْتَلِمُ الرُّكْنَ يُمَجِّجُنْ مَعَهُ وَيُقَبِّلُ الْبَحَجْنَ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۴۱۳، باب جواز الطواف علی بعیر، حدیث نمبر: ۱۲۷۵۔

ترجمہ: حضرت ابو الطفیل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو خانہ کعبہ کا طواف کرتے دیکھا کہ آپ ﷺ سے حجر اسود کی طرف اشارہ کرتے اور اس کو چومتے۔

تشریح: رکن سے مراد حجر اسود ہے، اور الجن ایسی لکڑی کو کہتے ہیں جس کے سرے میں کچھ بچی ہو۔ آنحضرت ﷺ نے حجر اسود کا استلام (چھڑی) کے ساتھ کیا۔ (التعلیق: ۳/۲۱۱)

استلام حجر کا طریقہ یہ ہے کہ دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھے، دونوں ہاتھوں کے درمیان تقبیل کرے۔ اگر حجر اسود کو ہاتھ نہ لگا سکے تو کسی لکڑی وغیرہ سے اشارہ کر کے اس لکڑی کو چوم لے اور اگر لکڑی وغیرہ نہ ہو کفین سے اشارہ کر کے کفین کو چوم لے۔

حدیث مذکور سے استلام بالعصاء کا جواز معلوم ہوا، یہ بات یاد رہے کہ اگر تقبیل حجر سے کسی کو ایذا پہنچنے کا اندیشہ ہو تو ترک تقبیل واجب ہے، کیونکہ تقبیل مسنون ہے اور ترک ایذا واجب ہے۔ (شامی: ۱۸۰/۲)

حائضہ طواف وسی نہ کرے

{ ۲۴۵۷ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا نَذْكُرُ إِلَّا الْحَجَّ، فَلَمَّا كُنَّا بِسِرِّفَ طُمُثُتْ فَدَخَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَبْكِي، فَقَالَ: لَعَلَّكَ نَفِسْتِ؟ قُلْتُ: نَعَمْ! قَالَ: فَإِنَّ ذَلِكَ شَيْعِي كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى بَنَاتِ أَدَمَ، فَأَفْعَلِي مَا يَفْعَلُ الْحَاجُّ غَيْرَ أَنْ لَا تَطُوفِي بِالْبَيْتِ حَتَّى تَطْهَرِي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۴۴/۱، کتاب الحيض، باب تقضى الحائض المناسك الخ، حدیث

نمبر: ۳۰۳-مسلم شریف: ۳۸۸/۱، کتاب الحج، باب وجوه الاحرام الخ، حدیث نمبر: ۱۲۱۱۔

حل لغات: طمٹ: طمٹ (ن) طمٹا المرأة، حائضہ ہونا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ نبی اللہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم ﷺ کے ہمراہ صرف حج کے ارادہ سے نکلے، جب مقام سرف میں پہنچے تو میں حائضہ ہو گئی، اور حضرت نبی کریم ﷺ میرے پاس اس حال میں تشریف لائے کہ میں رو رہی تھی، تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ شاید تم حائضہ ہو گئی ہو؟ میں نے کہا: جی ہاں! آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ ایک ایسی چیز ہے جسے اللہ تعالیٰ نے آدم کی بیٹیوں کے لئے مقرر کر دیا ہے، اس لئے تم وہی افعال کرو جو حجاج کر رہے ہیں، بس خانہ کعبہ کا طواف نہ کرو جب تک کہ پاک نہ ہو جاؤ۔

تشریح: لاند ذکر الاحج: یہاں ایک سوال ہے کہ اس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے صرف حج کا احرام باندھا تھا، عمرہ کا احرام نہیں تھا، مشکوٰۃ کے صفحہ: ۲۲۵، پر حدیث گزری ہے جس میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”لم اهلل الا بعمرۃ“ کہ میں نے صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا، ان دونوں میں بظاہر تعارض ہے۔

جواب یہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے میقات سے عمرہ کا احرام باندھا تھا، لیکن حیض کی وجہ سے عمرہ کے افعال نہیں کر سکیں کہ ایام حج شروع ہو گئے، تو آپ نے عمرہ کا احرام ختم کر کے حج کا احرام باندھ لیا، باقی ”لاند ذکر الاحج“ کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ سفر سے مقصود اصلی حج تھا، اس لئے ہم عام گفتگو میں اور تلبیہ میں صرف حج کا ذکر کرتے تھے، عمرہ کا ذکر نہیں کرتے تھے، گفتگو میں عمرہ کا تذکرہ نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ عمرہ کی نیت بھی نہ ہو، اس لئے ”لم اهلل الا بعمرۃ“ اور ”لاند ذکر الاحج“ میں کوئی تعارض نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۳۱۷)

”لاند ذکر الاحج“ والی روایت کلام محاورہ کے مطابق ہے کہ عام محاورہ میں جب کوئی حج کو جائے چاہے وہ قارن ہو متمتع یا منفرد ہو وہ حج کا ذکر کرتا ہے کہ میں حج کو جا رہا ہوں، عمرہ کا ذکر نہیں کرتا۔ غیر ان لا تطوفی بالبیت: آنحضرت ﷺ نے حالت حیض میں طواف سے منع فرمایا، حالت حیض میں بالاتفاق طواف کرنا جائز نہیں، حائضہ کے لئے نہی عن الطواف کی علت کیا ہے؟ اس میں آراء مختلف ہیں، جن ائمہ کے نزدیک طواف کے لئے طہارت شرط ہے ان کے نزدیک نہی کی علت طواف کی شرط کا مفقود ہونا ہے، ہمارے نزدیک طواف کے لئے طہارت شرط نہیں ہے، ہمارے نزدیک نہی کی علت حرمت دخول مسجد ہے، چونکہ طواف مسجد میں ہوتا ہے اور حائضہ کا مسجد میں داخل ہونا صحیح نہیں، اس لئے حالت حیض میں عورت طواف نہیں کرے گی۔ (مرقاۃ: ۵/۳۱۸، اشرف التوضیح: ۲/۳۱۳)

مشرک کے لئے طواف

{ ۲۲۵۸ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ بَعَثَنِي أَبُو بَكْرٍ

فِي الْحَجَّةِ النَّبِيِّ أَمَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْهَا قَبْلَ حَجَّةِ الْوَدَاعِ
يَوْمَ النَّحْرِ فِي رَهْطٍ أَمَرَهُ أَنْ يُؤَذِّنَ فِي النَّاسِ إِلَّا لَا يَحْجُّ بَعْدَ الْعَامِ مُشْرِكًا وَلَا
يُطَوِّفَنَّ بِالْبَيْتِ عُرْيَانًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۰، باب لا يطوف بالبيت عريان الخ، حدیث نمبر: ۱۵۹۷، مسلم

شریف: ۱/۴۳۵، باب لا يحج البيت مشرك، حدیث نمبر: ۱۳۴۷۔

حل لغات: رھط: تین سے دس تک کی جماعت۔ ارھط۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے مجھے حجۃ الوداع سے پہلے اس حج میں جس میں حضرت رسول اکرم ﷺ نے ان کو امیر حج بنا کر بھیجا تھا، ایک جماعت کے ساتھ بھیجا کہ لوگوں میں یہ اعلان کر دیں کہ اس سال کے بعد مشرکین نہ حج کریں، اور نہ کوئی برہنہ طواف کرے۔

تشریح: امرہ النبی علیہا قبل حجة الوداع: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ نے امیر المؤمنین سیدنا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حجۃ الوداع سے ایک سال پہلے امیر حج بنا کر بھیجا تھا، اس میں ان کو ہدایت کی گئی تھی کہ وہاں یہ اعلان کر دیں کہ اب کوئی مشرک حج نہیں کرے گا۔

فی رھط امرہ ان يؤذن فی الناس الخ: چنانچہ اس حکم کی تعمیل کے لئے انہوں نے جماعت تشکیل دی، جس میں سیدنا حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی تھے، اس سے مقصد یہ تھا کہ جب زیادہ لوگ اعلان کرنے والے ہوں گے، تو تمام لوگوں کو اس کا علم ہو جائے گا اور فتنہ باز لوگوں کا اندر بھی ختم ہو جائے گا۔

ولا يطوفن بالبيت عريان: یعنی زمانہ جاہلیت میں ایک رسم یہ تھی کہ لوگ ننگے ہو کر خانہ کعبہ کا طواف کرتے تھے کہ ہم ان کپڑوں میں گناہ کرتے ہیں؛ اس لئے ان کپڑوں کو پہن کر طواف کریں یہ بڑی بے ادبی ہے، اس لئے وہ لوگ ننگے ہی طواف کرتے تھے، شریعت اسلامیہ نے اس قبیح رسم میں پابندی لگا دی۔

۹ھ کے اندر حضور اقدس ﷺ نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اعلان براءۃ لے کر بھیجا تھا۔ ”ولا یطوفن بالبيت عریان الخ“ اس مسئلہ کے اندر اختلاف ہے کہ شرط طواف کے شرائط میں سے ہے یا نہیں، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک شرائط میں سے ہے۔ امام مالک کے نزدیک شرائط میں سے نہیں بلکہ واجب ہے، یہی ایک روایت امام احمد کی ہے۔

﴿الفصل الثانی﴾

خانہ کعبہ کو دیکھ کر ہاتھ اٹھانا

{ ۲۴۵۹ } وَعَنِ الْمُهَاجِرِ الْمَكِّيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سُئِلَ جَابِرٌ عَنِ الرَّجُلِ يَرَى الْبَيْتَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ، فَقَالَ قَدْ حَجَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ نَكُنْ نَفْعَلُهُ. (رواه الترمذی و ابوداؤد)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۴۷۱، ابواب الحج، باب ماجاء فی کراہۃ رفع الیدین عند رویۃ

البیت، ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۵۸، باب فی رفع الیدین اذا رآی البیت، حدیث نمبر: ۱۸۷۰۔

ترجمہ: حضرت مہاجر مکی رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے روایت ہے کہ حضرت جابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے خانہ کعبہ کو دیکھ کر ہاتھ اٹھانے والے شخص کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ ہم نے حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ حج کیا ہے، لیکن ہم لوگوں نے ایسا نہیں کیا تھا۔

بیت اللہ کو دیکھ کر دعا کے لئے ہاتھ اٹھانا

تشریح: اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو اس وقت دعا مانگنا

مستحب ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ دعا مانگتے ہوئے ہاتھ اٹھانے چاہئیں یا نہیں؟

چنانچہ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ اس حدیث شریف کے پیش نظر امام مالک، امام شافعی اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہم کا یہی مسلک ہے کہ بیت اللہ کو دیکھ کر دعا مانگنے والا ہاتھ نہ اٹھائے۔ جب کہ امام احمد اور سفیان ثوری رحمۃ اللہ علیہما کا مسلک یہ ہے کہ بیت اللہ کو دیکھ کر ہاتھ اٹھا کر دعا مانگی جائے، یعنی ان کے نزدیک رفع یدین دعا میں عند رویۃ البیت مسنون ہے۔ (شرح طیبی: ۲۷۲، شرح معانی الآثار: ۱/ ۲۵۵)

لیکن ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مرقاۃ میں امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک اس کے برخلاف لکھا ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا صحیح مسلک یہ ہے کہ ان کے نزدیک رفع یدین دعا میں عند رویۃ البیت مسنون ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۳۱۸)

بہر حال جو حضرات عدم رفع یدین کے قائل ہیں ان کا استدلال حضرت مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی اس روایت سے ہے اور جو حضرات رفع یدین کے قائل ہیں ان کا استدلال سنن بیہقی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہے۔

(۱)..... عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ترفع الایدی فی الصلوۃ واذا رای البیت وعلی الصفا والمروة وعشیة عرفة وجمع وعند الحج مرتین وعلی المیت۔ [۱] نماز میں ہاتھ اٹھائے جائیں گے۔ (۲) اور جب بیت اللہ کو دیکھے۔ (۳) صفا مروہ پر۔ (۴) عرفہ کی شام۔ (۵) مزدلفہ میں۔ (۶) حمرتین پر۔ (۷) صلوۃ جنازہ پر۔ [

(سنن بیہقی: ۵/۲۷، باب رفع الیدین اذرای البیت)

(۲)..... ایسا ہی بیہقی میں ابن جریر کی روایت ہے: ”ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذرای البیت رفع یدیہ وقال اللہم زدہذا البیت تشریفاً وتعظیماً و تکریماً ومہابة ومدمناً شرف و کرم و عظمتاً مہمن حجه او اعتمرہ تشریفاً و تکریماً و تعظیماً و بر“ [حضرت نبی کریم ﷺ جب بیت اللہ شریف کو دیکھتے، دونوں ہاتھ اٹھا کر یہ دعا پڑھتے تھے: ”اے اللہ! اس گھر کی شرافت، عظمت، بزرگی، بیت کو زیادہ فرما۔ اور حج و عمرہ کرنے والوں میں سے جو شخص اس کے ساتھ تشریف و تکریم اور تعظیم کا معاملہ کرے، اس کی شرافت و کرامت بزرگی و عظمت کو زیادہ فرما۔] (سنن بیہقی: ۵/۳۳، باب القول عند رویۃ البیت)

جہاں تک تعلق ہے حضرت مہاجر مکی رحمۃ اللہ علیہ کی روایت کا تو اس کا جواب یہ دیا ہے کہ چونکہ ان کی روایت نافی ہے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ابن جریر رضی اللہ عنہ کی روایات مثبت ہیں، لہذا مثبت کو نافی پر ترجیح ہوگی۔ (بیہقی: ۵/۷۳)

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ سب سے بہتر یہ ہے کہ روایات میں تطبیق کی صورت

اختیار کی جائے، وہ اس طرح کہ جن روایات میں اثبات رفع ہے ان کو اول روایت پر محمول کیا جائے گا، یعنی جب پہلی نظر بیت اللہ پر پڑے تو رفع یدین منوں ہوگا، اور جن روایات میں عدم رفع کا ذکر ہے ان کو کل مرتبہ پر محمول کیا جائے، یعنی روایت اولیٰ کے بعد بار بار دیکھنے کے وقت رفع یدین نہیں کیا جائے گا۔ (مرقاۃ: ۳۱۸/۵، نجات التتبیح: ۳/۳۳۳)

حضرت سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ثبوت رفع کی روایات کا تعلق اس رفع یدین سے ہے جو دعا کے وقت ہاتھ پھیلا کر ہوتا ہے، اور نفی کا تعلق اس رفع سے ہے جو تعظیماً للبیۃ ہو، جس طرح افتتاح صلوٰۃ میں ہوتا ہے۔

معلم الحجاج کے مؤلف نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے، لیکن حضرت اقدس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ کا رجحان زبدۃ المناسک میں استحباب رفع کی طرف ہے۔ یعنی ”رفع الیدین عندہ شاهدة البیت تعظیماً للبیۃ“ (الدر المنضود: ۳/۲۳۰)

سعی کے دوران کعبہ مشرفہ کو دیکھ کر ہاتھ اٹھانا

{ ۲۴۶۰ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَخَلَ مَكَّةَ فَأَقْبَلَ إِلَى الْحَجَرِ فَاسْتَلَمَهُ، ثُمَّ طَافَ بِالْبَيْتِ، ثُمَّ آتَى الصَّفَا، فَعَلَا حَتَّى يَنْظُرَ إِلَى الْبَيْتِ، فَرَفَعَ يَدَيْهِ، فَبَعَلَ يَدُكُ اللَّهُ مَا شَاءَ وَيَدْعُوا. (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۸، باب فی رفع الید اذا رأى البیت، حدیث نمبر: ۱۸۷۲۔

ترجمہ: حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ تشریف لائے، مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے، پس حجر اسود کی طرف متوجہ ہوئے، اس کی تقبیل فرمائی، پھر آنحضرت ﷺ نے خانہ کعبہ کا طواف فرمایا، پھر صفا پر آ کر اس کی بلندی پر چڑھے، یہاں تک کہ خانہ کعبہ نظر آیا، تو آنحضرت ﷺ نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور جتنا چاہا اللہ تعالیٰ کا ذکر فرماتے رہے اور دعا فرماتے رہے۔

تشریح: ثم اتی الصفا فعلاہ الخ: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ نے مکہ مکرمہ میں داخل ہوتے ہی پہلے طواف کیا، دو رکعت ”صلوۃ طواف“ پڑھی، اور سعی کے لئے تشریف لے گئے، جب صفا پہاڑی کی بلندی پر چڑھے اور وہاں سے خانہ کعبہ نظر آیا تو آنحضرت ﷺ نے ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا اور دعا فرمائی۔

معلوم ہوا کہ سعی کے وقت جب صفا پر چڑھا جائے تو وہاں بیت اللہ کی طرف منہ کر کے کھڑا ہونا چاہئے اور پھر تکبیر تہلیل کرے، اور درود پڑھنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنی چاہئے۔ بعض لوگ اس موقع پر تکبیر کے ساتھ ہاتھ اٹھاتے ہیں، جیسا کہ نماز میں تکبیر کے ساتھ رفع یدین کیا جاتا ہے، خوب اچھی طرح سمجھ لیجئے کہ شریعت میں اس کی کوئی اصل نہیں ہے، یہ ایک غیر مشروع اور غیر مسنون طریقہ ہے۔ (مظاہر حق: ۳/۳۱۲، مرقاۃ: ۳/۲۰۸)

طواف نماز کی طرح ہے

{۲۴۶۱} وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الطَّوْفُ حَوْلَ الْبَيْتِ مِثْلُ الصَّلَاةِ إِلَّا أَنَّكُمْ تَتَكَلَّمُونَ فِيهِ فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهِ فَلَا يَتَكَلَّمَنَّ إِلَّا بِحَبْرٍ. (رواه الترمذی والنسائی والدارمی) وَذَكَرَ التِّرْمِذِيُّ جَمَاعَةً وَقَفُّهُ عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ.

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۹۰، ابواب الحج، باب: ۱۰۸، حدیث: ۹۶۰، نسائی شریف: ۲۸/۲،

اباحۃ الکلام فی الطواف، حدیث نمبر: ۲۹۲۵، دارمی: ۲/۶۶، باب الکلام فی الطواف، حدیث نمبر: ۱۸۳۷۔

حل لغات: مثل: نظیر۔ جمع: امثال۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ خانہ کعبہ کے گرد طواف کرنا نماز کے مانند ہے، الایہ کہ تم طواف میں بولتے ہو، تو جو طواف میں بات کرے اس کو اچھی باتیں کرنی چاہئے۔ (ترمذی، نسائی، دارمی) ترمذی نے ذکر کیا کہ کچھ لوگ اس کو حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف کرتے ہیں۔

تشریح: قال الطواف حول البيت: یعنی اس طواف سے مراد خانہ کعبہ کا طواف ہے، نہ کہ

سعی بین الصفا والمروة۔ (مرقاۃ: ۵/۳۱۸)

مثل الصلوة الخ: یہ تشبیہ ثواب میں ہے، یعنی جس طرح سے نماز کا ثواب بہت زیادہ ہے، ایسے ہی طواف کا ثواب بھی بہت زیادہ ہے، جیسے جمعہ کے خطبے کو نماز سے تشبیہ دی گئی ہے، تو وہاں بھی مراد ثواب ہی ہے، نہ کہ وہ قیود و شرائط مراد ہیں جو نماز کے لئے ہیں۔ (درمختار: ۳/۲۴)

اس حدیث شریف میں طواف کو نماز سے تشبیہ دی گئی ہے، اور کلام کا استثناء کیا گیا ہے۔ کلام کے بارہ میں تو اس حدیث شریف میں تصریح ہے کہ طواف میں کلام کرنا جائز ہے، لیکن فضول کلام نہ کرے، صرف خیر کی بات کرے، حدیث شریف میں تصریح کی وجہ سے تو اس مسئلہ میں اتفاق ہے۔ نماز میں ستر عورت اور طہارت عن الاحداث شرط ہے، آیا طواف میں بھی ستر عورت اور طہارت شرط ہے یا نہیں؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔

طواف میں طہارت اور ستر کی حیثیت

حنفیہ کے نزدیک طواف میں طہارت اور ستر عورت شرط نہیں، بلکہ واجب ہے، بغیر ستر یا بغیر طہارت کے طواف کر لے گا تو طواف ہو جائے گا لیکن ترک واجب کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ستر اور طہارت طواف کے لئے شرط ہے، بغیر طہارت اور ستر کے طواف نہیں ہوگا۔ (مرقاۃ: ۵/۳۱۹)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل: یہ حدیث امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے، کیونکہ اس حدیث شریف میں طواف کو نماز سے تشبیہ دی گئی ہے، اور نماز کے لئے طہارت اور ستر شرط ہے، اسی طرح طواف کے لئے دونوں چیزیں شرط ہوں گی، اسی باب کی فصل اول کی آخری حدیث کے الفاظ یہ ہیں: ”الا لا یحج بعد العام مشرک ولا یطوفن بالبيت عریان“ [خبردار! اس سال کے بعد کوئی مشرک بیت اللہ شریف کا حج نہ کرے اور کوئی شخص نہ ننگا طواف کرے۔] اس حدیث شریف میں اسلام اور ستر عورت کو طواف کے لئے ضروری قرار دیا گیا ہے۔ اسلام بالاتفاق حج اور طواف کی صحت کے لئے شرط

ہے، تو ستر عورت بھی شرط ہونی چاہئے، کیونکہ دونوں باتیں ایک حدیث شریف میں ایک انداز سے بیان کی گئی ہیں۔ (اعلاء السنن: ۸۲/۱۰)

حنفیہ کی دلیل: قرآن پاک میں ہے "وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ" [اور اس بیت عتیق کا طواف کریں۔] یہاں مطلق طواف کا امر ہے، اس کے ساتھ طہارت اور ستر کی قید نہیں، اور مذکورہ احادیث جن سے طہارت اور ستر کی قید ثابت ہوتی ہے وہ اخبار آحاد ہیں، اور خبر واحد سے ہمارے نزدیک کتاب اللہ کے مطلق حکم کو مقید کرنا صحیح نہیں، کیونکہ تقیید بھی ایک قسم کا نسخ ہے۔ اس لئے ہم نے کتاب اللہ پر نظر کرتے ہوئے مطلق طواف کو (بغیر طہارت اور ستر کی شرط کے) فرض کہا اور اخبار آحاد کی وجہ سے ستر اور طہارت کو واجب قرار دیا، اس طرح آیت اور احادیث دونوں پر عمل ہوگا۔ اور اطلاق کتاب اللہ کا نسخ بھی لازم نہیں آئے گا۔ (اعلاء السنن: ۸۷/۱۰)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کے جوابات

(۱)..... حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما میں طہارت اور ستر کے شرط ہونے کی تصریح نہیں ہے، بلکہ تشبیہ سے استدلال کیا گیا ہے، اور یہ استدلال تام نہیں، کیونکہ تشبیہ کے لئے یہ ضروری نہیں کہ مشبہ تمام اوصاف میں مشبہ بہ کی طرح ہو، اس لئے طواف کو نماز کے ساتھ تشبیہ دینے سے یہ لازم نہیں آتا کہ نماز کی تمام شرائط طواف کے لئے بھی ثابت ہوں، چنانچہ نماز کے لئے استقبال قبلہ شرط ہے، لیکن اس حدیث شریف کی وجہ سے طواف کے لئے کسی کے نزدیک بھی استقبال شرط نہیں۔

(۲)..... مذکورہ احادیث اخبار آحاد ہیں، اور اخبار آحاد سے وجوب ثابت ہو سکتا ہے، شرطیت کا ثبوت نہیں ہو سکتا اور وجوب کے ہم بھی قائل ہیں۔ (مرقاۃ: ۳۱۹/۵)

(۳)..... "الا لا یحج بعد العام بشرک" والی حدیث سے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا تھا کہ حدیث شریف کے پہلے جملے سے بالاتفاق اسلام کا طواف کیلئے شرط ہونا ثابت کرتے ہیں، تو حدیث کا دوسرا جملہ بھی اسی کے مثل اور قرین ہے، اس سے ستر کی شرط ثابت ہونی چاہئے، اس کا

جواب یہ ہے اسلام کی شرط اس حدیث سے ثابت نہیں کی، بلکہ یہ شرط ان عام دلائل سے ثابت ہے جن سے عبادات کی صحت کیلئے اسلام کا ہونا ضروری معلوم ہوتا ہے۔ (اعلاء السنن: ۱۰/۸۷)

تنبیہ

بغیر طہارت اور بغیر ستر کے طواف کرنا بالاتفاق قبیح ہے، اور طہارت اور ستر طواف کے لئے ضروری ہیں، اس میں کسی کا اختلاف نہیں، اختلاف اس بات میں ہے کہ طہارت اور ستر کس درجہ میں ضروری ہیں؟ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک شرط کے درجہ میں ضروری ہیں، اور امام ابوحنیفہ ان کو وجوب کا درجہ دیتے ہیں، شرط ہونے کا انکار کرتے ہیں، شرطیت کے انکار سے یہ لازم نہیں آتا کہ امام ابوحنیفہ طواف عریاناً اور طواف بغیر طہارت کی قباحت کے منکر ہیں۔ (اشرف التوشیح: ۲/۳۱۵)

حجر اسود جنت کا پتھر ہے

{۲۴۶۲} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَوَلَّ الْحَجَرُ الْأَسْوَدُ مِنَ الْجَنَّةِ وَهُوَ أَشَدُّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ فَسَوِّدَتْهُ خَطَايَا بَنِي
آدَمَ۔ (رواہ احمد والترمذی) وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: مسند احمد ۱/۳۰۷، حدیث نمبر: ۲۷۹۶، ترمذی شریف: ۱/۷۷۷، باب ماجاء فی

فضل الحجر الاسود، حدیث نمبر: ۸۷۷۔

حل لغات: اللبن: دودھ، جمع: البان۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ حجر اسود جنت سے اترا ہے اور وہ دودھ سے بھی زیادہ سفید تھا، لیکن بنی آدم کے گناہوں نے اس کو سیاہ کر دیا ہے۔

تشریح: کیا واقعۃً حجر اسود جنت سے نازل ہوا ہے، یا یہ کلام بطور تشبیہ ہے؟ بعض لوگوں نے اسے تشبیہ بلوغ پر محمول کیا ہے کہ حجر اسود برکت، شرافت اور کرامت میں اتنا بڑا ہوا ہے کہ اس دنیا میں پیدا

شدہ چیزوں کی طرح نہیں ہے، بلکہ جنت سے آمدہ اشیاء کی طرح ہے۔ لیکن محققین شارحین حدیث کے نزدیک اس حدیث کو تشبیہ پر محمول کرنا صحیح نہیں، بلکہ اس قسم کی تاویلات ظلمت باطن کی علامت ہیں، یہ حدیث اپنے ظاہر پر محمول ہے۔ اسے ظاہر پر محمول کرنے سے کوئی استحالہ عقلی و شرعی لازم نہیں آتا، اس لئے اس حدیث شریف کے پیش نظر یہی کہا جائے گا کہ واقعہً یہ حجر جنت سے نازل ہوا ہے۔

اشکال وجواب

اس حدیث شریف کو حقیقی معنی پر محمول کرنے پر اشکال کیا گیا ہے کہ نصوص سے یہ بات ثابت ہے کہ جنت اور جنت کی اشیاء اس دنیا اور اس میں پیدا شدہ اشیاء سے مختلف ہیں، جنت کی اشیاء زوال و فناء سے محفوظ ہیں اور ان کو آفات نہیں پہنچ سکتیں اور حجر اسود کو آفات پہنچی ہیں، چنانچہ ملاحظہ کے ہاتھوں سے ایک مرتبہ ٹوٹ بھی چکا ہے، جس کے نشانات اب بھی باقی ہیں، اگر یہ واقعہً جنت سے ہوتا تو آفات سے محفوظ رہتا۔

جواب: جنت کی اشیاء کو جنت میں آفات نہیں پہنچ سکتیں، لیکن دنیا میں آنے کے بعد اس کے حالات متغیر ہو سکتے ہیں اور دنیا کی آفات کے اثرات بھی اس کو پہنچ سکتے ہیں، جیسا کہ جنت میں انسان کو بھوک اور پیاس نہیں لگتی، چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام جب تک جنت میں تھے ان کو جوع و عطش کا احساس نہیں ہوا، لیکن دنیا میں آنے کے بعد ان چیزوں کا احساس فرمانے لگے، معلوم ہوا کہ جنت سے دنیا میں آنے کے بعد احوال بدل جاتے ہیں۔

فسودتہ خطایا بنی آدم: یہ بھی اپنی حقیقت پر محمول ہے اور اس سے مقصود اس پر تنبیہ کرنا ہے کہ گناہ کی نحوست اس حد تک ہے کہ اس کا اثر ایک شے جامد پر بھی ہو رہا ہے تو خود گناہ گار کے دل کا کیا حال ہوگا۔ (اشرف التوفیح: ۱۶/۲)

اشکال مع جواب

اعتراف وارد ہوتا ہے کہ جب بدکاروں کی بدکاری نے اسے سیاہ کر دیا تو نیکو کار لوگوں نے بھی تو

اس کو مس کیا ہوگا، لہذا ان کی نیکی کاری اس کو سفید کر دیتی، اور جب کہ نیکی کار اکثر ہیں اور ان کے اندر تمام انبیاء کرام اور جملہ صحابہ حضرت عمرو ابو بکر رضی اللہ عنہم وغیرہ ہیں۔
جواب: یہ ہے کہ نتیجہ ارذل کے تابع ہوتا ہے اور اس سودتہ کے اندر بھی دونوں احتمال ہیں کہ حقیقتہً تسوید مراد ہے، یا مطلق خطایا کی تصحیح اور ان کے اثر کا بیان کرنا مقصود ہے۔

حجر اسود کی گواہی

{۲۴۶۳} وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فِي الْحَجَرِ وَاللَّهُ لَيَبْعَثَنَّهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَهُ عَيْنَانِ يُبْصِرُ بِهِمَا وَلِسَانٌ يَنْطِقُ بِهِ

يَشْهَدُ عَلَى مَنْ اسْتَلَمَهُ بِحَقِّهِ (رواه الترمذی وابن ماجه والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۹۰، باب: ۱۰۹، حدیث: ۹۶۱، ابن ماجہ شریف: ۲۱۱، باب

استلام الحجر، حدیث نمبر: ۲۹۴۲، دارمی: ۲/۶۳، باب فی فضل استلام الحجر، حدیث نمبر: ۱۸۳۹۔

حل لغات: يبصر البصر (افعال) دیکھنا، لسان: زبان، جمع: السنہ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حجر اسود کے بارے میں فرمایا: خدا کی قسم! اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو اٹھائے گا اس حال میں کہ اس کی دو آنکھیں ہوں گی، جن سے وہ دیکھے گا، زبان ہوگی، جس سے وہ بولے گا اور جس شخص نے حق کے ساتھ اس کی تقبیل کی ہوگی، اس کے لئے گواہی دے گا۔

تشریح: جس نے حق کے ساتھ اس کو بوسہ دیا ہوگا، کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے ایمان، صدق اور یقین کے ساتھ اور محض طلب ثواب کی خاطر حجر اسود کو بوسہ دیا ہوگا، قیامت میں وہ اس شخص کے بارے میں گواہی دے گا کہ اس شخص نے مجھے بوسہ دیا تھا۔

یہ حدیث بھی اپنے ظاہری معنی پر محمول ہے، اس میں ذرہ برابر شبہ نہیں کہ قیامت کے دن حجر اسود کو بالکل اسی طرح آنکھیں اور زبان عطا ہوں گی، جس طرح ہم انسانوں کو عطا کی گئی ہیں، کیونکہ اللہ رب العزت جمادات میں بینائی اور گویائی پیدا کرنے پر قادر ہے، وہ اگر خون و گوشت کے

ایک لو تھڑے کو دیکھنے اور بولنے کی قوت دے سکتا ہے تو اسی طرح ایک پتھر کو بھی دیکھنے اور بولنے پر قادر کر سکتا ہے۔

حجر اسود اور مقام ابراہیم جنت کے یا قوت ہیں

{۲۴۶۴} وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ الرُّكْنَ وَالْبَقَاءَ يَأْقُوتَتَانِ مِنْ يَأْقُوتِ الْجَنَّةِ طَمَسَ اللَّهُ نُورَهُمَا وَلَوْ لَمْ يَطْمِسْ نُورُهُمَا لَأَخْصَاءُ أَمَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ. (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۷۷، ابواب الحج، باب ماجاء فی فضل الحجر الا سود والركن

المقام، حدیث نمبر: ۸۷۸۔

حل لغات: یا قوت تان: یا قوت کا ستیہ ہے، ایک بیش قیمت پتھر۔ جمع: یواقیت، طمس:

طمس (ض) طمسا: بے نور ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ حجر اسود اور مقام ابراہیم جنت کے یا قوتوں میں سے دو یا قوت ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان دونوں کو بے نور فرمادیا، اگر اللہ تعالیٰ ان کو بے نور نہ بناتا تو یہ دونوں مشرق و مغرب کی تمام چیزوں کو روشن کر دیتے۔

تشریح: ان الرکن: رکن سے مراد حجر اسود ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۳۲۰)

والمقام: مقام سے مراد مقام ابراہیم ہے۔ یہ وہ جنتی پتھر ہے، جس پر کھڑے ہو کر سیدنا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خانہ کعبہ کی تعمیر فرمائی تھی، مطاف میں مشرق کی طرف خانہ کعبہ کے دروازہ کے سامنے ایک جالی دار قبہ میں محفوظ ہے۔

طمس اللہ نورہما: یعنی ان دونوں پتھروں کے نور کو سلب کرنے میں حکمت یہ ہے کہ ایمان

غیب پر ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۳۲۰)

استلام وطواف کی فضیلت

{۲۴۶۵} وَعَنْ عُبَيْدِ بْنِ عُمَيْرٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ يُزَاهِمُ عَلَى الرُّكْنَيْنِ زِحَامًا مَا رَأَيْتُ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُزَاهِمُ عَلَيْهِ، قَالَ: إِنَّ أَفْعَلَ، فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: إِنَّ مَسْحَهُمَا كَفَّارَةٌ لِلْخَطَايَا، وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: مَنْ طَافَ بِهَذَا الْبَيْتِ أَسْبُوًّا فَأَحْصَاهُ كَانَ كَعَتَقِ رَقَبَةٍ، وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: لَا يَضَعُ قَدَمًا وَلَا يَرْفَعُ أُخْرَى إِلَّا حَطَّ اللَّهُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً وَكَتَبَ لَهُ بِهَا حَسَنَةً. (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۹۰، باب: ۱۰۷، حدیث: ۹۵۹۔

حل لغات: يزاحم: زحم (ف) زحما: بھیڑ کرنا۔ الخطایا: جمع ہے خطیئہ کی، بمعنی گناہ۔

ترجمہ: حضرت عبید بن عمیر سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما دونوں رکنوں کو ہاتھ لگانے میں جس طرح سبقت کرتے کہ میں نے جناب نبی کریم ﷺ کے اصحاب میں سے کسی کو اس طرح سے سبقت کرتے نہیں دیکھا، نیز وہ فرماتے تھے کہ: اگر میں یہ کرتا ہوں اس کی وجہ یہ ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ ان دونوں کو چھونا گناہوں کے لئے کفارہ ہے، میں نے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو شخص کعبہ کا سات چکر طواف کرے، اور اس کو شمار کرے، تو اس کو غلام آزاد کرنے کے برابر ثواب ملتا ہے، نیز میں نے فرماتے ہوئے سنا کہ وہ ایک قدم رکھ کر دوسرا قدم نہیں اٹھاتا کہ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ کو مٹا دیتا ہے اور اس کے لئے نیکیاں لکھ دیتا ہے۔

تشریح: عبید بن عمیر: ان کی پیدائش حضرت نبی کریم ﷺ کے زمانے میں ہو چکی تھی، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ انہوں نے حضرت نبی کریم ﷺ کو دیکھا بھی تھا، خلاصہ یہ ہے کہ ان کی صحابیت میں اختلاف ہے؛ البتہ تابعی ہونے میں سب کا اتفاق ہے۔

علی الرکنین: مراد حجر اسود اور رکن یمانی ہے۔

کفارة للخطایا: خطا سے مراد گناہ صغیرہ ہیں، یعنی طواف کے دوران حجر اسود کا استلام کرنے سے گناہ صغیرہ ختم ہو جاتے ہیں۔ البتہ ان کی یہ سبقت اس طرح ہوتی تھی، کہ لوگوں کو کوئی ایذا نہیں پہنچتی تھی۔

فائدہ: معلوم ہوا حجر اسود اور رکن یمانی کے استیلام کی کوشش کرنی چاہئے کہ اس کی خاص فضیلت ہے، جو حدیث پاک میں بیان کی گئی ہے، لیکن یہ کوشش اس طرح ہو کہ کسی کو کوئی تکلیف نہ پہنچے، اگر استیلام کی صورت میں کسی کو تکلیف پہنچتی ہے تو پھر اس کی اجازت نہیں، چونکہ ایذا مسلم حرام ہے، اگر کسی کو یا خود کو تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہو تو پھر یہ فضیلت حاصل ہونے کے بجائے الٹا گناہ ہو گا۔ اس لئے اس سے اجتناب بہت ضروری ہے۔

رکنین کے درمیان دعا

{۲۴۶۶} وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ السَّائِبِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: مَا بَيْنَ الرُّكْنَيْنِ رَبَّنَا

أَتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ۔ (رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۶۰، کتاب المناسک، باب الدعاء فی الطواف، حدیث نمبر: ۱۸۹۲۔

حل لغات: رب: پالنے والا، جمع: ارباب، حسنة: اچھائی، جمع: حسنات۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ ابن السائب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت

رسول اکرم ﷺ کو دونوں رکنوں کے درمیان کہتے ہوئے سنا: ”رَبَّنَا اٰتِنَا فِی الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِی الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“ [اے ہمارے پروردگار ہمیں دنیا میں بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما۔]

تشریح: آدمی حجر اسود اور رکن یمانی کے درمیان دعا کرے، خاص طور سے اس

حدیث شریف میں مذکور دعا کو پڑھے، یہ حضرت نبی کریم ﷺ کا طریقہ ہے۔

طواف میں کیا دعا پڑھنی چاہئے؟

حدیث الباب میں یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ طواف کرتے وقت رکنین یمینین پر جب پہنچتے تھے تو اس وقت ”رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً الْخ“ پڑھتے تھے۔ اس سلسلے میں حج کی جو کتابیں چھپتی ہیں اور حج کے زمانہ میں وہ وہاں تقسیم ہوتی ہیں ان میں طواف کے ہر سرشوط کی الگ الگ دعائیں لکھی ہیں، لیکن ان دعاؤں کا ثبوت حدیث سے نہیں ہے۔ قسطلانی شرح بخاری میں ہے، ابن المنذر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: کہ طواف میں حضور اقدس ﷺ سے کوئی دعا ثابت نہیں، بجز ”رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً الْخ“ کے بین الرکنین الیمانیین۔ پھر وہ آگے لکھتے ہیں: رافعی سے منقول ہے کہ طواف میں قراءت قرآن افضل ہے دعا غیر ماثور سے۔ اور دعاء ماثور افضل ہے تلاوت قرآن سے، اور صاحب ہدایہ لکھتے ہیں: طواف میں ذکر اللہ افضل ہے بندت تلاوت کے اور مالکیہ کے نزدیک طواف میں قراءت مکروہ ہے۔ (الدر المنصور: ۲۳۸/۳)

صفا اور مروہ کے درمیان سعی کے مسائل

صفا و مروہ

صفا اور مروہ مکہ معظمہ کی دو پہاڑیاں ہیں، جو اس وقت بالکل مسجد حرام سے مل چکی ہیں، زمانہ جاہلیت میں ان پہاڑیوں پر ”اساف“ اور ”نائلہ“ کے نام کے دو بت نصب تھے، اور مشرکین عرب ان کی عبادت کیا کرتے تھے، اسی بناء پر اسلام لانے کے بعد ان لوگوں کو صفا و مروہ پر جانے سے انقباض ہوا، نیز بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انصارِ مدینہ ”مشلل“ نامی جگہ پر نصب ایک ”مناۃ“ نامی بت کی پوجا کرتے تھے، اور وہ صفا و مروہ کی سعی کو برا سمجھتے تھے، تو ان دونوں خود ساختہ خیالات کی تردید کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

”إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ، فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ

يَطَّوَّفُ بِهِمَا، وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ۔ (البقرہ: ۱۵۸)

[بے شک صفا و مروہ اللہ تعالیٰ کی نشانیوں میں سے ہیں، سو جو کوئی بیت اللہ شریف کا حج یا عمرہ کرے اس پر ان دونوں (صفا و مروہ) کا چکر لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور جو کوئی اپنی خوشی سے کوئی نیکی کرتے تو اللہ تعالیٰ قدر دان ہے اور سب کچھ جاننے والا ہے۔]

اس آیت نے واضح کر دیا کہ صفا و مروہ شعائر اسلام میں داخل ہیں، اور ان کے مابین سعی کرنا بلا تردد مناسک حج و عمرہ میں شامل ہے، لہذا جاہلیت کی فرسودہ باتوں سے ان جگہوں کی حیثیت میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ (المحرر العقیق: ۱۲/۳، احکام القرآن للجصاص للرازی: ۱/۹۵، روح المعانی: ۳/۲، تفسیر قرطبی: ۱/۱۷۸)

حضرت ہاجرہ علیہا السلام کی یادگار

صفا و مروہ کی سعی در اصل حضرت ہاجرہ (والدہ حضرت اسماعیل علیہ السلام) کی اس بے تابانہ دوڑ کی یادگار ہے جب وہ اپنے صاحبزادے کی بے قراری دیکھ کر بڑے عجز و نیاز کے ساتھ پانی کی تلاش میں کبھی اس پہاڑی پر جاتی تھیں اور کبھی دوسری پہاڑی پر جاتی تھیں کہ کہیں پانی کا سراغ مل جائے۔ بتاؤ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے ان کی مشکل آسان فرمائی اور فرشتہ کو بھیج کر ماء زمزم کا چشمہ جاری فرمایا، جو بیک وقت غذا، شفا اور سقا تینوں کا کام دیتا ہے۔ (بخاری شریف: ۳/۴۵، تفسیر ابن کثیر مکمل: ۱۲۶)

سعی کرتے ہوئے جذبات کما رہنے چاہئیں؟

صفا و مروہ کی سعی محض کوئی رسم نہیں، بلکہ ایک اہم ترین عبادت ہے، اس کو انجام دیتے وقت اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر نظر اور اپنی عاجزی اور ذلت کا اظہار ہونا چاہئے۔ مفسر قرآن حضرت علامہ عماد الدین اسماعیل ابن کثیر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

فَالسَّاعِي بَيْنَهُمَا يَنْتَبِهُ لَهٗ أَنْ يَسْتَحْضِرَ فَقْرَهُ وَذُلَّهُ وَحَاجَّتَهُ إِلَى اللَّهِ فِي هِدَايَةِ قَلْبِهِ وَصَلَاحِ حَالِهِ وَغُفْرَانِ ذَنْبِهِ وَأَنْ يَلْتَجِيَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِيُزِيحَ مَا هُوَ بِهِ مِنَ النَّقَائِصِ

وَالْعُيُوبِ وَأَنْ يَهْتَدِيَ إِلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ، وَأَنْ يُتَبَّعَتْ عَلَيْهِ إِلَى مَمَاتِهِ وَأَنْ يُجَوَّلَهُ مِنْ حَالِهِ الَّذِي هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي إِلَى حَالِ الْكَمَالِ وَالْغُفْرَانِ وَالشَّدَادِ وَالْإِسْتِقَامَةِ كَمَا فَعَلَ بِهَا جَرَّةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا“ (ابن کثیر: ۱۳۷)

[صفا و مرہ کے درمیان سعی کرنے والے کے لئے مناسب ہے کہ وہ اپنی بے مائیگی، ذلت اور اللہ کے سامنے محتاج ہونے کا احتضار کرے اور اپنی قلبی ہدایت اصلاح حال گناہوں کی مغفرت کا خواہاں ہو، اور اللہ تعالیٰ سے اپنے نقائص و عیوب کے ازالہ اور صراط مستقیم کی رہنمائی اور تازہ نگینی دین پر ثبات قدمی اور گناہوں اور معاصی کی حالت سے مغفرت، اور صلاح و سداد کی حالت کی طرف لوٹانے کی التجا کرے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت باجرہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ معاملہ فرمایا۔]

بلاشبہ اگر مذکورہ بالا تصور کے ساتھ سعی کی جائے گی تو اس عبادت کا وزن بڑھ جائے گا، اور رحمت خداوندی سعی کرنے والے بندہ کی طرف متوجہ ہو جائے گی، اللہ تعالیٰ بھی حجاج و معتمرین کو ”سعی مشکور“ سے نوازیں۔ آمین! ذیل میں سعی سے متعلق چند اہم مسائل ذکر کئے جا رہے ہیں:

سعی کی شرعی حیثیت

حج میں صفا و مرہ کے درمیان سعی کرنا واجب ہے۔ ”ہو رکن عند الثلاث و واجب عندنا“ (غنیۃ الناسک: ۱۲۸، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۰۳/۳، تبیین الحقائق: ۲۸۰/۲، اللباب فی شرح الکتاب: ۱/۷۰، درمختار زکریا: ۲۶۹/۳، الحبر العمیق: ۲۸۲/۳، شرح نقایہ: ۱/۸۷، ہدای مع الفتح: ۱/۲۶۰، خانیۃ: ۱/۳۹۲)

سعی نفلی نہیں ہوتی

صفا و مرہ کی سعی جب بھی ادا کی جائے گی وہ رکن یا واجب ہی ہوگی نفلی طور پر سعی کرنا شریعت میں ثابت نہیں ہے۔ ”التنفل بالسعی غیر مشروع“ (غنیۃ الناسک: ۱۳۷، مجمع الانہر: ۱/۲۷۵، شامی زکریا: ۳/۵۱۶، مبسوط سرخسی: ۲/۲۵۹، تبیین الحقائق: ۲/۲۸۳، معلم الحجاج: ۱۵۰)

طواف وسعی کے درمیان فصل

طواف کے فوراً بعد وسعی کرنا اگر چہ لازم نہیں ہے، طواف اور وسعی کے درمیان لمبے فصل کے باوجود کوئی جزاء لازم نہیں آتی، لیکن سنت یہی ہے کہ بلا عذر طواف وسعی کے درمیان فصل نہ کیا جائے اور اگر عذر ہو مثلاً بیماری یا تھکاوٹ ہو جائے تو فصل میں حرج نہیں ہے۔ (الفقہ علی المذاہب الاربعہ: ۱/۶۵۹، غنیۃ الناسک: ۱۲۸، البحر الرائق: ۳/۳۳۲، شامی ذکرہ: ۳/۵۱۴)

وسعی شروع کرتے وقت حجر اسود کا استلام

جب وسعی کرنے کا ارادہ ہو تو اولاً حجر اسود کا استلام کرے، اس کے بعد وسعی کیلئے صفا پہاڑ کی طرف چلے۔ (غنیۃ الناسک: ۱۲۸، تاج تارغانیہ ذکرہ: ۳/۴۹۳، تبیین الخلفاء: ۲/۲۷۶، البحر العمیق: ۳/۱۲۵۳، ہندیہ: ۲/۲۲۶، ہدایہ: ۲/۲۲۰، مبسوط سرخی: ۴/۹)

صفا پر چڑھتے ہوئے کیا پڑھے؟

جب صفا کے قریب پہنچ جائے تو کہے: ”ابدأ بما بدأ الله به“ ”إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ، فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا“ [یعنی میں بھی اپنی وسعی اسی مقام سے شروع کرتا ہوں جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے ارشاد ”إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ“ میں اول رکھا ہے، یعنی صفا سے۔] اس کے بعد صفا پہاڑی پر اتنا چڑھے کہ بیت اللہ شریف نظر آنے لگے۔ (غنیۃ الناسک: ۱۲۸، طحطاوی: ۳۴۲، ہدایہ: ۱/۲۴۲)

تنبیہ: صفا یا مروہ پر اتنا چڑھنا کافی ہے کہ اگر رکاوٹیں نہ ہوں تو بیت اللہ شریف نظر آنے لگے، لہذا ان پہاڑیوں پر اوپر تک چڑھنا خلاف سنت ہے۔

صفا پر چڑھنے کے بعد کیا کرے؟

جب صفا پر چڑھ جائے تو بیت اللہ شریف کی طرف رخ کرے (خواہ وہ نظر آئے یا نہ آئے) اور

اپنے دونوں ہاتھ دعا کی طرف کندھوں کے برابر تک اٹھائے (نماز کی طرح نہ اٹھائے) اور اللہ اکبر اور کلمہ طیبہ پڑھے اور خوب دعائیں مانگے، یہ قبولیت کا مقام ہے۔ ”واذا صعد علیہ استقبال البیت ورفع یدیه حذو منکبیه جاعلا بطنہا نحو السماء کما المذعاء الی قولہ ویدعو بما شاء لنفسه وللمسلمین الخ“ (غنیۃ الناسک: ۱۲۹، اللباب: ۱/۷۰، طحطاوی: ۳۴، درمختار مع الشامی زکریا: ۵۱۴/۳)

صفا پر چڑھنے کا خاص ذکر

حضرت نبی کریم ﷺ نے صفا پر چڑھنے کے بعد حسب ذیل کلمات کا ورد فرمایا: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ. اللَّهُ أَكْبَرُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ. لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ. أَنْجَزَ وَعْدَهُ وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ وَحْدَهُ. [اللہ کے علاوہ کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ اکیلا ہے، اللہ سب سے بڑا ہے، اللہ کے علاوہ کوئی حاکم نہیں وہ یکتا ہے، اس کا کوئی ساجھی نہیں، ہر طرح کی بادشاہت صرف اسی کو زیب دیتی ہے، اور ہر طرح کی خوبیاں صرف اسی کے لائق ہیں، وہی زندگی اور موت کا مالک ہے، اور وہ ہر چیز پر قادر ہے، اللہ کے علاوہ کوئی حاکم نہیں اس نے اپنا وعدہ پورا کیا، اور اپنے بندے کی مدد فرمائی، اور اکیلے ہی سب مخالف جماعتوں کو شکست فاش دی۔] (غنیۃ الناسک: ۱۲۹، بدائع الصنائع زکریا: ۳۴۴/۲، تاتار خانیۃ زکریا: ۵۰۱/۳، تبیین الحقائق: ۲۶۶/۲، خانیۃ: ۳۹۳/۱، مناسک ملا علی قاری: ۷۱، تبیین الحقائق: ۲۶۶/۲)

میلین اخضرین کے درمیان جھپٹ کر چلنا

جب سعی کرتے ہوئے میلین اخضرین (صفا و مرہ کے درمیان وادی کا وہ حصہ جہاں اس وقت چھت میں ہر لائنیں بطور نشانی لگائی ہوئی ہیں) کے پاس پہنچے تو دوڑنے کے انداز میں چلنے کی رفتار تیز کر دے، اور ہر چکر میں ایسا ہی کرے۔ (غنیۃ الناسک: ۱۳۰، ومثلہ فی التاتار خانیۃ: ۵۰۲/۳، اللباب فی

شرح الكتاب: ۱/۱، ۱۴۰، هداية مع الفتح: ۲/۵۸، شرح نقاية: ۱/۹۸، در مختار زكريا: ۳/۵۱۵،
البحر الرائق: ۲/۳۳۳]

سعی کی ایک اہم دعا

بہتر یہ ہے کہ سعی کے دوران اس دعا کا کثرت سے ورد رکھا جائے: رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ
وَتَجَاوَزْ عَنِّ مَا تَعَلَّمُ إِنَّكَ أَنْتَ الْكَرِيمُ (غنية الناسك: ۱۲۹، تاتار خانية: ۳/۲۹۶،
شرح نقاية: ۱/۹۸، بدائع الصنائع زكريا: ۲/۳۲۲) [۱] اے میرے رب! میرے ساتھ مغفرت اور رحمت
کا معاملہ فرمائیے، اور جو (میری کوتاہیاں) آپ کو معلوم ہیں ان سے درگزر فرمائیے، بے شک آپ
سب سے زیادہ عزت اور کرامت والے ہیں۔]

سعی کے ختم پر نفلی نماز

سعی ختم کرنے کے بعد مستحب یہ ہے کہ مسجد حرام میں آکر دو رکعت نماز پڑھے۔ (غنية
الناسك: ۱۳۰، ومثله في الدر المختار مع الشامی زكريا: ۳/۵۱۵، خانية: ۱/۲۹۳، فتح
القدير: ۲/۲۶۰، الموسوعة الفقهية: ۲۵، مجمع الانهر: ۱/۴۰۵)

سعی کا رکن اصلی

سعی کا رکن یہ ہے کہ سعی صفا اور مروہ کے درمیان کرے، لہذا اس سے باہر سعی کرنا درست نہیں
ہوگا۔ ”واما ركنه فكونه بين الصفا والمروة فلا يجوز خارج المسعى“ (غنية الناسك: ۱۳۱،
البحر العميق: ۳/۲۸۷، بدائع الصنائع: ۲/۳۱۹)

جدید سعی

آج کل سعی کی جگہ پہلے کے مقابلہ میں کئی گنا چوڑی کر دی گئی اور اسے کئی منزلہ بنا دیا گیا ہے، اور

آنے جانے کے راستے الگ کر دئے گئے ہیں، تو حکومت کی تحقیق کے مطابق یہ پوری جگہ اصلاً صفا و مروہ پہاڑیوں کے بیچ ہی میں ہے، اس لئے وہاں کسی بھی منزل میں سعی بلا تردد درست ہے۔

سعی کی شرطیں

سعی صحیح ہونے کی پانچ شرطیں ہیں:

(۱)..... بذاتِ خود سعی کرنا: پہلی شرط یہ ہے کہ بذاتِ خود سعی کرے، چاہے کسی سواری پر

سوار ہو کر یا کسی کے سہارے سے ہو، اس میں نیابت نہیں چلتی۔ (غنیۃ الناسک: ۱۳۱،

مناسک ملا علی قاری: ۱۷۴)

(۲)..... سعی کے اکثر چکروں کا پورا کرنا: دوسری شرط یہ ہے کہ سعی کے ساتھ چکروں میں سے کم از

کم چار چکر پورے کرے، لہذا اگر کسی نے چار چکر سے کم کئے تو گویا اس نے سعی ہی نہیں

کی۔ (غنیۃ الناسک: ۱۳۲، مناسک ملا علی قاری: ۱۷۸)

(۳)..... سعی سے پہلے احرام باندھنا: تیسری شرط یہ ہے کہ سعی سے پہلے احرام باندھا ہو، البتہ

سعی کرتے وقت احرام کی حالت ہو یا نہ ہو؟ اس سلسلہ میں تفصیل یہ ہے کہ اگر وقوف عرفہ

سے پہلے حج کے لئے سعی کر رہا ہے تو حالت احرام میں سعی کرنا شرط ہے، اور وقوف عرفہ

کے بعد سعی کر رہا ہے تو اگر طاق یا قصر سے قبل سعی کرے تو احرام شرط ہے، اور اگر طاق کے بعد

سعی کرے گا تو احرام شرط نہیں، بلکہ بلا احرام ہی طواف و سعی کرنا افضل ہے۔

(غنیۃ الناسک: ۱۳۲، مناسک ملا علی قاری: ۱۷۴)

(۴)..... معتبر طواف کے بعد سعی کرنا: چوتھی شرط یہ ہے کہ معتد بہ یعنی کم از کم طواف کے چار چکر

لگانے کے بعد سعی کرے، چاہے وہ طواف حدیث یا جنابت کی حالت میں ہی کیوں

نہ کیا ہو۔ (غنیۃ الناسک: ۱۳۲، مناسک ملا علی قاری: ۱۷۷)

(۵)..... وقت کا ہونا: پانچویں شرط یہ ہے کہ اگر یہ سعی حج کی ہے تو سعی کا وقت یعنی اشہر حج کا شروع

ہو جانا، لہذا اشہر حج سے پہلے حج کی سعی درست نہیں ہوگی، البتہ حج کی سعی اشہر حج کے بعد بھی ہو

سکتی ہے، گو کہ وہ بلاعذر مکروہ ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۱۳۲، مناسک ملا علی قاری: ۱۷۸)

واجبات سعی

سعی میں درج ذیل چھ امور واجب ہیں:

(۱)..... پاک کی حالت میں طواف کے بعد سعی کرنا: اول یہ کہ سعی ایسے طواف کے بعد کرے جو جنابت اور حیض سے پاک کی حالت میں کیا گیا ہو (البتہ جو طواف بے وضو کیا گیا ہو یا بدن اور کپڑے پر نجاست لگی رہنے کی حالت میں کیا گیا ہو اس کے بعد کی سعی معتبر ہوگی، البتہ یہ خلاف سنت ہوگا۔) (غنیۃ الناسک: ۱۳۳)

(۲)..... سعی کو صفا سے شروع کر کے مروہ پر ختم کرنا: سعی کا دوسرا واجب یہ ہے کہ سعی کی ابتداء صفا سے اور انتہاء مروہ پر کی جائے (لہذا اگر کسی نے مروہ سے صفا تک پہلا چکر لگایا تو یہ چکر کالعدم ہوگا اور بعد میں صفا سے اس کا اعادہ لازم ہوگا، اگر اعادہ نہ کیا تو دم دینا پڑیگا، کیونکہ ترک واجب کا ارتکاب ہوا ہے۔) (غنیۃ الناسک: ۱۳۳، وانظر: ۱۳۲، کما مر)

(۳)..... پسیدل سعی کرنا: سعی درست ہونے کے لئے یہ بھی ضروری ہے کہ اگر کوئی عذر نہ ہو تو پسیدل سعی کرے، لہذا اگر کسی نے بلاعذر سوار ہو کر سعی کی تو اس پر سعی کا لوٹانا لازم ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۱۳۳، مناسک ملا علی قاری: ۱۷۸)

(۴)..... حالت احرام میں عمرہ کی سعی کرنا: اگر سعی عمرہ کے لئے کر رہا ہے تو حالت احرام میں کرنا واجب ہے، لہذا اگر کوئی شخص عمرہ کی سعی حالت احرام میں نہ کرے تو اس پر دم لازم ہوگا۔ ”الخامس: کونہ فی حالة الاحرام فی سعی للعمرة الخ“ (غنیۃ الناسک: ۱۳۳، مناسک ملا علی قاری: ۱۷۸)

(۵)..... صفا اور مروہ کے درمیان کی پوری مسافت طے کرنا: سعی درست ہونے کے لئے یہ بھی واجب ہے کہ صفا اور مروہ کے درمیان جتنی مسافت ہے وہ پوری کرے۔

(غنیۃ الناسک: ۱۳۴، مناسک ملا علی قاری: ۱۷۸)

سعی کی سنتیں

سعی میں درج ذیل چیزیں منون ہیں:

- (۱)..... حجر اسود کا استلام کرنا۔
- (۲)..... سعی طواف کے فوراً بعد کرنا، ان کے درمیان بلا عذر فصل نہ کرنا۔
- (۳)..... صفا و مروہ پر اس قدر چڑھنا کہ بیت اللہ شریف دیکھا جاسکے۔
- (۴)..... صفا و مروہ پر چڑھ کر بیت اللہ شریف کی طرف رخ کرنا۔
- (۵)..... ساتوں چکروں کو پے درپے کرنا۔ (اگر چکروں کے درمیان وقفہ کیا مثلاً ایک دن ایک چکر کیا، پھر دوسرے دن دوسرا چکر کیا، تب بھی سعی درست ہو جائے گی، لیکن بلا عذر ایسا کرنا مکروہ اور خلاف سنت ہے۔)
- (۶)..... حدیث اکبر یعنی حیض و جنابت وغیرہ سے پاکی کی حالت میں سعی کرنا۔
- (۷)..... سعی ایسے طواف کے بعد کرنا جو حدیث اصغر سے، بدن اور کپڑوں کی پاکی کی حالت میں کیا گیا ہو۔
- (۸)..... میلین اخضرین کے درمیان تیز چلنا۔
- (۹)..... ستر کا چھپانا۔

”وہی استلام الحجر الاسود، والمواالاتہ بینہ و بین الطواف۔ الی قولہ۔ و ستر العورة فیہ مع انہ فرض فی کل حال“ (غنیۃ الناسک: ۱۳۵، مناسک ملا علی قاری)

سعی کے مستحب

سعی میں درج ذیل چیزیں مستحب ہیں:

- (۱)..... نیت کرنا۔ (واضح رہے کہ سعی میں نیت صرف مستحب ہے، ضروری نہیں، لہذا اگر کوئی شخص صفا و مروہ کے چکر بلا نیت بھی لگا لے تب بھی اس کی سعی ادا ہو جائیگی۔)
- (۲)..... دوران سعی ذکر و دعاء میں مشغول رہنا اور کثرت سے ذکر و دعاء کرنا۔

- (۳)..... صفا اور مروہ پر زیادہ دیر تک ٹھہرنا۔
 (۴)..... اگر سعی کے چکروں کے درمیان تفریق ہوگئی ہو تو از سر نو کرنا۔
 (۵)..... سعی سے فارغ ہونے کے بعد مسجد حرام میں دو رکعت نماز ادا کرنا۔
 ”وہی النیة فلو مشی من الصفا والمروة ہار با و بائعا و مشتريا۔ لی قولہ۔ واداء رکعتین بعد فراغہ منہ فی المسجد“ (غنیۃ الناسک: ۱۳۵، مناسک ملا علی قاری: ۱۸۰)

سعی کے مباحات

سعی میں درج ذیل باتیں مباح ہیں:

- (۱)..... جائز گفتگو کرنا۔
 (۲)..... کھانا پینا اس طرح کہ سعی کے چکروں میں اس کی وجہ سے زیادہ فاصلہ نہ ہو جائے۔
 (۳)..... سعی کے دوران فرض یا جنازہ کی نماز پڑھنے کے لئے جانا۔
 ”وہی الکلام المباح الذی لا یشغلہ مما ینبگی فیہ الخ“
 (غنیۃ الناسک: ۱۳۵، مناسک ملا علی قاری: ۱۸۰)

سعی کے مکروہات

درج ذیل چیزیں سعی کے درمیان مکروہ ہیں:

- (۱)..... بغیر کسی عذر کے سوار ہونا۔
 (۲)..... سعی کے چکروں میں بہت زیادہ فصل کرنا اگر کوئی عذر نہ ہو۔
 (۳)..... خرید و فروخت کرنا۔
 (۴)..... ایسی گفتگو کرنا جو خشوع و خضوع یا ذکر و دعاء اور پے درپے سعی کرنے میں نخل ہو۔
 (۵)..... صفا اور مروہ پر بالکل نہ چڑھنا۔
 (۶)..... میلین اخضرین کے درمیان تیز نہ چلنا۔

الرفیق الفصیح.....۱۴ باب دخول مكة والطواف ۳۲۰

(۷).....سعی کو ایام نحر سے مؤخر کرنا۔

(۹).....ستر کا نہ چھپانا۔

”فصل فی مکروہاتہ: وہی الركوب فیہ من غیر عذر، وتفريقہ تفريقا کثیرا۔ الی

قوله۔ وترک ستر العورة الخ“ (غنية الناسک: ۱۳۶، مناسک ملا علی قاری: ۱۸۱)

(کتاب المسائل: ج ۳)

سعی کا حکم

{۲۴۶۷} وَعَنْ صَفِيَّةَ بِنْتِ شَيْبَةَ قَالَتْ أَخْبَرَتْنِي بِنْتُ أَبِي تَجْرَةَ قَالَتْ: دَخَلْتُ مَعَ نِسْوَةٍ مِّنْ قُرَيْشٍ دَارَ آلِ أَبِي حُسَيْنٍ نَّظَرُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ فَرَأَيْتُهُ يَسْعَى وَإِنَّ مَنُزْرَةً لَّيْدُورُ مِنْ شِدَّةِ السَّعْيِ، وَسَمِعْتُهُ يَقُولُ: اسْعُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمْ السَّعْيَ. (رواہ فی شرح السنۃ) وَرَوَى أَحْمَدُ مَعَ اخْتِلَافٍ۔

حوالہ: مسند احمد: ۴/۳، شرح السنۃ: ۲/۳۱۴، باب السعی بین الصفا والمروة، حدیث

نمبر: ۱۹۲۱۔

حل لغات: متزور: تہیند، جمع: مأزور۔

ترجمہ: حضرت صفیہ بنت شیبہ سے روایت ہے کہ مجھے بنت تجرات نے بتایا کہ میں قریش کی عورتوں کے ساتھ آل ابوحسین کے گھر گئی؛ تاکہ ہم حضرت رسول اکرم ﷺ کو دیکھیں، اس وقت آنحضرت ﷺ صفا مروہ کی سعی فرما رہے تھے، چنانچہ میں نے دیکھا کہ آنحضرت ﷺ سعی فرما رہے تھے، اور آپ کی شدت دوڑ کی وجہ سے آپ کا تہبند گھوم رہا تھا، نیز میں نے آنحضرت ﷺ کو کہتے ہوئے سنا کہ آپ لوگ سعی کیجئے؛ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ لوگوں پر سعی کو واجب کیا ہے۔

تشریح: صفیہ بنت شیبہ: ان کی صحابیت میں کلام ہے، البدنہ تابعیت میں وثوق ہے۔

نظر الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: یہ عورتیں حضرت نبی کریم ﷺ کو دیکھنے اس لئے گئی تھیں تاکہ آنحضرت ﷺ کو دیکھ کر افعال حج یا دوسرے امور سیکھیں۔ (مرقاۃ: ۳۲۲)

فرأیتہ یسعی الخ: صفا مروہ کے درمیان سعی یہ یادگار ہے حضرت ہاجرہ علیہا السلام کی جو پانی کی تلاش میں اس جگہ دوڑی تھیں واقعہ مشہور ہے۔ کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے حکم سے حضرت ہاجرہ علیہا السلام اور ان کے شیرخوار بیٹے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو وادی غیر ذی زرع (جنگل بیابان)

میں جہاں اب مسجد حرام ہے، چھوڑ کر چلے گئے تو جو پانی مشکیزے میں ان کے پاس تھا، جب وہ ختم ہو گیا تو اب وہ پانی کی تلاش میں نکلیں برابر میں صفا پہاڑی تھی اس پر چڑھیں مگر پانی نہ ملا پھر جلدی سے بچے کے فراق میں بچے اتر کر بھاگی بھاگی بچے کو دیکھنے کے واسطے آئیں، پھر دوبارہ مروہ پہاڑی پر اسی پانی کی تلاش میں چڑھیں، اسی طرح سات بار صفا مروہ پر چڑھی اور اتریں اور ساتویں بار جب بچے کے پاس آئیں تو دیکھتی ہیں کہ بچہ جس جگہ پاؤں کی ایڑیاں رگڑ رہا تھا، وہاں سے اللہ کی رحمت سے پانی کا چشمہ ابل رہا ہے، جس کو زمزم کہتے ہیں۔ الحاصل اللہ تعالیٰ کو ان کی یہ ادا پسند آئی اور ہمیشہ کے لئے حج میں سعی کی سنت جاری ہو گئی۔

سعی میں تین نکثیں ہیں:

(۱)..... حکمہ۔

(۲)..... صفا سے مروہ اور پھر مروہ سے صفا یہ دونوں مل کر ایک شوط ہے یا دو شوط ہیں؟

(۳)..... بین الصفا والمروہ سعی یعنی دوڑنا ضروری ہے یا مشی بھی جائز ہے؟

بحث اول: سعی بین الصفا والمروہ کے حکم میں اختلاف ہے، اس میں چار قول ہیں: امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ کے قول مشہور ہیں سعی رکن ہے۔ ”لا یتحد الحج الا به اصح الروایتین“ عن احمد بھی یہی ہے اور حنفیہ کے یہاں واجبات میں سے ہے، جس کے ترک سے دم واجب ہوتا ہے۔ یہی امام مالک رحمہ اللہ کی بھی ایک روایت ہے۔ سفیان ثوری رحمہ اللہ کے نزدیک نسیاناً ترک کی صورت میں تو دم سے تلافی ہو سکتی ہے۔ عمداً ترک میں نہیں یہی عطا کا قول ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نزدیک سنت ہے۔ وھو رواۃ عن احمد (لامع وفتح الباری) دلیل وجوب مند احمد کی روایت ہے، جبیدہ بنت ابی تجرہ مرفوعاً روایت کرتی ہیں، میں نے آنحضرت ﷺ سے سنا جب کہ آنحضرت ﷺ سعی فرما رہے تھے: ”کتب علیکم السعی فاسعوا“ [تمہارے اوپر سعی فرض کر دی گئی، پس تم سعی کرو۔] نیز حدیث مسلم ”ما تم الله حج امرأ ولا عمرته لم یطف به بین الصفا والمروة“ (عنوان)

بحث ثانی: صفا سے مرہ ایک شوط شمار ہوتا ہے، اور پھر مروہ سے واپسی صفا پر یہ دوسرا شوط ہے۔ ہکذا عند الجمہور خلافاً للبعض الشافعیہ والطحاوی من الحنفیۃ۔ ان کے نزدیک صفا سے مروہ اور پھر مروہ سے صفا دونوں مل کر ایک شوط ہے۔

بحث ثالث: بطن وادی (یعنی دونوں پہاڑیوں کے درمیان کا وہ حصہ جو ہموار ہے، جس میں اتار اور چڑھائی نہیں، اور جہاں سے چڑھائی شروع ہو وہاں سعی مستحب نہیں ہے، بلکہ مثنیٰ، اگرچہ آج کل تقریباً سارا ہی حصہ ہموار کر دیا گیا، اسی لئے بطن وادی میں دو نشان لگائے گئے ہیں، جن کو میلین اخضرین کہتے ہیں۔) میں سعی یعنی دوڑنا اولیٰ و مستحب ہے، اگر کوئی شخص بجائے سعی کے مثنیٰ اختیار کرے تو بالاتفاق جائز ہے، صرف خلافِ اولیٰ ہے۔
(الدر المنفرد: ۲۴۴/۳، مرقاۃ: ۳۲۲/۵)

سعی کیسے کرے؟

{ ۲۴۶۸ } وَعَنْ قُدَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّارٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ عَلَى بَعِيرٍ لَا صَرْبَ وَلَا ظَرْدَ وَلَا إِلَيْكَ إِلَيْكَ. (رواه في شرح السنة)

حوالہ: شرح السنہ: ۳/۱۴، باب السعی بین الصفا والمروة، حدیث نمبر: ۱۹۲۲۔

حل لغات: طرد: طرد (ن) طردا، دور کرنا۔

ترجمہ: حضرت قدامہ بن عبد اللہ بن عمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کو صفا مروہ کی سعی سواری پر کرتے ہوئے دیکھا، نہ مارنا تھا اور نہ ہانکنا تھا، دور کرنا تھا اور نہ ہٹو بچو کی آوازیں تھیں۔

تشریح: ضرب کے معنی مارنا، طرد کے معنی ہیں دھکے دینا اور الیک اسم فعل ہے، بمعنی ”تنح“، ”ایک طرف ہٹ جا“ مطلب یہ ہے کہ جب حضرت رسول اللہ ﷺ سعی فرما رہے تھے، تو اس وقت اپنا راستہ صاف کرنے کے لئے اور اظہارِ شان کی خاطر نہ تو وہاں لوگوں کو مارا جاتا تھا، نہ دھکے دئے جا

رہے تھے اور نہ ہی ہٹو بچو کا شور تھا۔

اس میں ان امراء اور سلاطین پر تعریض ہے جن کے خدام ان کے لئے راستہ صاف کرنے کے لئے لوگوں کو مارتے بھی ہیں اور ان کو دھکیلتے ہیں اور ہٹو بچو کی آوازیں لگاتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۳/۲۱۲)

فائدہ: معلوم ہوا کہ امراء و سلاطین کو ان سب چیزوں سے اجتناب کرنا چاہئے۔

طواف میں اضطباع

{ ۲۴۶۹ } وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَافَ بِالْبَيْتِ مُضْطَبِعًا بِبُرْدٍ أَخْضَرَ .

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ و الدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۴۷۱، باب ماجاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف مضطبعًا الخ،

حدیث نمبر: ۸۵۹، ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۹، باب الاضطباع فی الطواف، حدیث نمبر: ۱۸۸۳، ابن ماجہ: ۲۱۲،

باب الاضطباع، حدیث نمبر: ۲۹۵۴، دارمی: ۲/۶۵، باب الاضطباع فی الرمل، حدیث نمبر: ۱۸۴۳۔

حل لغات: مضطبعًا: اضطبع (افتعال) باز و ظاہر کرنا، داہنی بغل سے چادر کو نکال کر بائیں

کاندھے پر ڈالنا۔ برد: چادر، جمع: بُرْد۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے

خانہ کعبہ کا طواف اس حال میں کیا کہ آپ سبز چادر سے اضطباع کئے ہوئے تھے۔

طواف میں اضطباع

تشریح: لغت میں ضبع کے دو معنی آتے ہیں:

(۱)..... وسط العضد یعنی بازو کا درمیان والا حصہ۔

(۲)..... ماتحت الابط یعنی بغل کا نچلا حصہ۔

طواف میں اضطباع کے معنی ہیں کہ چادر کو اس طرح سے اوڑھنا کہ اسے دائیں بغل کے

نیچے سے نکال کر بائیں کاندھے پر ڈال لیا جائے۔

اضطباع اور رمل دونوں اسی طواف میں مسنون ہیں، جس کے بعد سعی ہو، لیکن فرق یہ ہے کہ اضطباع پورے طواف میں سنت ہے، جب کہ رمل صرف تین اشواط میں مسنون ہے، یہ بات ذہن میں رہے کہ اضطباع سنن طواف میں سے ہے، سنن احرام میں سے نہیں ہے، اس لئے طواف کے علاوہ باقی اوقات میں اضطباع نہیں کرنا چاہئے، بعض لوگ جو ابتداء احرام ہی سے اضطباع اختیار کر لیتے ہیں، اس کی کوئی اصل نہیں ہے، بلکہ نماز کی حالت میں اضطباع مکروہ ہے۔ (طیبی: ۲۷۷/۵، مرقاۃ: ۳/۲۱۲، نفحات: ۳/۲۳۵: ۳)

اضطباع کرنا سنت ہے

{ ۲۴۷۰ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابَهُ اعْتَمَرُوا مِنَ الْجِعْرَانَةِ فَرَمَلُوا بِالْبَيْتِ ثَلَاثًا وَجَعَلُوا أَرْدِيَّتَهُمْ تَحْتَ أَبْطِئِهِمْ ثُمَّ قَذَفُوها عَلَى عَوَاتِقِهِمُ الْيُسْرَى.
(رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۹، باب الاضطباع فی الطواف، حدیث نمبر: ۱۸۸۴۔

حذف لغات: رملوا: رمل (ن) رملًا: کندھوں کو ہلاتے ہوئے چلنا۔ اردیۃ: جمع ہے ردائی، بمعنی چادر۔ ابط: جمع ہے ابط کی بمعنی بغل۔ عواتق: جمع ہے عاتق کی بمعنی کندھا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ اور آنحضرت ﷺ کے اصحاب نے جعرانہ سے عمرہ کیا، تو طواف میں تین مرتبہ رمل کیا اور اپنی چادر کو بغل کے نیچے سے نکال کر اپنے کندھوں پر ڈال لیا۔

تشریح: الجعرانۃ: میقات حج و عمرہ میں سے ایک ہے جو مکہ مکرمہ سے سب سے زیادہ قریب ہے۔ فرملوا بالبيت ثلاثا: مراد شروع کے تین چکر ہیں، یعنی رمل شروع کے تین چکروں میں

سنت ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

استلام حجر اسود و رکن یمانی کی اہمیت

{ ۲۴۷۱ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا تَرَكْنَا إِسْتِلَامَ هَذَيْنِ الرُّكْنَيْنِ الْيَمَانِيِّ وَالْحَجَرِ فِي شِدَّةٍ وَلَا رَخَاءٍ مُنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْتَلِمُهُمَا - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا: قَالَ نَافِعٌ: رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَسْتَلِمُ الْحَجَرَ بِيَدِهِ ثُمَّ قَبَّلَ يَدَهُ وَقَالَ مَا تَرَكْتُهُ مُنْذُ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَفْعَلُهُ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۱۸، باب الرمل فی الحج والعمرة، حدیث نمبر: ۱۵۸۲، مسلم

شریف: ۱/ ۴۱۲، باب استحباب استلام الرکنین الخ، حدیث نمبر: ۱۲۶۸۔

حل لغات: رخاء: فراخی۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم نے ان دونوں رکنوں؛ یعنی رکن یمانی اور حجر اسود کا استلام نہ بھیڑ میں چھوڑا نہ چھیر میں، جب سے میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو ان کا استلام کرتے دیکھا ہے۔ نیز بخاری و مسلم کی ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت نافع رضی اللہ عنہ نے فرمایا: میں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ وہ حجر اسود کو ہاتھ سے چھوتے تھے، اور پھر اس ہاتھ کو چومتے تھے، اور فرماتے تھے کہ جب سے میں نے حضرت رسول اللہ ﷺ کو یہ کرتے ہوئے دیکھا ہے میں نے کبھی اس کو ترک نہیں کیا۔

تشریح: رکن یمانی اور حجر اسود کا استلام تو بالاتفاق مسنون ہے، ان کے علاوہ بیت اللہ شریف

کے باقی کونوں کا بھی استلام ہے یا نہیں؟

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک بیت اللہ کے تمام کونوں کا

استلام کرنا چاہئے، جمہور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس بات پر متفق ہیں کہ استلام صرف حجر اسود اور رکن یمانی کا مسنون ہے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں یہ اختلاف تھا بعد میں تمام امت کا اتفاق ہے کہ استلام صرف رکنین کا مسنون ہے۔

حجر اسود کے استلام کے ساتھ تقبیل بھی بالاتفاق مسنون ہے۔ رکن یمانی کے استلام کے ساتھ تقبیل مسنون ہے یا نہیں؟

فقہ حنفی کی ظاہر الروایہ یہ ہے کہ تقبیل مسنون نہیں اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے ایک روایت یہ ہے کہ تقبیل مسنون ہے۔ فقہاء حنفیہ میں سے بعض نے ظاہر الروایہ کو ترجیح دی ہے اور بعض نے امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ترجیح دی ہے۔

مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رکن یمانی کی تقبیل فرمائی، حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ثابت ہی نہیں، یا ضعیف ہے۔ حاکم نے اس حدیث شریف کی تصحیح کی ہے، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حاکم کی تصحیح پر اعتماد کرتے ہوئے یہ کہنا چاہئے کہ تقبیل آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے، لیکن یہ آنحضرت ﷺ کی عادت مبارکہ نہیں تھی، کبھی کبھار آنحضرت ﷺ نے تقبیل فرمائی ہے۔ (مرقاۃ: ۲/۲۱۲، شامی: ۲/۱۸۳، اشرف التوضیح: ۲/۳۱۸)

ضروری تنبیہ: بعض لوگ حجر اسود کی تقبیل کے لئے بہت زیادہ دھکا مکی کرتے ہیں، بھیڑ میں گھستے ہیں، بعض دفعہ خود اپنے آپ کو تکلیف پہنچنے کا اندیشہ ہوتا ہے، بعض دفعہ دوسروں کو ایذا پہنچ جاتی ہے، بعض دفعہ اسی بھیڑ میں عورتیں بھی ہوتی ہیں، ان کے ساتھ اختلاط ہوتا ہے، بعض دفعہ عورتوں کے بدن کے ساتھ بدن مل جاتا ہے، یہ سب چیزیں گناہ کی ہیں، ایسی حالت میں حجر اسود کی تقبیل میں کوئی ثواب نہیں ملتا بلکہ گناہ ہوتا ہے، اس لئے ان چیزوں سے سخت اجتناب کرنا چاہئے۔

عذر کی وجہ سے سواری پر طواف کرنا

{ ۲۴۷۲ } وَعَنْ أُمِّ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ شَكَّوْتُ إِلَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آتَى أَشْتَكِي، فَقَالَ طُوفِي مِنْ وَرَاءِ النَّاسِ
وَأَنْتِ رَاكِبَةٌ، فَطُفْتُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي إِلَى جَنْبِ
الْبَيْتِ يَقْرَأُ بِالطُّورِ وَكِتَابٍ مَسْطُورٍ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۲۱، باب المریض یطوف راکباً، حدیث نمبر: ۱۶۰۶، مسلم

شریف: ۱/۴۱۳، باب جواز الطواف علی بعیر، حدیث نمبر: ۱۲۷۶۔

حل لغات: شکوت: شکمی (ن) شکایہ، شکایت کرنا۔ اشتکی (افتعال) بیمار ہونا۔

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے شکایت کی کہ میں بیمار ہوں، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم لوگوں کے پیچھے سواری پر طواف کرلو، چنانچہ میں نے طواف کیا، اور جناب نبی کریم ﷺ بیت اللہ کے قریب سورہ طور کی تلاوت کرتے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔

طواف ام سلمہ رضی اللہ عنہا راکباً

تشریح: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے اپنے کسی عذر مرض وغیرہ کی وجہ سے آنحضرت ﷺ سے اجازت لے کر طواف راکباً کیا، یہ طواف وداع تھا۔ ۱۴ ذی الحجہ کا واقعہ ہے، اور آنحضرت ﷺ کی یہ نماز صبح کی نماز تھی، آنحضرت ﷺ منیٰ سے نکلنے کے بعد محصب میں ٹھہرے، پھر وہاں سے اخیر شب میں مکہ مکرمہ طواف وداع کے لئے تشریف لائے اور صبح کی نماز بھی ادا فرمائی، جس وقت آنحضرت ﷺ صبح کی نماز ادا فرما رہے تھے، عین اسی وقت ام سلمہ رضی اللہ عنہا طواف کر رہی تھیں، نماز بیت اللہ شریف کے بالکل متصل ہو رہی تھی، اور ام سلمہ رضی اللہ عنہا طواف راکباً لوگوں کے پیچھے کر رہی تھیں، تاکہ تباعد عن الرجال اور تستر حاصل ہو، نیز یہ کہ سواری سے کسی نماز کو اذیت نہ پہنچے۔

اس مسئلہ کے اندر اختلاف ہے کہ راکباً طواف بلا عذر کے جائز ہے یا نہیں، جمہور کے نزدیک عذر کی وجہ سے بالاتفاق جائز ہے، اور بلا عذر کی صورت میں مختلف اقوال ہیں:

(۱)..... امام احمد کی روایت ہے کہ ناکافی ہے، دوسری روایت امام احمد کی ہے کہ جائز ہے مع الدم، یہی

امام مالک کا قول ہے۔

(۲)..... کافی ہے، دم واجب ہوگا، اور جب تک مکہ مکرمہ کے اندر مقیم ہے اعادہ واجب ہے۔

(۳)..... کافی ہے، دم واجب نہیں ہے، یہ امام احمد کی ایک روایت اور امام شافعی کا مذہب ہے۔ ہمارا مسلک بھی یہی ہے۔ تفصیل ماقبل میں گزر چکی۔

حجر اسود کو بوسہ کے وقت حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا خطاب

{ ۲۴۷۳ } وَعَنْ عَائِشِ بْنِ رَبِيعَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ يَقْبِلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ إِنِّي لَا أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ مَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۱۷، باب ما ذکر فی الحجر الاسود، حدیث نمبر: ۵۷۳، مسلم

شریف: ۱/ ۲۱۳، باب استحباب تقبیل الحجر الاسود الخ، حدیث نمبر: ۱۷۷۰۔

حل لغات: اعلم: علم (س) علماً، جانتا، تنفع: نفع (ف) نفعا: فائدہ پہنچانا، تضر: ضرر

(ن) ضرر، نقصان پہنچانا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ بن ربیعہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حجر اسود کو چومتے ہوئے دیکھا، وہ کہہ رہے تھے کہ میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے، نہ تو نفع پہنچا سکتا ہے، نہ نقصان، اور اگر میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو تیرا بوسہ لیتے ہوئے نہ دیکھتا تو میں تجھے نہ چومتا۔

تشریح: مطلب یہ ہے کہ حجر اسود کو بوسہ دینا امر تعبدی ہے، اس کی علت ہمیں نہیں معلوم، چونکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کی تقبیل فرمائی ہے، ہم فقط آنحضرت ﷺ کی اتباع میں تقبیل کرتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۵/ ۳۲۵)

علامہ طیبی رحمہ اللہ نے فرمایا: کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس ارشاد کا مقصد یہ تھا کہ بعض نو مسلم جو پتھروں کی عبادت سے مانوس تھے، وہ اس عمل کو دیکھ کر کہیں یہ نہ سمجھ لیں کہ حجر اسود نفع اور ضرر کا مالک ہے، اس لئے آپ رضی اللہ عنہ نے یہ ارشاد فرما کر سمجھا دیا کہ یہ پتھر بذاتِ خود نہ کسی کو نفع پہنچا سکتا ہے اور نہ ہی کسی

کو نقصان پہنچانے کی طاقت رکھتا ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی خواہش تھی کہ موسم حج میں یہ بات عام ہو کر مختلف شہروں کو پہنچ جائے، اور اس میں آنحضرت ﷺ کی اتباع کی ترغیب بھی ہے کہ ہم یہ عمل صرف آنحضرت ﷺ کی اقتداء اور اتباع کی وجہ سے کرتے ہیں۔ (طیعی: ۵/۲۷۸)

نیز اس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ یہ بات کسی بھی صاحب عقل پر مخفی نہیں ہے، چاہے کافر ہی کیوں نہ ہوں پتھر بذات خود نہ کسی کو نفع پہنچا سکتا ہے اور نہ ہی نقصان، پھر بھی یہ کفار جو پتھر سے بنائے گئے بتوں کی تعظیم اور عبادت کرتے ہیں اور یہ زعم فاسد اور اعتقاد باطل رکھتے ہیں کہ یہ بت ہمارے لئے اللہ تعالیٰ کے ہاں سفارش کریں گے، ان کے اس اعتقاد باطل پر ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی دلیل اور برہان نہیں ہے، اس کے برخلاف مسلمان اگر بیت اللہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے ہیں تو یہ اللہ تعالیٰ ہی کے حکم کی بناء پر ہے اور اگر حجر اسود کی تقبیل کرتے ہیں تو یہ رسول اللہ ﷺ کی متابعت کی بناء پر ہے۔ (نفحات التبیح: ۳/۳۳۶، ۳/۲۱۳، مرقاۃ: ۳/۲۱۳)

اشکال مع جواب

اس حدیث شریف پر اشکال ہے کہ ایک روایت کے اندر ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیچھے کھڑے تھے، جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، تو اس پر انہوں نے فرمایا: کہ اے عمر یہ تو نافع ہے، وہ یہ کہ حق کے ساتھ استقام کر نیوالے کو جنت کے اندر داخل کرائے گا، اس پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ خاموش ہو گئے، لہذا اب اس حدیث شریف کا جواب یہ ہے کہ ابتداءً حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے علم کے اعتبار سے فرمادیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ثابت نہیں ہے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: مرقاۃ: ۳/۲۱۴۔

رکن یمانی پر دعا اور فرشتوں کی آمین

{ ۲۴۷۴ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: وَجِّلْ بِهِ سَبْعُونَ مَلَكًا يَعْنِي الرُّكْنَ الْيَمَانِيَّ فَمَنْ قَالَ

«اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِیَةَ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ رَبَّنَا اٰتِنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» قَالَوَا: اٰمِیْن۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۲۱۲، باب فضل الطواف، حدیث نمبر: ۲۹۵۷۔

حل لغات: ملکا: فرشتہ، جمع: ملائک، حسنة: بھلائی، جمع: حسنات۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: وہاں یعنی رکن یمانی پر ستر فرشتے متعین ہیں، تو جو شخص یہ دعا پڑھے: «اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُكَ الْعَفْوَ وَالْعَافِیَةَ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ رَبَّنَا اٰتِنَا فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً وَفِی الْاٰخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ» [اے اللہ! میں دنیا و آخرت میں معافی اور عافیت کا سوال کرتا ہوں۔ اے ہمارے پروردگار! ہم کو دنیا کی بھی بھلائی عطا فرما اور آخرت میں بھی بھلائی عطا فرما۔ اور جہنم کے عذاب سے ہماری حفاظت فرما۔] فرشتے اس پر آمین کہتے ہیں۔

تشریح: رکن یمانی کے پاس دعا کرنی چاہیے، وہاں دعا قبول ہوتی ہے۔
وکل بہ سبعون ملکا الخ: رکن یمانی کے پاس ستر فرشتے متعین ہیں۔
قالوا آمین: ان فرشتوں کا کام دعا کرنے والے کی دعا پر آمین کہنا ہے۔

طواف کے دوران ذکر کی فضیلت

{ ۲۴۷۵ } وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا وَلَا يَتَكَلَّمُ إِلَّا بِسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ فُحِيتَ عَنْهُ عَشْرُ سَيِّئَاتٍ وَكُتِبَ لَهُ عَشْرُ حَسَنَاتٍ وَرُفِعَ لَهُ عَشْرُ دَرَجَاتٍ وَمَنْ طَافَ فَتَكَلَّمَ وَهُوَ فِي تِلْكَ الْحَالِ خَاصٌّ فِي الرَّحْمَةِ بِرَجُلَيْهِ كَخَائِضِ الْمَاءِ بِرَجُلَيْهِ۔ (رواہ ابن ماجہ)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۲۱۲، باب فضل الطواف، حدیث نمبر: ۲۹۵۸۔

حل لغات: محیت: محی (ن) محیا، مٹانا۔ خاض: خاض (ن) خواصاً، داخل ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس شخص نے سات مرتبہ خانہ کعبہ کا طواف کیا اور ”سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ“ کے علاوہ کچھ کلام نہیں کیا، تو اس کے دس گناہ معاف کئے جاتے ہیں، اس کے لئے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور اس کے دس درجات بلند ہوتے ہیں، اور جس شخص نے ان کلمات کو کہتے ہوئے طواف کیا، تو وہ پانی میں داخل ہونے کی طرح دریائے رحمت میں داخل ہو گیا۔

تشریح: من طاف بالبيت سبعا: مراد ایک طواف کے سات چکر ہیں۔ (مرقاۃ: ۵/۳۲۷)

محیت عنه عشر سیئات الخ: یعنی یہ فضائل یا تو ہر کلمے کے عوض میں ملتے ہیں یا یہ کہ ان تمام کلمات کہنے پر ہی یہ مقام حاصل ہوتا ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۳۲۷)

فائدہ: معلوم ہوا طواف کے دوران ذکر میں مشغول اور دنیوی باتیں نہ کرنا افضل و بہتر ہے۔

باب الوقوف بعرفة

وقوف عرفة كإعلان

رقم الحديث: ٢٢٤٦ تا ٢٢٨٦ ر

باب الوقوف بعرفة

۳۳۴

الرفیق الفصیح.....۱۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الوقوف بعرفة

وقوف عرفہ کا بیان

”عرفہ“ ایک مخصوص جگہ کا نام ہے، جس کے حدود اربعہ معروف و مشہور ہیں، اور یہ زمان کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے کہ ذی الحجہ کی نو تاریخ کو یوم عرفہ کہتے ہیں، اور عرفات جمع کے صیغہ کے ساتھ بھی اسی مخصوص جگہ کو کہتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ یہ جمع باعتبار اطراف اور جوانب کے ہو۔

وقوف عرفہ ارکان حج میں سے رکن اعظم ہے، اس کے بغیر حج ادا نہیں ہوتا، اس لئے میدان عرفہ میں یوم عرفہ نو تاریخ کو زوال آفتاب سے لے کر مغرب تک حجاج کے لئے قیام کرنا ضروری ہے، ویسے وقوف عرفہ کا وقت یوم عرفہ کے زوال آفتاب سے لے کر یوم نحر کے طلوع صبح صادق تک ہے، اس پورے وقت میں اگر وقوف عرفہ ہو جائے تو حج ہو جائے گا اور وقوف کے اس میدان سے گزرنا بھی کافی ہے، اگرچہ یہ علم نہ بھی ہو کہ یہ عرفات ہے، جیسے بیہوشی یا نوم کی حالت میں خبر نہیں ہوتی اور اگر یہ سارا وقت گزر گیا اور حاجی عرفات نہیں گیا تو حج فوت ہو گیا، پھر اس کا کوئی کفارہ اور فدیہ نہیں ہو سکتا۔

حدیث شریف میں ”الحج عرفة“ آیا ہے۔ یعنی حج اصل وقوف عرفہ ہے اور یہ فرض ہے اور وقوف مزدلفہ واجب ہے، وقوف عرفہ کے ترک ہو جانے پر حج فوت ہو جائے گا اور اس کا کوئی بدل نہیں ہے، اور وقوف مزدلفہ کے فوات پر ادائے دم سے تدارک ہو سکتا ہے۔

زمانہ جاہلیت میں قریش مکہ وقوف مزدلفہ میں کیا کرتے تھے۔ اور ”نحن حمام بیت اللہ“ کہہ کر کہ ہم بیت اللہ شریف کے کبوتر ہیں، اور حرم کے مجاور ہیں اس لئے حد و حرم سے باہر نکلنا پسند نہیں کرتے

تھے، مزدلفہ حدودِ حرم کے اندر ہے، جب کہ عرفات حدودِ حرم سے باہر ہے، قریش یہ حیلہ کر کے مزدلفہ میں وقوف کرتے تھے اور وہیں سے واپس آتے تھے اور مقصود اس سے فخر و غرور اور اپنی شان کو عام لوگوں سے ممتاز کرنا تھا، اس لئے کہ عام لوگ وقوف عرفہ ہی میں کرتے تھے، اور اسلام نے بھی یہی حکم دیا کہ عرفہ ہی میں وقوف کیا جائے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ﴾ یعنی تم سب کو خواہ قریش ہوں یا غیر قریش، ضروری ہے کہ اسی جگہ ہو کر واپس آؤ جہاں اور لوگ جا کر وہاں سے واپس آتے ہیں۔ (نجات للشیخ: ۳/۳۳۷)

عرفات کی وجہ تسمیہ

عرفات کی وجہ تسمیہ سے متعلق متعدد اقوال ہیں:

(۱)..... یہ ہے کہ حضرت آدم اور حضرت حواء علیہما السلام جب جنت سے اتر کر اس دنیا میں آئے تو دونوں کی ملاقات اسی جگہ ہوئی تھی اور تعارف ہوا تھا، اسی مناسبت کی بناء پر اس جگہ کا نام عرفہ پڑ گیا۔

(۲)..... دوسرا قول یہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مناسک حج کی یہاں تعلیم دیا کرتے تھے، اور ایک ایک نسل کے بعد پوچھتے، عرفت؟ حضرت ابراہیم علیہ السلام جواب میں فرماتے: عرفت۔ دونوں کے سوال و جواب میں اس کلمہ کا استعمال اس جگہ کی وجہ تسمیہ بن گیا۔

(۳)..... تیسرا قول یہ ہے کہ یہ مکان بہت ہی معظم اور مشہور ہے، گویا تعارف کرانے سے قبل معروف ہے۔

(۴)..... چوتھا قول یہ ہے کہ اس جگہ میں بندے عبادت اور دعاؤں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل کرتے ہیں، ان تمام صورتوں میں عرفہ معرفت سے مشتق ہے۔

(۵)..... بعض نے کہا: کہ یہ عرف بسکون الرء سے مشتق ہے، جس کا استعمال عام طور پر رائج طیبہ کے لئے ہوتا ہے، چونکہ منیٰ میں ذباحہ کی وجہ سے رائج کر یہہ ہوتی ہے، اس کے

مقابلہ میں اس جگہ کو عرفہ کہا گیا، کیونکہ یہاں منی سے دور ہونے کی وجہ سے وہ راحہ کریمہ نہیں ہے۔ (التعلیق: ۲۱۹/۳)

(۶)..... بعض نے کہا: عرفہ اعتراف سے ماخوذ ہے چونکہ بندہ اس جگہ اپنے معاصی اور اپنی بسندگی کا اعتراف کرتا ہے اس لئے عرفہ کہتے ہیں۔

(۷)..... بعض نے کہا: بندے اس میدان میں اللہ تعالیٰ کے احسانات کا اعتراف کرتے ہیں۔ اس لئے اس کو عرفہ کہتے ہیں۔ (نجات للتبیح: ۳۳۸/۳)

عرفات کا جائے وقوع

عرفات کا میدان مکہ معظمہ وسط شہر سے مشرقی جانب تقریباً پچیس کلومیٹر دور حد و حرم سے باہر واقع ہے۔ (حاشیہ البحر العمیق: ۱۴۹۹/۳)

اور مؤرخ مکہ شیخ محمد کردی کی تحقیق کے مطابق مسجد حرام سے مسجد نمرة تک کی مسافت ۲۱ کلومیٹر ہے، اور ”مسجد نمرة“ سے ”مسجد صخرات“ (جبل رحمت کے قریب وہ مقام جہاں پیغمبر علیہ السلام نے وقف فرمایا تھا) ۳ کلومیٹر ہے۔ (حاشیہ البحر العمیق: ۱۴۱۶/۳)

گویا مسجد حرام سے جبل رحمت (عرفات) تک کی مسافت ۲۴ کلومیٹر ہوئی۔

عرفات کی حدود و اربعہ

عرفات کے شمال میں وادی وصیق، مغرب میں وادی عرنہ (اسی میں مسجد نمبرہ کا اگلا حصہ واقع ہے) ہے، اس وادی کی لمبائی پانچ ہزار میٹر ہے، جو عرفات اور حد و حرم میں حد فاصل ہے، اور جنوب اور مشرق میں پہاڑی سلسلہ ہے، جن کا اندرونی حصہ عرفات میں شامل ہے۔ (حاشیہ البحر العمیق: ۱۵۰۲/۳)

آج کل حکومت نے حد و عرفہ کی پہچان کے لئے بڑے بڑے سیلے بورڈ لگا رکھے ہیں، ان کو ملحوظ رکھ کر ہی عرفات میں قیام کرنا چاہئے۔

عرفات میں زوال سے پہلے کی مصروفیات

عرفات پہنچ کر وقت ضائع نہ کرے، بلکہ زوال تک دعا، درود شریف اور ذکر و تلبیہ میں مشغول رہے، اور اگر کھانے پینے یا آرام کی ضرورت ہو تو زوال سے پہلے پہلے ان چیزوں سے نمٹ لے، تاکہ زوال کے بعد پوری توجہ کے ساتھ وقوف کیا جاسکے۔ (غنیۃ الناسک: ۱۴۸، البحر العمیق: ۳/۱۵۳۶)

عرفات میں ظہر اور عصر کی نمازیں اٹھی پڑھنے کی شرائط

سنت یہ ہے کہ جو حجاج عرفات میں میدان میں ”مسجد نمرة“ میں امام الحج کے ساتھ نماز پڑھیں، وہ ظہر اور عصر دونوں اٹھی ادا کریں گے، اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ان دونوں نمازوں کو اکٹھا پڑھنے کی شرائط درج ذیل ہیں:

- (۱)..... حج کا احرام۔
- (۲)..... جماعت۔
- (۳)..... حکومت کی طرف سے مقرر کردہ امام۔
- (۴)..... ظہر کا عصر پر مقدم ہونا۔
- (۵)..... ظہر کے وقت میں عصر پڑھنا۔
- (۶)..... جگہ عرفات کا میدان یا اس کے قریب ہونا۔

مذکورہ بالا شرائط میں سے اگر کوئی بھی شرط مفقود ہو تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عرفات میں ظہر اور عصر کو جمع کر کے پڑھنا جائز نہ ہوگا، بلکہ دونوں نمازوں کو اپنے اپنے وقت میں پڑھنا ضروری ہوگا۔ ”فجملۃ الشروط ستة... ولو فقد شرط منها یصلی کل صلاة فی الخیمة علی حدة فی وقتها بجماعة او غیرها“

(غنیۃ الناسک: ۵۳، ومثلہ فی الشامی ذکرہ: ۳/۵۲۰، سبک الانہر: ۱/۴۰۷،

البحر الرائق کوئٹہ: ۲/۳۳۷)

خیموں میں مقیم حجاج نمازیں کس طرح پڑھیں؟

حنفیہ کے مفتی بقول کے مطابق چوں کہ عرفات کے میدان میں خیموں میں ٹھہرنے والے حجاج سرکاری امام کے پیچھے نماز نہیں پڑھ پاتے (جو جمع بین الصلوٰتین کی منجملہ شرطوں میں سے ایک ہے) لہذا وہ خیمہ میں رہتے ہوئے ظہر کی نماز ظہر کے وقت میں اور عصر کی نماز عصر کے وقت میں پڑھیں گے۔ ”ولو فقد شرط منها یصلی کل صلوٰۃ فی الخیمة علیحدۃ فی وقتہا بجماعة او غیرہا“ (غنیۃ الناسک: ۵۳، ومثلہ فی التاتارخانیۃ: ۵۰۷/۳، درمختار مع الشامی ذکر یا: ۵۲۱/۳، ہندیۃ: ۲۲۸/۱)

وقوف عرفات معتبر ہونے کی شرائط

۹ ذی الحجہ کو وقوف عرفات حج کا رکن اعظم ہے، اس کے معتبر ہونے کے لئے تین شرطیں پائی جانی ضروری ہیں:

(۱)..... حج صحیح کا احرام۔ (لہذا اگر بغیر احرام کے وقوف کیا، یا حج فاسد کے ساتھ وقوف کیا، تو ایسا وقوف معتبر نہ ہوگا۔)

(۲)..... عرفات کی شرعی حدود میں قیام۔ (لہذا اگر عرفات سے باہر کسی حصہ میں مقیم رہا تو اس کا وقوف صحیح نہ ہوگا۔)

(۳)..... وقت۔ (اس کی ابتداء نوی ذی الحجہ کے زوال سے ہوتی ہے، اور اس کا آخری وقت دو سوئیں ذی الحجہ کی صبح صادق ہے، اس درمیان جو حاجی کچھ دیر کے لئے بھی حدود عرفات سے گزر جائے، اس کا فرض ادا ہو جائیگا۔) ”وہی ثلاثة: الاول: الاحرام بحج صحیح غیر فائت ولا فاسد، والثانی: المكان وهو عرفات، والثالث: الوقت، وهو اوله زوال الشمس یوم عرفة و آخره طلوع الفجر الثانی من یوم النحر“ (غنیۃ الناسک: ۵۷، وهکذا

تستفاد من الشامی ذکر یا: ۵۲۲/۳، البحر الرائق: ۳۳۹/۲)

فرض وقوف کی مقدار

حاجی کے لئے وقت کے اندر رات یا دن میں کسی بھی وقت حدود عرفات میں ٹھہرنا یا گزرنافرض ہے، لہذا ۹/ذی الحجہ (یوم عرفہ) کے زوال کے بعد سے ۱۰/ذی الحجہ (یوم النحر) کی صبح صادق کے درمیان جو شخص (شرائط کے ساتھ) حدود عرفات میں ٹھہرے یا گزر جائے، خواہ جاگتے ہوئے ہو یا سوتے ہوئے ہو، ہوش میں ہو یا بے ہوشی میں ہو، سواری پر ہو یا پیدل ہو، حتیٰ کہ وقوف کی نیت ہو یا نہ ہو، بہر صورت اس کا فرض ادا ہو جائے گا۔ ”فالقدر المفروض من الوقوف هو كينونته بعرفة في ساعة من هذا الوقت“ (بدائع الصنائع: ۲/۳۰۵، البحر العمیق: ۳/۱۵۱، البحر الرائق کوئٹہ: ۲/۳۳۹، درمختار مع الشامی زکریا: ۳/۵۲۲)

وقوف واجب کی مقدار

وقوف عرفات میں واجب یہ ہے کہ عرفہ کا دن گزار کر آنے والی رات کا کچھ حصہ ضرور عرفات میں گزارا جائے، بریں بنا اگر وقوف عرفات دن میں کیا تو زوال کے بعد سے جب بھی عرفات میں داخل ہو تو غروب شمس کے بعد تک حدود عرفات میں رہنا واجب ہوگا۔ ”واما قدر الواجب فيه ان وقف نهرا، فحد الوقوف من الزوال بل من حين وقف الى تغرب الشمس“ (غنية الناسك: ۱۵۹، ہندیۃ: ۱/۲۲۹، البحر الرائق کوئٹہ: ۲/۳۳۹، درمختار مع الشامی زکریا: ۳/۵۲۲)

”الوقوف المعتدركنا هو الوقوف بالنهار او بالليل الا ان الواجب هو الوقوف بجزء من الليل لا محالة“ (البحر العمیق: ۳/۱۵۱)

رات میں وقوف عرفات

نویں ذی الحجہ کا دن گزار کر رات میں وقوف عرفات بھی معتبر ہے، اور اس میں وقت کے اعتبار

سے کوئی تحدید نہیں ہے، یعنی پوری رات ٹھہرنا اس پر ضروری نہیں، بلکہ تھوری دیر بھی اگر وقت پایا جائے تو فرض ادا ہو جائے گا، اور اس پر کوئی جنایت بھی لازم نہ ہوگی۔ ”واما اذا وقف ليلا فلا واجب في حقه حتى لو وقف ساعة لا يلزمه شيء“ (غنية الناسك: ۱۵۹، شامی زکریا: ۳/۴۰)

وقوف عرفات کی سنتیں

وقوف عرفات میں درج ذیل اعمال مسنون ہیں:

- (۱)..... غسل کرنا۔
 - (۲)..... امام کا ظہر اور عصر سے پہلے دو خطبے دینا۔
 - (۳)..... ان دونوں خطبوں کا زوال کے بعد نمازوں سے پہلے ہونا۔
 - (۴)..... ظہر اور عصر کی نمازیں ملا کر ظہر کے وقت میں پڑھنا۔
 - (۵)..... نماز کے بعد بلا کسی تاخیر کے وقف کا اہتمام کرنا۔
 - (۶)..... غروب کے بعد عرفات سے امام کے نکلنے کے بعد ہی نکلنا۔
 - (۷)..... غروب ہونے کے بعد عرفات سے روانہ ہونے میں بلا عذر تاخیر نہ کرنا۔ (البتہ اگر عذر کی وجہ سے تاخیر ہو تو حرج نہیں) ”واما سننه فالغسل للوقوف والخطبتان الخ“
- (غنية الناسك: ۱۶۰، ہندیہ: ۱/۲۲۹، البحر الرائق کوئٹہ: ۲/۳۳۹، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۲۰۶)

وقوف عرفات کے مستحبات

وقوف عرفات میں مستحب ہے کہ تلبیہ، تکبیر، کلمہ طیبہ، دعا، تلاوت قرآن اور درود شریف کی کثرت رکھی جائے، اور جس جگہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام نے وقف فرمایا، اس کے قریب وقف کیا جائے۔ ”واما مستحباته: فالأكثر من التلبية والتكبير والتهايل الخ“ (غنية الناسك: ۱۶۰، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۲۰۶، ہندیہ: ۱/۲۲۹، البحر الرائق کوئٹہ: ۲/۳۴۰)

جبل رحمت پر چڑھنا کوئی فضیلت کی بات نہیں

بہت سے لوگ عرفات میں ”جبل رحمت“ پر چڑھ کر وقوف کرنے کو باعث فضیلت سمجھتے ہیں، اور اس جگہ کو عرفات کی دیگر جگہوں سے افضل خیال کرتے ہیں، چنانچہ اس پہاڑی پر حاجیوں کی بھیڑ کی بھیڑ نظر آتی ہے، حالانکہ یہ خیال اور عمل قطعاً غلط ہے، اس پہاڑی پر چڑھنے کی کوئی فضیلت معتبر دلیل سے ثابت نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۱۶۰، البحر العمیق: ۱۵۲/۳، شامی زکریا: ۵۲۲/۳، البحر الرائق کوئٹہ: ۳۴۰/۲)

غروب سے قبل اپنی جگہ سے روانہ نہ ہوں

بہتر یہ ہے کہ جب تک سورج غروب نہ ہو جائے، میدانِ عرفات میں اپنی قیام گاہ سے چلنا شروع نہ کریں، البتہ غروب کے بعد بلا عذر دیر نہ کریں۔ ”ولا یتوجه قبل الغروب وان لم یجاوز حدود عرفة“ (غنیۃ الناسک: ۱۶۱، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۲۰۸) (کتاب المسائل: ج ۳)

﴿الفصل الاول﴾

عرفہ میں تلبیہ و تکبیر

{ ۲۴۷۶ } وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الثَّقَفِيِّ أَنَّهُ سَأَلَ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ وَهُمَا غَادِيَانِ مَنْ مَنَى إِلَى عَرَفَةَ كَيْفَ كُنْتُمْ تَصْنَعُونَ فِي هَذَا الْيَوْمِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: كَانَ يَهْلُ مِنَّا الْمُهْلُ فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ وَيُكَبِّرُ الْمَكْبَرُ مِنَّا فَلَا يُنْكِرُ عَلَيْهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۲۵، باب التلبیة والتكبير اذا غدى من منى الخ، حدیث نمبر: ۱۶۳۰،

مسلم شریف: ۱/ ۴۱۶، باب التلبیة والتكبير فى الذهاب من منى الخ، حدیث نمبر: ۱۲۸۵۔

حل لغات: غاديان: غدا (ن) غدوا، صبح کے وقت جانا۔

ترجمہ: حضرت محمد بن ابوبکر ثقفی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے اس وقت دریافت کیا جب وہ دونوں صبح کے وقت منی سے عرفہ جا رہے تھے کہ آپ لوگ حضرت رسول اکرم ﷺ کے ساتھ اس دن میں کیا کرتے تھے؟ تو انہوں نے کہا: ہم میں سے تلبیہ کہنے والا تلبیہ کہتا تھا، اور اس کو اس سے منع نہیں کیا جاتا تھا، اور ہم میں سے تکبیر کہنے والا تکبیر کہتا تھا اور اس کو اس سے منع نہیں کیا جاتا تھا۔

تشریح: محمد بن ابی بکر ثقفی: ثقیف طائف میں ایک قبیلے کا نام ہے، اسی قبیلے کی طرف منسوب ہو کر یہ ثقفی کہلاتے ہیں۔

غاديان: مراد صبح کے وقت جانا۔

كان يهل منا المهل الخ: اهلل کا معنی تلبیہ پڑھنا، مہل تلبیہ پڑھنے والا۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ کے زمانہ میں حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے بعض عرفات

میں وقف کے وقت تلبیہ پڑھتے تھے، اور بعض تکبیر پڑھتے تھے، ان میں سے کسی پر روک ٹوک نہیں ہوتی تھی۔ حضور اقدس ﷺ کی تقریر اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اجماع سکوتی سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ وقف عرفہ میں تلبیہ اور تکبیر دونوں جائز ہیں، اسی طرح باقی اذکار بھی جائز ہیں، یہ جواز کی بحث ہے، وقف عرفہ میں تلبیہ پڑھنا مسنون ہے۔ حاجی کا تلبیہ اس وقت سے شروع ہوتا ہے جب سے احرام باندھا اور یوم النحر کو حجرہ عقبہ کی رمی تک رہتا ہے، حجرہ عقبہ کی رمی پر تلبیہ ختم ہو جاتا ہے۔ (مرقاۃ: ۳۲۵/۵، اشرف التوضیح: ۳۱۹/۲)

مقامات وقف

{ ۲۴۷۷ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: نَحَرْتُ هَهُنَا وَمِلْنِي كُلُّهَا مَنَحَرًّا فَأَنْحَرُوا فِي رِحَالِكُمْ وَوَقِفْتُ هَهُنَا وَعَرَفْتُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ وَقِفْتُ هَهُنَا وَجَمَعْتُ كُلُّهَا مَوْقِفٌ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۰۰، باب حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۱۲۱۸۔

حل لغات: رحال: جمع ہے رحل کی۔ بمعنی قیام گاہ، وقف: وقف (ض) و قوفاً، ٹھہرنا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں نے تو یہاں قربانی کی ہے؛ ویسے پورا منی قربان گاہ ہے، اس لئے تم لوگ اپنی قیام گاہ میں قربانی کرلو، میں نے یہاں وقف کیا ہے؛ حالانکہ پورا عرفہ وقف کی جگہ ہے اور میں یہاں وقف کیا، جب کہ پورا مزدلفہ وقف کی جگہ ہے۔

تشریح: قال نحرث ههنا والمنى كلها منحرا: منحرا اسم ظرف کا صیغہ ہے، نحر (قربانی) کی جگہ، موقف وقف کی جگہ، جمع مزدلفہ کا علم ہے، مزدلفہ کو جمع اس لئے کہتے ہیں کہ یہاں لوگ جمع ہوتے ہیں، اور مزدلفہ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ از دلاف سے مشتق ہے، اس کے معنی ہیں قریب ہونا، اور یہ جگہ منی کے قریب ہے۔

منیٰ میں جہاں حضور اقدس ﷺ نے سحر فرمایا ہے وہ مسجد خیف کے قریب ہے، اور عرفات میں صحرات کے قریب وقف فرمایا، اور مزدلفہ میں مشعر حرام کے پاس وقف فرمایا تھا، حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ یہ سمجھانا چاہتے ہیں کہ منیٰ کی جگہوں میں سے جہاں میں نے قربانی کی ہے وہ جگہ قربانی کے لئے مخصوص نہیں، بلکہ منیٰ میں جہاں قربانی کر لو صحیح ہے، اور عرفات اور منیٰ میں جہاں میں نے وقف کیا ہے وہ جگہ وقف کے لئے ضروری نہیں، عرفات اور مزدلفہ میں سے جہاں وقف کر لو صحیح ہے۔ (اعلاء السنن: ۱۲۴/۱۰)

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ عرفات اور منیٰ میں سے ہر جگہ وقف صحیح ہے، لیکن دوسری احادیث میں عرفات میں سے بطن عرنہ اور مزدلفہ میں سے وادی محسر میں وقف سے منع فرمایا گیا ہے۔ (ایضاً)

اس لئے ان دو جگہوں میں وقف سے بچنا چاہئے، ان دو جگہوں میں وقف کیا تو حنفیہ کے اصح قول کے مطابق وقف نہیں ہوگا۔ (ہدایہ: ۲۰۹/۱، مرقاۃ: ۳۳۱/۵، شامی: ۱۹۱/۲، اشرف التوہج: ۲/۳۲۰)

یوم عرفہ کی فضیلت

{ ۲۴۷۸ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ وَإِنَّهُ لَيَدْنُو ثُمَّ يُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةُ فَيَقُولُ مَا أَرَادَ هُوَ لَا؟ (مسلم شریف)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۳۶، باب فضل یوم عرفہ، حدیث نمبر: ۱۳۲۸،

حل لغات: يعتق: اعتق (افعال) آزاد کرنا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایسا کوئی دن نہیں ہے جس میں اللہ تعالیٰ بندے کو عرفہ کے دن سے زیادہ آگ سے آزاد کرتا ہو، بلاشبہ اللہ تعالیٰ بندوں کے قریب ہوتا ہے اور حجاج پر فخر کرتے ہوئے

فرماتا ہے کہ یہ لوگ کیا چاہتے ہیں؟

تشریح: قال ما من يوم اكثر من ان يعتق الله فيه الخ: مراد یہ ہے کہ یوں تو اللہ تعالیٰ گاہ بگاہ جہنمیوں کو آزاد کرتا ہی رہتا ہے، ان میں یوم عرفہ کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن جتنا لوگوں کو جہنم سے آزاد فرماتے ہیں اور کسی دن میں اتنا آزاد نہیں فرماتے۔
وانہ لیدنو: مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دن بندوں پر فضل اور رحم کرتا ہے۔ اور اپنے فضل و کرم اور رحمت و مغفرت کے اعتبار سے بندوں کے بہت قریب ہوتا ہے۔

الفصل الثانی

موقف عرفات

{ ۲۴۷۹ } وَعَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ صَفْوَانَ عَنْ خَالٍ لَهُ يُقَالُ لَهُ يَزِيدُ بْنُ شَيْبَانَ قَالَ: كُنَّا فِي مَوْقِفٍ لَنَا بِعَرَفَةَ يُبَاعِدُهُ عَمْرُو مِنْ مَوْقِفِ الْإِمَامِ جِدًّا فَأَتَانَا ابْنُ مَرْبَعٍ الْأَنْصَارِيُّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَوْمَ يَقُولُ لَكُمْ: قِفُوا عَلَى مَشَاعِرِكُمْ فَإِنَّكُمْ عَلَى إِرْثٍ مِنْ إِرْثِ آبَائِكُمْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(رواه الترمذی و ابوداؤد و النسائی و ابن ماجه)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۷۷۷، باب ماجاء فی الوقوف بعرفات، حدیث نمبر: ۸۸۳، ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۶۶، باب موضع الوقوف بعرفة، حدیث نمبر: ۱۹۱۹، نسائی شریف: ۲/ ۳۶، باب رفع الیدین فی الدعاء بعرفة، حدیث نمبر: ۳۰۱۷، ابن ماجه شریف: ۲۱۶، باب الموقف بعرفات، حدیث نمبر: ۳۰۱۱۔

حل لغات: مشاعر: جمع ہے مشعر کی، بمعنی ارکان حج ادا کرنے کی جگہ۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن عبد اللہ بن صفوان اپنے ماموں سے جن کا نام یزید بن شیبان تھا، روایت کرتے ہیں کہ ہم میدان عرفات میں اس جگہ ٹھہرے ہوئے تھے، جو ہمارے لئے متعین تھی، جسے عمرو امام کے موقف سے بہت دور بتاتے تھے، اتنے میں ابن مربع انصاری نے ہمارے پاس آ کر کہا: میں حضرت رسول اکرم ﷺ کا قاصد ہوں، تمہارے لئے یہ پیغام ہے کہ تم لوگ اپنے مشاعر میں ٹھہرے رہو، اس لئے کہ تم لوگ اپنے باپ ابراہیم علیہ السلام کی میراث پر قائم ہو۔

تشریح: مضمون حدیث یہ کہ یزید بن شیبان رضی اللہ عنہ جو کہ صحابی ہیں، وہ فرماتے ہیں جس وقت حجتہ الوداع میں ہم عرفات میں ٹھہرے ہوئے تھے، تو ہمارے پاس ابن مربع انصاری (قیل اسمہ زید و قیل یزید و قیل عبد اللہ) آئے اور انہوں نے آ کر فرمایا: میں حضور اقدس ﷺ کا بھیجا ہوا آیا ہوں، اور آنحضرت ﷺ کا یہ پیام لایا ہوں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ تم لوگ جس جگہ

ٹھہرے ہوئے ہو وہیں ٹھہرے رہو، اس لئے کہ تم حضرت ابراہیم علیہ السلام کی میراث پر ہو، یعنی ان کے طریقہ پر اور تمہارا یہ وقف ان کی سنت کے مطابق ہے۔

سوال یہ ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ بات کیوں فرمائی؟

اس کی وضاحت کیلئے راوی نے ایک جملہ حدیث میں مدرج کیا: ”فی مکان یباعده عمرو عن الامام“ عمرو سے عمرو بن عبد اللہ مراد ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ عمرو بن عبد اللہ کہتے ہیں جس جگہ یہ لوگ عرفات میں وقف کر رہے تھے وہ جگہ امام کے موقف سے دور تھی، امام ان سے کافی فاصلہ پر تھا، اسی لئے آنحضرت ﷺ کو ان لوگوں کی تسلی اور تطہیب خاطر کے لئے یہ بات کہلانے کی ضرورت پیش آئی۔

در اصل عرفات بہت طویل و عریض میدان ہے، اس میں کسی بھی جگہ وقف کیا جائے درست ہے، عرفات میں وقف کے لئے خیمے پہلے سے نصب کئے جاتے ہیں، ان حضرات نے اپنے خیمے ایسی جگہ لگائے ہوں گے جو حضور اقدس ﷺ کے موقف سے دور تھی، اور پھر بعد میں وہاں سے منتقل ہونے میں ظاہر ہے کہ حرج تھا، اس لئے آنحضرت ﷺ نے ان کی تسلی کے لئے آدمی بھیج کر یہ بات کہلوائی کہ جہاں تم ہو وہیں ٹھہرے رہو، امام ہی کے قریب وقف کرنا کوئی ضروری نہیں اور اصل تو اس میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اتباع ہے، سو بحمد اللہ وہ حاصل ہے، بخلاف قریش کے کہ وہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سنت کے خلاف مزدلفہ میں وقف کیا کرتے تھے، جو شرعاً معتبر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

فائدہ: سبحان اللہ! کس قدر آنحضرت ﷺ اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم کی دلداری فرماتے تھے۔ (عون، الدر المنضود: ۲۶۶/۳، التعلیق: ۳/۲۲۱)

پورا عرفہ موقف ہے

{ ۲۳۸۰ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كُلُّ عَرَفَةَ مَوْقِفٍ وَكُلُّ مِئْطَةٍ مَنَحَرٍّ وَكُلُّ الْمُرْدَلِفَةِ مَوْقِفٌ وَكُلُّ فُجَاجٍ مَكَّةَ طَرِيقٌ وَمَنَحَرٌّ. (رواه ابوداؤد والدارمی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۶۸، باب الصلوة بجمع، حدیث نمبر: ۹۳۷، دارمی: ۷۹/۲،

باب عرفہ کلہا موقف، حدیث نمبر: ۱۸۷۹۔

حل لغات: فجاج: جمع ہے فج کی، بمعنی گلی۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: پورا عرفہ موقف ہے، پورا منی قربان گاہ ہے، پورا مزدلفہ موقف ہے، اور مکہ مکرمہ کی ہر گلی راستہ اور قربان گاہ ہے۔

تشریح: کل عرفہ موقف: یعنی عرفہ کا پورا میدان حاجیوں کے ٹھہرنے کی جگہ ہے، جہاں چاہے ٹھہرے درست ہے۔

وکل منی منحور: مراد یہ ہے کہ پورے منی میں حجاج جہاں چاہیں قربانی کریں۔
وکل فجاج مکة طریق ومنحور: اس میں اس بات کا جواز بتلایا ہے کہ حجاج مکہ مکرمہ کے جس راستے سے چاہیں داخل ہو سکتے ہیں؛ اگرچہ بعض راستے سے داخل ہونا افضل ہے، ایسے ہی حدود حرم میں جہاں چاہیں قربانی کرنے کی گنجائش ہے، البتہ منی میں قربانی کرنا افضل ہے۔ (مرقاۃ: ۳۳۰/۵)

عرفہ کا خطبہ

{ ۲۴۸۱ } وَعَنْ خَالِدِ بْنِ هَوْذَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ يَوْمَ عَرَفَةَ عَلَى بَعِيرٍ فَأَمَّمَا فِي الرِّكَابَيْنِ. (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۶۵، باب الخطبة بعرفة، حدیث نمبر: ۲۹۱۸۔

حل لغات: الرکابین: زین کا وہ حصہ جس پر سوار اپنا پیر رکھتا ہے، جمع: رکب۔

ترجمہ: حضرت خالد بن ہوذہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو عرفہ کے دن اونٹ کے اوپر دونوں رکابوں پر کھڑے ہو کر تقریر کرتے ہوئے دیکھا۔

خطبہ الحج کی تعداد و تعیین مع اختلاف ائمہ

تشریح: خطبہ الحج کی تعداد میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ و مالکیہ کے نزدیک تین ہیں، ان

تاریخوں میں ۷/ذی الحجہ، ۹/ذی الحجہ، ۱۱/ذی الحجہ۔ اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک خطبے چار ہیں، ان تاریخوں میں: ۷/۹/۱۰/۱۲ اور امام زفر رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تین ہیں، پہلا ۸/ذی الحجہ کو دوسرا، ۹/ذی الحجہ کو تیسرا ۱۰/ذی الحجہ کو۔ (الدر المنضود: ۲۶۵/۳)

فائدہ: (۱)..... اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ سواری پر کھڑے ہو کر خطبہ دینا جائز ہے۔
(۲)..... آنحضرت ﷺ کا خطبہ دینا سواری پر اس لئے تھا تا کہ دور اور نزدیک والے سب سنیں اور منتفع ہوں۔ اور خطبہ سننے میں کسی کو دشواری نہ ہو۔

یوم عرفہ کی دعا

{ ۲۳۸۲ } وَعَنْ عَمْرِو بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا
وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ (رواه الترمذی) وَرَوَى مَالِكٌ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ إِلَى
قَوْلِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱۹۹/۲، ابواب الدعوات، باب فی دعاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم

وتعوضہ، حدیث نمبر: ۳۵۸۵۔

حل لغات: النبیون: جمع ہے نبی کی، بمعنی پیغمبر۔

ترجمہ: حضرت عمرو بن شعیب سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنے والد اور اپنے دادا سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: یوم عرفہ کی دعا سب سے بہترین دعا ہے اور ان میں وہ دعا سب سے بہتر ہے جو میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء علیہم السلام نے کی ہے، یعنی "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ"

تشریح: حجاج کو عرفہ کے دن یہ دعا کرنی چاہئے؛ اس لئے کہ یہ ایک جامع اور تمام انبیائے کرام علیہم السلام کی پسندیدہ دعا ہے۔

خیر الدعاء دعاء یوم عرفة: یوں تو ہر وقت کی دعائیں اہم ہیں، لیکن یوم عرفہ کی دعا کی ایک خاص اہمیت ہے۔

و خیر ما قلت انا والنبيون من قبلي: مراد یہ ہے کہ یوم عرفہ میں حجاج کو اس حدیث شریف میں مذکور دعا کا خاص اہتمام کرنا چاہئے۔ اس لئے کہ یہ تمام انبیائے کرام علیہم السلام کی پسندیدہ دعا ہے۔

عرفہ کے دن شیطان کی رسوائی

{۲۴۸۳} وَعَنْ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ بْنِ كَرِيزٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَا رُؤِيَ الشَّيْطَانُ يَوْمًا هُوَ فِيهِ أَصْغَرُ وَلَا أَذْكَرُ وَلَا أَحَقَرُ وَلَا أَغْيَظُ مِنْهُ فِي يَوْمِ عَرَفَةَ وَمَا ذَاكَ إِلَّا لِمَا يَزِي مِنْ تَنْزِيلِ الرَّحْمَةِ وَتَجَاوُزِ اللَّهِ عَنِ الذُّنُوبِ الْعِظَامِ إِلَّا مَا رُؤِيَ يَوْمَ بَدْرٍ، فَقِيلَ مَا رُؤِيَ يَوْمَ بَدْرٍ؟ قَالَ: فَإِنَّهُ قَدْ رَأَى جِبْرِيلَ يَزْعُ الْمَلَائِكَةَ. (رواه مالك مرسلًا) وَفِي شَرْحِ السُّنَّةِ بِلَفْظِ الْمَصَابِيحِ.

حوالہ: موطا امام مالک: ۷۴، القرآن، باب ماجاء فی الدعاء، شرح السنة: ۳۲۳/۲، باب

فضل یوم عرفہ، حدیث نمبر: ۱۹۳۰۔

حل لغات: ادحر: دحر (ف) دحراً، دحکارنا، احقر: حقر (ض) حقراً، بے قدر ہونا۔ اغیظ: غاظ (ض) غیظاً، غصہ پر برا بھلا کہنا۔ یزع: وزع (ف) وزعاً الجیش بترتیب سے صفوں میں رکھنا۔

ترجمہ: حضرت طلحہ بن عبید اللہ بن کریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایسا کوئی دن نہیں ہے جس میں شیطان کو اتنا زیادہ ذلیل و راندہ اور اتنا زیادہ حقیر پر غیظ دیکھا گیا ہو، جتنا کہ وہ عرفہ کے دن ہوتا ہے، یہ اس لئے کہ وہ اس دن رحمت کے نزول اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے بڑے بڑے گناہوں کی معافی دیکھتا ہے؛ البتہ بدر کے دن ایسا دیکھا گیا تھا؛ پوچھا گیا کہ اس نے کیا دیکھا تھا؟ ارشاد فرمایا: کہ اس نے جبریل علیہ السلام کو فرشتوں کی صف بندی کرتے ہوئے دیکھا تھا۔

تشریح: مارؤی الشیطان یوم هو فیہ اصغر الخ: مراد یہ ہے کہ عرفہ کے دن شیطان خود کو

بڑا ذلیل اور رسوا محسوس کرتا ہے۔

وما ذلک الا لما یری من تنزل الرحمة الخ: یعنی شیطان کے خود کو ذلیل اور رسوا محسوس کرنے کی وجہ خدا کی طرف سے رحمت کا نزول اور معافی کا اعلان ہے۔

عن الذنوب العظام: حدیث شریف کے ان کلمات سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دن گناہ کبیرہ بھی معاف کر دیتا ہے۔ (مرقاۃ: ۳۳۲/۵)

الا مارؤی یوم بدر الخ: یعنی جس طریقے سے عرفہ کے دن شیطان اپنے آپ کو ذلیل اور رسوا محسوس کرتا ہے، ایسے ہی ”یوم بدر“ میں کیا تھا، اور اس کی وجہ ملائکہ کا نزول ہے۔

عرفہ کے دن اللہ تعالیٰ کا حاجیوں پر فخر کرنا

{ ۲۴۸۴ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ عَرَفَةَ إِنَّ اللَّهَ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةَ فَيَقُولُ: أَنْظِرُوا إِلَى عِبَادِي أَتَوْنِي شُعْثًا غُبْرًا ضَاجِّينَ مِنْ كُلِّ فِجٍّ عَمِيقٍ أَشْهَدُكُمْ أَنِّي غَفَرْتُ لَهُمْ فَيَقُولُ الْمَلَائِكَةُ يَا رَبِّ فُلَانٌ كَانَ يِرْهَقَ وَفُلَانٌ وَفُلَانَةٌ، قَالَ: يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: فَمَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرُ عَتِيقًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ. (رواه في شرح السنة)

حوالہ: شرح السنة: ۳/۳۲۴، باب فضل یوم عرفہ، حدیث: ۱۹۳۱،

حل لغات: شعثا: شعث (س) شعثاً، پراگندہ ہونا۔ غبرا: غبر (ن) غبوراً، گرد آلود ہونا،

ضاجین: ضج (ض) ضجاً، چیخنا، زور زور سے بولنا، یرھق: رھق (س) رھقاً، برائیوں کا مرتکب ہونا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

کہ اللہ تعالیٰ عرفہ کے دن آسمان دنیا پر نازل ہو کر فرشتوں کے سامنے حاجیوں پر فخر کرتے ہوئے فرماتا ہے، میرے بندوں کو دیکھو! یہ لوگ میرے پاس پراگندہ بال، گرد آلود اور دروازے سے چلتے ہوئے

میرے پاس آئے ہیں، میں تمہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان سب کو بخش دیا، تو فرشتے کہتے ہیں: اے پروردگار! فلاں شخص گناہ کرتا تھا، اور فلاں مرد اور فلاں عورت بھی گناہ گار ہیں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے: میں نے انہیں بھی بخش دیا، جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایسا کوئی دن نہیں ہے، جس میں اللہ تعالیٰ یوم عرفہ سے زیادہ جہنمیوں کو آزاد کرتا ہو۔

تشریح: ان اللہ تعالیٰ ينزل الى السماء الدنيا: مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا

نزول ہوتا ہے۔

فیباہمی بہم الملائكة: مراد آسمان دنیا کے فرشتے ہیں، یا مقربین یا تمام فرشتے، ان تینوں احتمالوں کی گنجائش ہے۔ (مرقاۃ: ۳۳/۵)

”شعث“ اشعث کی جمع ہے، اس شخص کو کہا جاتا ہے کہ جس کے بال پرانگندہ ہوں۔

”غبر“ اغبر کی جمع ہے، اس کے معنی ہیں غبار آلود شخص۔

”ضاجین“ (بتشديد الجیم) یعنی تلبیہ اور ذکر کے ذریعہ آواز بلند کرنے والے، اور بعض نسخوں میں یہ لفظ حاء مہملہ کی تخفیف کے ساتھ بھی وارد ہے، اور اس صورت میں معنی ہوں گے حرارت شمس کو برداشت کرنے والے۔ ”من کل فج عمیق ای من کل طریق بعيد“

”یرھق“ (بتشديد الهاء وفتحہ ویخفف) ارباق یا ترہیق سے مشتق ہے، اور مجہول کا صیغہ ہے، جس کے معنی یہ ہیں کہ یہ شخص متہم بالسوء اور مرتکب محارم ہے، گویا فرشتوں نے عرض کیا کہ یا اللہ! فلاں اور فلاں اشخاص تو ارتکاب محارم کی طرف منسوب ہیں، ان کی مغفرت کیوں کر ہو رہی ہے؟ اللہ تعالیٰ فرمائیں گے کہ ہاں! اس کے باوجود میں نے انہیں معاف کر دیا۔

نزول کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف متشابہات میں سے ہے۔

(مرقاۃ: ۳۳۳/۵، نفحات: ۳۳۸/۳) لتفتح

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی خاص تجلی اور خاص رحمتوں کا نزول ہوتا ہے۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ میدان عرفات میں پراگندگی ہی مطلوب ہے، اس لئے میدان عرفات میں

بناؤ سنگار اور زیادہ صفائی ستھرائی کی طرف توجہ نہیں کرنا چاہئے۔

﴿الفصل الثالث﴾

عرفات میں وقوف کا حکم

{ ۲۴۸۵ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ قُرَيْشٌ وَمَنْ دَانَ دِيْنَهَا يَقْفُونَ بِالْمَزْدَلِفَةِ وَكَانَ يُسَوُّونَ الْحُمْسَ فَكَانَ سَائِرُ الْعَرَبِ يَقْفُونَ بِعَرَفَةَ، فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامُ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهٗ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَأْتِيَ عَرَفَاتٍ، فَيَقِفُ بِهَا، ثُمَّ يُفِيضُ مِنْهَا، فَذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّوَجَلَّ، ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۶۴۸/۲، کتاب التفسیر، باب قوله ثم افيضوا الآية، سورة البقرة،

حدیث نمبر: ۴۳۳۵، مسلم شریف: ۴۰۰/۱، باب حجة النبی صلی اللہ علیہ وسلم، حدیث نمبر: ۱۲۱۹،

حل لغات: دان: دان (ن) دنوا، قریب ہونا، الخمس: خمس (س) خمس، دلیر ہونا،

سائر: ستر (س) ستارا، باقی رہنا، یفیض: فاض (ض) فیضا، منتشر ہونا۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ قریش اور وہ لوگ جو ان کے مذہب سے قریب تھے، مزدلفہ میں ٹھہرتے تھے اور قریش کو بہادر کہا جاتا تھا، البتہ سارا عرب عرفہ میں ٹھہرتا تھا، لیکن جب اسلام آیا تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو حکم دیا کہ میدان عرفات میں آ کر وہاں وقوف کریں اور پھر وہاں سے کوچ کریں، یہ اللہ تعالیٰ کے قول "ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ" کی وجہ سے ہے۔

تشریح: جاننا چاہئے کہ حاجی اولاً مکہ مکرمہ سے منیٰ آتا ہے، پھر وہاں ایک رات ٹھہر کر میدان عرفات جاتا ہے، منیٰ اور عرفات کے درمیان مزدلفہ واقع ہے، جس طرح منیٰ مکہ مکرمہ سے تین میل کے فاصلے پر ہے، اسی طرح منیٰ سے مزدلفہ بھی تین میل کے فاصلے پر ہے، پھر اسی طرح مزدلفہ سے آگے

عرفات بھی تین میل پر ہے۔

اس کے بعد سمجھئے کہ منی اور مزدلفہ یہ دونوں تو حرم میں داخل ہیں، اور عرفات خارج حرم ہے، اسلام سے پہلے یہ دستور تھا کہ عام لوگ تو وقوف میدان عرفات ہی میں جا کر کرتے تھے، لیکن قریش نے اس بارے میں اپنے ساتھ خصوصی امتیازی برتاؤ کر رکھا تھا، وہ کہتے تھے: ”نحن قطین اللہ“، یعنی یہ کہ ہم بیت اللہ کے ساکنین اور پڑوسی ہیں، ہمارے تمام کام حج سے متعلق حرم ہی میں ہوں گے، چنانچہ وہ وقوف بجائے عرفات کے مزدلفہ میں کرتے تھے اور پھر یہیں سے لوٹ کر منی آ جاتے تھے۔

کانت قریش ومن دان دینہا: قریش اور جو لوگ ان کے طور و طریق کو اختیار کرنے والے تھے، یعنی ان کے ہم مسلک اور تابع تھے۔

وکانوا یسمون الحمس: قریش کا لقب حمس تھا، حمس کی جمع ہے، ماخوذ ہے، حماسہ سے جس کے معنی شجاعت کے ہیں، ان کا یہ لقب اس لئے تھا کہ وہ اپنے مذہب اور دین میں متصل اور پختہ تھے۔

فلما جاء الاسلام امر الله تعالى الخ: یعنی جب اسلام آیا تو اہل اسلام کو یہ ہدایت دی گئی کہ وہ لوگ عرفہ ہی میں وقوف کریں، یہ انبیائے سابقین کا طریقہ ہے، اور یہ لوگ جو عرفہ کے بجائے مزدلفہ میں وقوف کرتے ہیں، قدیم طریقے کے خلاف ہونے کی وجہ سے قابل ترک ہے۔ متابعة للانبياء الكرام۔ ثم یفیض منہا: یعنی وقوف عرفہ کے بعد واپسی کے دوران مزدلفہ میں ٹھہرا جائے، تاکہ ہر اعتبار سے طریق مستقیم پر عمل ہو کر غلط طریقے یکسر ختم ہو جائیں۔

اس کے بعد سمجھنا چاہئے کہ وقوف عرفہ بالاتفاق ارکان حج میں سے ہے، جس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے۔

وقت وقوف ابتداء وانتهاء نیز مقدار وقوف وجوبا و فرضاً

اب یہ کہ اس کا وقت کب سے کب تک ہے اور کتنی مقدار وقوف کی فرض ہے، دونوں مسئلہ مختلف فیہ ہیں۔ اما المسئلة الاولى ای وقت الوقوف ابتداءً وانتهاءً وہاں عند الجمهور والائمة الثلاثة

وقت وقوف من زوال عرفہ الی فجر یوم النحر ہے۔ (نو تاریخ کو زوال کے وقت سے دس تاریخ کی صبح صادق تک ہے) وعند الامام احمد من فجر عرفة الی فجر یوم النحر (ان کے نزدیک نو تاریخ کی صبح صادق سے وقت وقوف شروع ہو جاتا ہے۔)

واما المسئلة الثانية اعنى مقدار الوقوف: پس مقدار وقوف دو ہیں۔ یعنی اس کے دو درجے ہیں، ایک فرض اور ایک واجب، جو مقدار فرض ہے اس میں کمی کرنے سے تو وقوف ہی نہ ہوگا اور جو مقدار واجب ہے اس میں کمی کرنے سے وقوف ناقص ہوگا، پس مقدار واجب حقیقہ و حسنابلہ کے نزدیک امتداد الوقوف من الزوال الی الغروب ہے، یعنی زوال سے لے کر غروب آفتاب تک، مسلسل وہاں ٹھہرنا واجب ہے، گو فرض اس سے کم سے بھی ادا ہو جائے گا، لیکن مقدار واجب یہی ہے۔

اور ثانیہ و مالکیہ کے نزدیک ”الجمع بین اللیل والنهار فی ای وقت منها ما“، یعنی کچھ حصہ رات کا اور کچھ دن کا وہاں ٹھہرنا واجب ہے، (شرعاً رات کی ابتداء غروب شمس سے ہو جاتی ہے)، لیکن ثانیہ کے نزدیک اگر صرف دن میں (بعد الزوال) یا صرف رات میں وقوف کیا تو فرض وقوف ادا ہو جائے گا اور ترک واجب لازم آئے گا، اور مالکیہ کے نزدیک صرف دن میں وقوف سے فرض اداء نہ ہوگا، ہاں صرف رات میں وقوف سے فرض اداء ہو جائے گا۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا وقوف بعد الغروب ائمہ ثلاثہ کے نزدیک صرف واجب ہے اور مالکیہ کے نزدیک فرض ہے۔ (الدر المنضود: ۲۶۳/۳)

آنحضرت ﷺ کی دعا کی قبولیت اور ابلیس کا واپس بلانا

{۲۴۸۶} وَعَنْ عَبَّاسِ بْنِ مَرْدَاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا لِأُمَّتِهِ عَشِيَّةَ عَرَفَةَ بِالْمَغْفِرَةِ، فَأَجِيبَ إِيَّيْ قَدْ غَفَرْتُ لَهُمْ مَا خَلَا الْمَظَالِمَ، فَإِنِّي أَخِذْتُ لِلْمَظْلُومِ مِنْهُ، قَالَ أَيْ رَبِّ إِنْ شِئْتُ أَعْطَيْتُ الْمَظْلُومَ مِنَ الْجَنَّةِ وَغَفَرْتُ لِلظَّالِمِ، فَلَمْ يُجِبْ عَشِيَّتَهُ، فَلَمَّا أَصْبَحَ بِالْمُزْدَلِفَةِ أَعَادَ الدُّعَاءَ، فَأَجِيبَ إِلَى مَا سَأَلَ، قَالَ: فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ قَالَ: تَبَسَّسَ، فَقَالَ لَهُ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ: يَا بَنِي آدَمَ! إِنَّ هَذِهِ لَسَاعَةٌ مَا كُنْتَ تَضْحَكُ فِيهَا فَمَا الَّذِي أَضْحَكَكَ؟ أَضْحَكَكَ اللَّهُ سِنِّكَ، قَالَ: إِنَّ عَدُوَّ اللَّهِ ابْلِيسَ لَهَا عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ اسْتَجَابَ دُعَائِي وَغَفَرَ لِأُمَّتِي أَخَذَ التُّرَابَ، فَجَعَلَ يَخْشُوهُ عَلَى رَأْسِهِ وَيَدْعُوا بِالْوَيْلِ وَالشُّبُورِ، فَأَضْحَكَنِي مَا رَأَيْتُ مِنْ جَزَعِهِ. (رواه ابن ماجه) وَرَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي كِتَابِ الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ نَحْوَهُ.

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۲۱۶، باب الدعاء بعرفة، حدیث نمبر: ۵۲۳۲،

حل لغات: امتہ: قوم، جمع: امم، شئت: شاء (ف) شیئا: چاہنا، الجنة: باغ، جمع: جنات۔

ترجمہ: حضرت عباس بن مرداس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے عرفہ کی شام اپنی امت کے لئے مغفرت کی دعا مانگی، جسے قبول کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں نے ظالموں کے علاوہ ان سب کو بخش دیا؛ اس لئے کہ میں ظالم سے مظلوم کا حق لوں گا، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: اے میرے پروردگار! آپ چاہیں تو مظلوم کو جنت دے کر ظالم کو بخش سکتے ہیں؛ لیکن اس شام کو یہ دعا قبول نہیں ہوئی، البتہ مزدلفہ کی صبح کو جب آنحضرت ﷺ نے اس دعا کا اعادہ کیا تو آنحضرت ﷺ نے جو کچھ مانگا سب قبول ہو گیا۔ راوی کہتے ہیں کہ حضرت نبی کریم ﷺ ہنسے یا مسکرائے، تو ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما نے آنحضرت ﷺ سے عرض کیا: ہمارے ماں باپ آپ پر قربان ہوں! یہ ایسا وقت ہے جس میں آنحضرت ﷺ ہنستے نہیں تھے، تو آنحضرت ﷺ کو کس چیز نے ہنسایا؟ اللہ تعالیٰ ہمیشہ آنحضرت ﷺ کو خوش و خرم رکھے۔ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ اللہ کے دشمن ابلیس نے جب یہ جانا کہ اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول فرما کر میری امت کو بخش دیا، تو اس نے مٹی لے کر اپنے سر پر ڈالنا شروع کر دیا اور اس نے عذاب اور ہلاکت کو بلانا شروع کر دیا؛ چنانچہ اس کی بدحواسی دیکھ کر مجھے ہنسی آ گئی۔

تشریح: دعا لامتہ عشیۃ عرفۃ الخ: اس کے اندر اختلاف ہے کہ اس امت کا مصداق

کون ہے؟

- (۱)..... بعض نے کہا: کہ اس سے وہ مراد ہیں جو واقفین عرفہ ہوں۔
- (۲)..... وہ تمام لوگ اس کے اندر داخل ہیں جو قیامت تک وقوف کریں گے، دوسری بات اس حدیث شریف سے یہ معلوم ہوئی کہ حج کرنے سے مظالم تک بھی معاف ہو جاتے ہیں، لیکن اس مسئلہ کے اندر اختلاف ہے، بعض کے نزدیک معاف نہیں ہوتے، شمس الدین رملی کی رائے ہے کہ سب گناہ اور مظالم معاف ہو جاتے ہیں، حافظ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے پہلی حدیث کے اندر ایک جگہ یہ گذرا کہ حج کرنے سے حاج ایسا ہو جاتا ہے۔ ”کیوم ولدتہ امہ“ [اس دن کے مثل جس دن اس کو اس کی ماں نے جنا تھا۔] فرماتے ہیں کہ اس حدیث شریف سے بھی تائید ہوتی ہے کہ سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں، اور جو لوگ کہتے ہیں کہ مظالم وغیرہ معاف نہیں ہوتے وہ اس حدیث کے متعلق کہتے ہیں کہ ضعیف ہے۔ ابن الجوزی وغیرہ نے بھی ضعف کا دعویٰ کیا ہے، لیکن ان لوگوں پر علامہ سیوطی اور حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے رد کیا ہے اور اس حدیث شریف کو صحیح قرار دیا ہے، اب یہ کہ مظالم تو حقوق العباد میں سے ہیں، وہ کیسے معاف ہوں گے، اس کا جواب یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے بیان فرما دیا کہ اللہ تعالیٰ اس پر قادر ہیں کہ وہ ارضاء کے ساتھ خصم کو خوش کر دیں، بعض لوگوں نے کہا کہ مظالم کی دو قسمیں ہیں۔ صغائر۔ کبائر۔ اس سے صغائر معاف ہوتے ہیں، علامہ طبری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس سے وہ حقوق مراد ہیں جن کو عباد انہیں کر سکتا، ان کو اللہ تعالیٰ معاف فرما دیں گے۔ (التعلیق: ۳/۲۲۳)

فائدہ: معلوم ہوا کہ مزدلفہ کی رات بھی بطور خاص قبولیت کی رات ہے، اس لئے مزدلفہ میں بھی دعاؤں کا اہتمام کرنا چاہئے۔

- (۲)..... آنحضرت ﷺ کی امت پر کمال شفقت کا علم ہوا کہ امت کی معافی کے لئے کس کس طرح دعا فرمائی اور عرفہ میں اگر دعا قبول نہیں ہوئی تو مزدلفہ میں دعا مانگتے رہے، یہاں تک کہ دعا قبول ہو گئی۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

باب الدفع من عرفة والمزدلفة

عرفات اور مزدلفہ سے واپسی کا بیان

رقم الحديث: ۲۳۸۷ تا ۲۵۰۰ ر

الرفيق الفصيح..... ١٢

٣٦٠

باب الدفع من عرفة والمزدلفة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الدفع من عرفة والمزدلفة

عرفات اور مزدلفہ سے واپسی کا بیان

﴿الفصل الاول﴾

عرفات سے آنحضرت ﷺ کی واپسی

{۲۴۸۷} وَعَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سُئِلَ أُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسِيرُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ حِينَ دَفَعَ؟ قَالَ: كَانَ يَسِيرُ الْعَنَقَ، فَإِذَا وَجَدَ فَجْوَةً نَصَّ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۲۶، باب السیر اذا دفع من عرفة، حدیث نمبر: ۱۶۳۷، مسلم

شریف: ۱/۲۱۷، باب الافاضة من عرفات الخ، حدیث نمبر: ۱۲۸۶۔

حل لغات: العنق: عنق (س) عنقا: لمبی گردن والا ہونا، اعنق (افعال) تیز چلنا، فجوة:

دو چیزوں کے درمیان کشادگی، جمع: فجوات، نص: نص (ض) نصا الناقة، اونٹنی کا تیز دوڑانا۔

ترجمہ: حضرت ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ

سے دریافت کیا گیا کہ حجۃ الوداع میں واپسی کے وقت حضرت رسول اکرم ﷺ کی رفتار کیسی تھی؟ انہوں نے فرمایا: آنحضرت ﷺ تیز چلتے، اور جہاں کشادہ راستہ ملتا وہاں اپنی اونٹنی کو دوڑاتے۔

تشریح: عن هشام بن عروہ: عروہ سے مراد عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ ہیں، بڑے مشہور تابعی ہیں، بلکہ مدینہ منورہ کے سات بڑے فقہاء میں ان کا شمار ہے۔ (مرقاۃ: ۲۲۲/۳)

کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: واپسی سے مراد عرفہ سے واپسی ہے، یعنی حضرت نبی کریم ﷺ عرفہ سے جب واپس ہو رہے تھے تو آنحضرت ﷺ کی رفتار کیسی تھی؟ قال کان یسیر العنق الخ: یعنی آنحضرت ﷺ کی رفتار تیز تھی، اور جب آنحضرت ﷺ کو موقع ملتا کہ راستہ کشادہ ہے تو آنحضرت ﷺ اپنی سواری کو دوڑا بھی دیتے تھے۔

راستہ میں حجاج کرام تیز چلیں، تاکہ مقامات مقدسہ میں جلدی جا کر زیادہ سے زیادہ عبادت و دعا کی جاسکے۔ (مرقاۃ: ۲۲۲/۳)

فائدہ: اس سے ڈرائیوری کا ادب معلوم ہو گیا کہ درمیانی رفتار سے گاڑی چلانی چاہیے، البتہ اگر راستہ صاف ہو تو پھر گاڑی تیز دوڑانے میں بھی مضائقہ نہیں، اسی طرح اگر گاڑیوں کا اثر دھام ہے تو پھر اسی اعتبار سے گاڑی چلانا چاہئے اور اس کی کوشش کرنا چاہئے کہ نہ ہم سے کسی کو تکلیف پہنچے، نہ کوئی دوسرا ہم کو تکلیف پہنچا سکے۔

رفتار میں طمانینت ہو

{۲۴۸۸} وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ دَفَعَ مَعَ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَرَفَةَ، فَسَبَّحَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ وَرَأَى أَهْلاً زَجْرًا شَدِيدًا وَضَرْبًا لِلْإِبِلِ، فَأَشَارَ بِسَوْطِهِ إِلَيْهِمْ، وَقَالَ: يَا أَيُّهَا

النَّاسُ! عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ فَإِنَّ الْبِرَّ لَيْسَ بِالْإِيْضَاعِ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۶۱/۱، باب امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالسکینۃ عند الافاضۃ الخ،

حدیث نمبر: ۱۶۴۲۔

حل لغات: زجرا: زجر (ن) زجرا، ڈانٹنا، سوط: کوڑا، جمع، اسواط، ایضاع: اوضع

(افعال) البعیر، اونٹ کو تیز دوڑانا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ عرفہ کے دن واپسی میں حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے اپنے پیچھے اونٹوں کے زور سے ہانکنے مارنے کا شور سنا، تو آنحضرت ﷺ نے اپنے کوڑے سے لوگوں کی طرف اشارہ کر کے ارشاد فرمایا: اے لوگو! طہینان کے ساتھ چلو؛ اس لئے کہ دوڑانا کوئی نیکی نہیں ہے۔

تشریح: انہ دفع مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ: مراد یہ ہے کہ عرفہ سے مزدلفہ آنے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے۔

فسمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ نے اپنے پیچھے اونٹوں کے ہانکنے اور مارنے کی شدید آواز سنی۔

فاشار بسوطہ الیہم وقال الخ: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ نے جب سوار یوں کو تکلیف دیتے ہوئے دیکھا تو آنحضرت ﷺ نے اس سے منع کرتے ہوئے فرمایا: کہ چال میں طمانیت اختیار کی جائے، محض تیز چلنا کوئی نیکی کا کام نہیں ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نیکی صرف اپنی سوار یوں کو دوڑانے ہی میں نہیں ہے، بلکہ نیکی کا اصل تعلق افعال حج کی ادائیگی اور ممنوعات سے اجتناب اور پرہیز سے ہے۔

حاصل یہ ہے کہ نیکیوں کی طرف جلدی و مسابقت اگرچہ پسندیدہ اور اچھی چیز ہے، لیکن ایسی جلدی و مسابقت پسندیدہ نہیں جو مکروہات تک پہنچادے، اور جس پر گناہ ہو۔ (مرقاۃ: ۲۲۲/۳)

تلبیہ کب تک مسنون ہے؟

{ ۲۲۸۹ } وَعَنْهُ أَنَّ أَسَامَةَ بْنَ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَانَ رَدَفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ عَرَفَةَ إِلَى الْمُزْدَلِفَةِ، ثُمَّ أَرَدَفَ الْفُضْلَ مِنَ الْمُزْدَلِفَةِ إِلَى مِنَى، فَكَلَاهُمَا قَالَ: لَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلَبِّي حَتَّى رَاحَ بِحَجْرَةِ الْعَقَبَةِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۲۸، باب التلبیۃ والتکبیر غداة النحر الخ، حدیث نمبر: ۱۶۵۷،

مسلم شریف: ۱/ ۴۱۵، باب استحباب اداۃ الحاج التلبیۃ الخ، حدیث نمبر: ۱۲۸۰۔

حل لغات: اردف: اردف (افعال) اپنے پیچھے سوار کرنا، العقبة: گھاٹی، جمع: عقاب۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ عرفہ سے مزدلفہ تک حضرت رسول اکرم ﷺ کے ردیف تھے، پھر آنحضرت ﷺ نے مزدلفہ سے منیٰ تک فضل کو اپنے پیچھے بٹھایا، ان دونوں کا بیان ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ رمی جمرہ عقبہ تک برابر تلبیہ پڑھتے رہے۔

تشریح: ان اسامہ بن زید کان ردیف الخ: عرفہ سے مزدلفہ تک حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے۔

ثم اردف الفضل من المزدلفة الى منى: مزدلفہ سے منیٰ تک حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہما حضرت نبی کریم ﷺ کے ساتھ تھے۔

فكلاهما قال لم يزل الخ: رمی جمرہ عقبہ تک تلبیہ پڑھتے رہنا سنت ہے۔ تلبیہ پڑھنا کب بند کرے؟ اس کی تفصیل آگے آرہی تھی۔

فائدہ: منیٰ پہنچ کر سب سے پہلا عمل جمرہ عقبہ کی رمی ہے، جو واجب ہے، منیٰ میں تین مخصوص مقام ہیں، جنہیں ”جمرات“ کہتے ہیں، پہلا جمرہ جو مسجد خیف کے نزدیک واقع ہے، اسے جمرہ اولیٰ، دوسرا جمرہ اس سے آگے ہے، اسے جمرہ وسطیٰ، اور تیسرا جمرہ جو منیٰ کے اخیر میں ہے، اسے جمرہ عقبہ کہتے ہیں۔ اس حدیث شریف میں یہی اخیر والا جمرہ مراد ہے۔

مزدلفہ میں جمع بین الصلواتین

{ ۲۴۹۰ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ يَجْمَعُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِمَجْمَعٍ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا بِإِقَامَةٍ وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا وَلَا عَلَى أَثَرِ كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا۔ (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۲۷، باب من جمع بینہما الخ، حدیث نمبر: ۱۶۴۴۔

حل لغات: جمع: جمع (ف) جمعا: اکٹھا کرنا، جمع کرنا۔ یسبح: سبوح (تفعیل) تسبیح پڑھنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کی نمازیں ایک ساتھ پڑھیں، ان میں سے ہر ایک کے لئے تکبیر کہی تھی، ان دونوں کے درمیان آنحضرت ﷺ نے نہ نفل پڑھی، نہ تسبیح۔

تشریح: جمع مزدلفہ کا علم ہے۔ (کہا مر) مطلب حدیث پاک کا یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع کیا اور دونوں نمازوں کے لئے الگ الگ اقامت کہلوائی، یعنی دو نمازیں دو اقامتوں کے ساتھ اداء فرمائیں۔ حدیث شریف میں دو مسئلے ہیں:

(۱)..... مغرب اور عشاء کو جمع کرنا اس مسئلہ پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ مغرب اور عشاء کو عشاء کے وقت میں جمع کر کے پڑھا جائے گا۔

(۲)..... دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مغرب اور عشاء کو جمع کیا جائے گا تو دونوں کے لئے ایک اقامت کہی جائے گی یا دو اقامتیں؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اذانین اور اقامتین کے ساتھ مغرب اور عشاء کو جمع کیا جائے گا۔ اور یہی مذہب امام بخاری کا ہے۔ (اعلاء السنن: ۱۲۴/۱۰)

امام احمد، امام شافعی، امام زفر اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہم کا مذہب اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت یہ ہے کہ مغرب اور عشاء کو ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ اداء کرے۔ (اعلاء السنن: ۱۲۱/۱۰)

حنفیہ کا مشہور مذہب یہ ہے کہ اگر مغرب اور عشاء کو بغیر فاصلے کے جمع کیا ہے اور ان دونوں کے درمیان سنن و نوافل یا اور کسی کام کا فصل نہیں کیا تو دونوں کو ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ اداء کرے، یعنی مغرب کی نماز سے پہلے اذان کہی جائے اور اقامت کہی جائے، پھر عشاء کے لئے نہ اذان کہی جائے اور نہ اقامت کہی جائے اور اس طرح بغیر وقفے کے دونوں کو جمع کرنا بہتر ہے۔ اور اگر دونوں کے درمیان کچھ وقفہ ہو جائے تو ایک اذان اور دو اقامتیں کہی جائیں۔ (ہدایہ: ۲۰۹/۱)

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل: ”حدثنا ابو اسحق قال سمعت عبد الرحمن بن يزيدي يقول حج عبد الله (ای بن مسعود) فاتينا المزدلفة حين الاذان بالعتمة وقرىبا من ذلك فامرر جلا فاذن و اقام ثم صلى المغرب و صلى بعدها ركعتين ثم دعاء بعشائه

فتعشی ثم اری رجلا فاذن و اقام الحدیث“ (بخاری شریف: ۱/۲۲۷) [ہم مزدلفہ میں عشاء کی اذان کے وقت یا اس کے قریب پہنچے، پس ایک شخص کو حکم فرمایا، اس نے اذان دی اور اقامت کہی، پھر مغرب پڑھی اور اس کے بعد دو رکعت، پھر شام کا کھانا طلب فرمایا، پس شام کا کھانا کھایا، پھر میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ اس نے بھی اذان دی اور اقامت کہی۔ الحدیث۔]

امام شافعی و امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کی دلیل: حدیث الباب امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے، اس میں ہے کہ مغرب اور عشاء کو جمع کیا ہر ایک کے لئے الگ اقامت تھی۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل: مسلم شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے جس کے الفاظ یہ ہیں: ”جمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بین المغرب والعشاء بجمع صلی المغرب ثلثا والعشاء رکعتین باقامة واحدة“ (مسلم شریف: ۴/۱۷۷) [حضرت رسول پاک ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو جمع فرمایا، مغرب کی تین رکعات پڑھیں، اور عشاء کی دو رکعت ایک اقامت کے ساتھ]

اسی طرح سعید بن جبیر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل نقل کرتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ مزدلفہ میں آئے، تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے مغرب اور عشاء ایک اقامت کے ساتھ پڑھائی، پھر پلٹ کر ارشاد فرمایا: کہ اسی طرح اسی جگہ میں ہم کو حضور اقدس ﷺ نے نماز پڑھائی تھی۔ (مسلم شریف: ۴/۱۷۷، مصنف ابن ابی شیبہ: ۴/۱۲۹۳)

”عن ابی ایوب قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمزدلفة المغرب والعشاء باقامة“ (مصنف ابن ابی شیبہ: ۴/۱۲۹۳) [حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا: کہ حضرت رسول پاک ﷺ نے مزدلفہ میں مغرب اور عشاء کو ایک اقامت کے ساتھ پڑھا۔]

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کا جواب: اس باب کی احادیث مختلف ہیں، بعض میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک اذان اور ایک اقامت کے ساتھ مغرب اور عشاء کو جمع فرمایا، اور بعض میں ہے کہ دو اقامتوں کے ساتھ جمع فرمایا، دونوں قسم کی حدیثیں صحیح ہیں، ان دونوں کے درمیان تطبیق یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے مغرب اور عشاء کو ایک اذان اور ایک اقامت

کے ساتھ جمع فرمایا تھا۔ اور ان دونوں کے درمیان کچھ فاصلہ نہیں فرمایا۔

کچھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے مغرب پڑھ کر اونٹوں کو بٹھایا اور سامان اتارا، پھر کھانا کھایا، پھر اقامت کہہ کر عشاء کی نماز پڑھی، چونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے یہ کام حضور اقدس ﷺ کی موجودگی میں آنحضرت ﷺ کی اجازت سے کئے تھے، اس لئے بعض روایتوں میں مغرب کے بعد کھانا کھانے اور عشاء کے لئے اقامت کہنے کی نسبت حضور اقدس ﷺ کی طرف کر دی گئی، اس لئے جن حدیثوں میں اقامت واحدہ کی نسبت آنحضرت ﷺ کی طرف کی گئی ہے وہاں نسبت حقیقی ہے، اقامتین کی نسبت آنحضرت ﷺ کی طرف مجازی ہے۔ اقامت واحدہ والی حدیث اس صورت پر محمول ہے جبکہ مغرب اور عشاء کے درمیان نوافل عشاء (شام کا کھانا) یا اور کسی چیز کا فاصلہ ہو۔ (اعلاء السنن: ۱۰/۱۲۱)

فائدہ: جو حضرات جمع باقامتین کے قائل ہیں انہوں نے مختلف احادیث میں ترجیح کا طریقہ اختیار کیا ہے، اور اقامتین والی احادیث کو ترجیح دی ہے، وجہ ترجیح یہ ہے کہ جمع باقامتین والی احادیث پر بخاری و مسلم متفق ہیں، اور جمع باقامت واحدہ والی احادیث پر مسلم منفرد ہیں، اس لئے تعارض کے وقت وہ احادیث راجح ہوں گی، جن پر بخاری و مسلم متفق ہیں۔ لیکن ظاہر ہے کہ ترجیح والے طریقہ سے بعض احادیث کا ترک لازم آتا ہے اور حنفیہ نے جو تطبیق کی صورت اختیار کی ہے اس سے دونوں حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے، اس لئے حنفیہ کا تطبیق والا طریق بہتر ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل کا جواب: امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل بخاری شریف کی وہ حدیث ہے جس میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اذانین اور اقامتین کے ساتھ مغرب اور عشاء کو جمع فرمایا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ عشاء کی اذان میں حدیث شریف کے راوی زہیر کو شک ہے۔ (بخاری شریف: ۱/۲۲۷) اس لئے حدیث شریف سے اذانین پر استدلال تام نہیں۔ (اعلاء السنن: ۱۰/۱۲۳، التعلیق: ۳/۲۲۵، اشرف التوضیح: ۲/۳۲۱)

لم یسبح بینہما ۱: الخ: اس حدیث شریف کے الفاظ سے پتہ چلتا ہے کہ ان دونوں نمازوں کے درمیان سنن و نوافل کا اہتمام نہیں ہوا، لیکن معتمد قول یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے بعد میں سونے

سے پہلے سنن اور وتر کی نمازیں پڑھی تھیں۔ ”والمعتمد انه یصلی بعدها سنة المغرب والعشاء والوتر لقوله (ثم اضطجع) ای للنوم بعد راتبة العشاء والوتر كما فی رواية“ (مرقاۃ: ۳۰۲/۵)

آنحضرت ﷺ نے کسی نماز کو وقت سے پہلے نہیں پڑھا

{ ۲۴۹۱ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى صَلَوةً إِلَّا لِمِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَوتَيْنِ صَلَاةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ وَصَلَّى الْفَجْرَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ مِيقَاتِهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۲۸/۱، باب منی یصلی الفجر بجمع الخ، حدیث نمبر: ۱۶۵۳،

مسلم شریف: ۴۱۷/۱، باب استحباب زیادة الغلس، حدیث نمبر: ۱۲۸۹۔

حل لغات: میقات: وقت، جمع: مواقیت، صلاتین: تثنیہ ہے صلوٰۃ کی، بمعنی نماز۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو دو نمازوں کے علاوہ کوئی نماز وقت سے پہلے پڑھتے نہیں دیکھا، ایک مغرب وعشاء کی نماز مزدلفہ میں، اور دوسری فجر کی نماز جو آنحضرت ﷺ نے اس دن وقت سے پہلے پڑھی تھی۔

تشریح: صلوٰۃ المغرب پر نصب ہے یا تو صلوٰۃ کا بدل ہے، یا یعنی فعل مقدر کا مفعول بہ ہے، مطلب حدیث شریف کا یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے جب بھی فرض نماز پڑھی ہے اپنے وقت پر پڑھی ہے، ایک وقت کی نماز دوسرے وقت میں نہیں پڑھی، مگر چند نمازوں میں حضور اقدس ﷺ نے تقدیم و تاخیر فرمائی ہے۔

(۱)..... مزدلفہ میں حضور اقدس ﷺ نے مغرب اور عشاء کو جمع کر کے پڑھا، جس سے مغرب اپنے وقت سے مؤخر ہو گئی۔

(۲)..... مزدلفہ میں فجر کی نماز اپنے وقت معتاد سے قبل پڑھی۔

مغرب کی نماز تو حقیقتاً اپنے وقت سے مؤخر تھی، اس لئے کہ عشاء کے وقت میں پڑھی گئی

تھی، باقی فجر کے بارے میں جو فرمایا گیا کہ وہ اپنے وقت سے پہلے پڑھی گئی، اس سے مراد یہ ہے کہ وقت معتاد سے قبل پڑھی گئی، یہ مطلب نہیں کہ فجر کا وقت شروع ہونے سے پہلے پڑھ لی تھی، کیونکہ صحیح بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے مزدلفہ میں ایک مرتبہ صبح ہونے کے بعد فجر پڑھی اور فرمایا ”الفجر فی هذه الساعة“ (کہ فجر اس وقت پڑھی جاتی ہے) (التعلیق: ۲۲۷/۳، بخاری شریف: ۱/۲۲۷)

جس طرح حضور اقدس ﷺ نے مغرب اپنے وقت جواز کے بعد اور فجر وقت معتاد سے پہلے مزدلفہ میں پڑھی ہے، اس طرح آنحضرت ﷺ نے عرفات میں عصر اپنے وقت جواز سے قبل ظہر کے وقت میں پڑھی ہے، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے اس کا ذکر کیوں نہیں فرمایا؟ شارحین نے اس کی دو وجہیں لکھی ہیں۔

(۱)..... یہ بات حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے مزدلفہ میں بیان فرمائی اور مزدلفہ میں صرف دو نمازوں میں تقدیم و تاخیر ہوتی ہے، اس لئے صرف ان دو کا ذکر کیا۔

(۲)..... جمع بین الظهر و العصر بتقدیم العصر فی وقت الظهر: دن کے وقت عام لوگوں کے سامنے تھی، اس میں کسی قسم کے اشتباہ کا اندیشہ نہیں تھا، اس لئے اس کو بیان نہیں فرمایا۔ اور جمع بین المغرب والعشاء اور تقدیم الفجر رات کے اندھیرے کے وقت تھی اس میں اندیشہ تھا کہ حضور اقدس ﷺ کے اس عمل کا علم مخصوص صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو ہو، عام لوگوں کو نہ ہو، اس لئے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ان دو نمازوں کی تقدیم و تاخیر کو بیان فرمادیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مذکورہ حدیث سے جس طرح مزدلفہ میں مغرب کی تاخیر اور فجر کی تقدیم کا مسئلہ معلوم ہوا (جو کہ اتفاق ہے) اسی طرح یہ حدیث اور دو اختلافی مسئلوں میں حنفیہ کی دلیل ہے۔ (فتح الملہم: ۳/۲۸۷)

مسئلہ: ۱۱

عرفات اور مزدلفہ کے علاوہ باقی مقامات پر جمع بین الصلوٰتین جائز ہے یا نہیں؟ باقی ائمہ کے

نزدیک جائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک جمع بین الصلوتین حقیقتاً جائز نہیں۔ یعنی ایک نماز کے وقت میں دو فرض نمازوں کو پڑھنا جائز نہیں، اور جمع سورۃ جائز ہے، یعنی ظہر یا مغرب کو آخری وقت پڑھا جائے اور عصر یا عشاء کو اول وقت پڑھ لیا جائے، اس سے نمازیں اپنے اپنے وقت میں رہیں گی اور سورۃ جمع ہو جائیں گی، مذکورہ حدیث شریف اس مسئلہ میں حنفیوں کی دلیل ہے، اس حدیث شریف میں حج کے موقع پر جمع بین الصلوتین کا اثبات اور باقی مواقع سے نفی ہے، اور جو حدیث حج کے علاوہ جمع بین الصلوتین کی مثبت ہیں وہ جمع صوری پر محمول ہیں، یہی وجہ ہے کہ جمع بین الصلوتین ان نمازوں میں ثابت ہے جہاں جمع صوری ممکن ہے۔ والتفصیل فی کتاب الصلوۃ۔

مسئلہ: ۲۰

مزدلفہ کے علاوہ باقی مواقع پر فجر کی نماز میں حنفیہ کے نزدیک اسفار افضل ہے، اور شافعیہ کے نزدیک تغلیس افضل ہے، یہ حدیث شریف حنفیہ کی تائید کرتی ہے، کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مزدلفہ میں فجر کو اول وقت پڑھنا حضور اقدس ﷺ کی عام عادت کے خلاف تھا۔ تفصیل کے لئے دیکھیں، اشرف التوضیح: ۲۳۳/۲۔

مسئلہ: ۲۱

پہلی حدیث سے معلوم ہو چکا کہ مزدلفہ کے اندر جمع ہوگا، لیکن اگر کسی شخص نے راستہ میں مغرب پڑھی تو اس کا کیا حکم ہے؟ امام صاحب اور امام محمد کے نزدیک اعادہ ضروری ہے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ دابہ کے اندر اگر عذر ہے، یا کسی اور عذر کی وجہ سے نماز مغرب راستہ کے اندر پڑھ لی تو جائز ہے، مدونۃ الکبریٰ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے روایت عدم جواز کی ہے اور اعادہ ضروری ہے۔ حافظ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اعادہ نہیں ہے۔ امام احمد اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے۔

عذر کی وجہ سے مزدلفہ سے پہلے جانا

{ ۲۴۹۲ } وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اَنَا هَجَنَ

قَدَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَزْدَلِفَةِ فِي ضَعْفَةِ أَهْلِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۲۷، باب من قدم ضعفة أهله الخ، حدیث نمبر: ۱۶۴۹، مسلم

شریف: ۱/۴۱۸، باب استحباب تقديم الضعفة من النساء الخ، حدیث نمبر: ۱۲۹۳۔

حل لغات: قدم: قَدَّمَ (تفعیل) آگے بڑھانا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں ان لوگوں میں سے ہوں جنہیں حضرت رسول اکرم ﷺ نے کمزوروں کی وجہ سے مزدلفہ کی رات میں پہلے ہی بھیج دیا تھا۔

تشریح: مزدلفہ کے تین نام ہیں: (۱) مزدلفہ۔ (۲) جمع۔ (۳) مشعر حرام۔

مزدلفہ کو جمع اس لئے کہتے ہیں کہ نزول من السماء کے بعد حضرت آدم وحواء علیہما السلام ایک دوسرے سے اسی جگہ ملے تھے، یا اس کو مزدلفہ اس لئے کہتے ہیں کہ ازدلاف کے معنی قرب کے ہیں، کہ حجاج وہاں وقوف کر کے اور رات گزار کر اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل کرتے ہیں، اور یا اس لئے کہ وہاں پہنچ کر حاجی لوگ منی کے قریب ہو جاتے ہیں، بخلاف عرفات کے کہ جب وہاں تھے تو منی سے بعید تھے۔

عرفات سے غروب شمس کے بعد روانگی ہوگی اور پھر مزدلفہ میں آ کر جمع بین الصلواتین المغرب والعشاء جمع تاخیر کیا جائے گا۔ اور طلوع شمس سے پہلے مزدلفہ سے منی کی طرف روانگی ہوگی، جب کہ اہل جاہلیت قبیل غروب شمس عرفات سے روانہ ہوا کرتے تھے، اور پھر مزدلفہ سے بعد طلوع الشمس روانہ ہوتے تھے، جیسا کہ محمد بن قیس بن مخزومہ کی روایت سے (جو فصل ثانی میں ہے) معلوم ہوتا ہے۔ اسی روایت کے اخیر میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”ہدینا مخالف لہدی عبدة الاوثان والشرك“ [بتوں اور شرک کے بندوں کے طریقہ کے خلاف ہم کو ہدایت کی گئی۔]

وقوف مزدلفہ کے مسنون طریقہ میں سب ائمہ کا اتفاق ہے کہ لیلۃ النحر (ذوالحجہ کی دسویں رات) کو مزدلفہ میں رہے، اور فجر کی نماز مزدلفہ میں فجر کا وقت ہونے کے بعد جلدی پڑھ کر مزدلفہ میں وقوف کرے اور طلوع شمس سے پہلے مزدلفہ سے منی کی طرف جائے، جمہور کے نزدیک اسفار ہونے کے بعد جانا چاہئے اور مالکیہ کے نزدیک اسفار سے پہلے منی کی طرف جانا چاہئے۔ (المغنی لابن قدامة: ۴۲۳/۳)

حضور اقدس ﷺ نے لیلۃ النحر کی رات کو طلوع فجر سے پہلے بعض ازواج مطہرات کو اور ضعفاء کو

منی بھیج دیا تھا، تاکہ حجاج کے اژدحام کی وجہ سے ان کو تکلیف نہ ہو۔ اس حدیث شریف کے پیش نظر سب ائمہ کا اتفاق ہے کہ ضعفاء کو طلوع فجر سے پہلے منی جانا جائز ہے اور ان پر کوئی دم نہیں ہے۔ جب ضعفاء طلوع فجر سے پہلے منی جائیں گے تو ان کا وقف مزدلفہ اداء ہو گیا یا نہیں؟ ضعفاء کو طلوع فجر سے پہلے رات کے کس حصہ میں جانا جائز ہے؟ رات کا کتنا حصہ مزدلفہ میں رہنا ان کے لئے ضروری ہے؟ اس میں ائمہ کا اختلاف ہے، اور یہ اختلاف وقت و وقف اور مقدار وقف کے اختلاف سے ناشی ہے، اس لئے پہلے وقف مزدلفہ کے وقت اور مقدار اور حکم میں جو اختلاف ہے اسے نقل کیا جاتا ہے۔

وقف مزدلفہ کا حکم

حنفیہ اور جمہور ائمہ کے نزدیک وقف مزدلفہ واجب ہے، ائمہ اربعہ کے سوا بعض سلف فرضیت وقف مزدلفہ کے قائل ہوئے ہیں اور بعض نے سنت بھی کہا ہے۔

وقف کا وقت

حنفیہ کے نزدیک وقف کا وقت طلوع فجر سے طلوع شمس تک ہے اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک لیلۃ النحر کے نصف اول کے بعد سے طلوع شمس تک ہے۔

وقف کی مقدار

واجب ادا کرنے کے لئے وقت وقف میں سے ایک ساعت کا وقف بھی کافی ہے، جمہور کے نزدیک اگر وقت وقف میں مزدلفہ سے حاجی گزر گیا تو واجب اداء ہو جائے گا اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مزدلفہ سے مرور کافی نہیں بلکہ نزول ضروری ہے، اگر صرف مرور کیا ہے تو واجب اداء نہ ہونے کی وجہ سے دم لازم ہوگا، اور اگر ایک ساعت نزول کر لیا تو واجب اداء ہو جائے گا، دم لازم نہیں ہوگا۔ (شامی: ۲/۱۹۳)

مذکورہ سطور سے معلوم ہو چکا ہے کہ ضعفاء کو طلوع فجر سے پہلے بالاتفاق مزدلفہ سے منی جانا جائز ہے،

حنفیہ کے نزدیک وقوف مزدلفہ کا وقت طلوع فجر کے بعد ہے، اس لئے جو ضعفاء فجر سے پہلے منیٰ چلے جائیں گے ان کا وقوف نہیں ہوگا، عذر کی وجہ سے ان سے وجوب ساقط ہو جائے گا اور دم بھی لازم نہیں ہوگا۔ (المعنی: ۳/۴۲۲)

حنفیہ کے نزدیک رات کے کسی حصہ میں بھی ضعفاء کو منیٰ جانا جائز ہے، نصف اخیر کا لحاظ کرنا ضروری نہیں۔ ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وقوف کا وقت لیلة النحر کے نصف اول کے بعد شروع ہو جاتا ہے، اور ایک ساعت کا وقوف بھی کافی ہے، اس لئے اگر ضعفاء طلوع فجر سے پہلے رات کے نصف اخیر میں جائیں گے تو ان کا وقوف صحیح ہوگا، اور واجب اداء ہو جائے گا، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک وقوف مزدلفہ عذر کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک ضعفاء کے لئے ضروری ہے کہ رات کے نصف اول کے بعد نصف اخیر میں جائیں، اگر نصف شب سے پہلے جائیں گے تو ترک واجب کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔ (ایضاً)

باقی ائمہ کے نزدیک ضعفاء کی رخصت رات کے نصف اخیر کے ساتھ مقید ہے، حنفیہ کے نزدیک رات کے کسی حصہ کے ساتھ مقید نہیں۔ تقدیم ضعفاء کی جو صحیح احادیث ہیں ان میں نصف اخیر کی کوئی قید نہیں ہے۔ اسلئے حنفیہ کا موقف احادیث کے ظاہر کے زیادہ قریب ہے۔ (اشرف التوضیح: ۳۲۵، ۲، ۱۰/۱۳۷، ۱۰)

کنکریاں کہاں سے لے

{ ۲۴۹۳ } وَعَنْهُ عَنِ الْفَضْلِ بْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ وَكَانَ رَدِيفَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي عَشِيَّةِ عَرَفَةَ وَغَدَاةِ جَمْعٍ لِلنَّاسِ حِينَ دَفَعُوا: عَلَيْكُمْ بِالسَّكِينَةِ وَهُوَ كَأَفْ نَاقَتِهِ حَتَّى دَخَلَ مُحَسِّرًا وَهُوَ مِنْ مِنَى قَالَ: عَلَيْكُمْ بِمَحْطَى الْخُذْفِ الَّذِي يُرْطَى بِهِ الْجُمُرَةُ، وَقَالَ لَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُلَبِّي حَتَّى رَحَى الْجُمُرَةَ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۵۱۵، باب استحباب ادامة الحاج التلبیة الخ، حدیث نمبر: ۲۸۲۔

حل لغات: کاف: روکنے والا، کف (ن) کفا، روکنا، الخذف: لوبیا کے برابر کی چیز کو خذف

کہا جاتا ہے۔ خذف (ض) خذفا الحصاة، انگلیوں سے پھینکنا، الجمرۃ: کنکری، جمع: الجمر۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ حضرت رسول اکرم ﷺ کے ردیف تھے، آنحضرت ﷺ نے عرفہ کی شام اور مزدلفہ کی صبح کو لوگوں سے چلنے کے دوران فرمایا: آپ لوگوں پر اطمینان ضروری ہے، اس وقت آپ بھی اپنی اونٹنی کو روکے ہوئے تھے، یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ منی یعنی وادی محسر میں پہنچ گئے، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: آپ لوگ خذف کے مانند جمرہ میں ماری جانے والی کنکریاں اٹھالیں، نیز فضل بن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ حضرت نبی کریم ﷺ جمرہ تک برابر تلبیہ پڑھتے رہے۔

تشریح: وهو من منی: وادی محسر منی کا حصہ ہے یا مزدلفہ کا؟ مذکورہ روایت میں ہے کہ منی کا حصہ ہے، ایک قول یہ ہے کہ مزدلفہ کا حصہ ہے، صحیح یہ ہے کہ وادی محسر مزدلفہ اور منی کے درمیان فاصلہ اور برزخ ہے، اس کے کنارے منی اور مزدلفہ دونوں سے لگتے ہیں، اس لئے اسے منی سے بھی شمار کر لیتے ہیں اور مزدلفہ میں سے بھی۔

علیکم حصی الخذف: ’خذف‘ اصل میں تو چھوٹی کنکری یا کھجور کی گٹھلی کو شہادت کی انگلی کے ذریعہ پھینکنے کو کہتے ہیں۔ (شرح طیبی: ۲۹۰/۵)

اور ”حصی الخذف“ سے مراد چھوٹی چھوٹی کنکریاں ہیں، جو چنے کے برابر ہوتی ہیں، کہ ان کو یہاں سے اٹھا لو جو رمی جمار کے کام آئیں گی، رمی جمار کے واسطے کنکریاں مزدلفہ ہی سے یا راستہ میں سے اور یا جہاں سے جی چاہے لے لی جائیں، البتہ جمرہ کے پاس سے وہ کنکریاں جو جمرہ پر ماری جا چکی ہیں نہ لی جائیں، کیونکہ یہ مکروہ ہے، لیکن اگر کسی نے جمرہ ہی کے پاس سے رمی شدہ کنکریاں اٹھا کر رمی کی تو یہ جائز تو ہو جائے گا مگر مکروہ اور خلاف اولیٰ ہوگا۔

پھر اس میں اختلاف ہے کہ کنکریاں کتنی اٹھائی جائیں؟ آیا صرف اسی دن رمی جمرہ عقبہ کے لئے سات کنکریاں اٹھائی جائیں یا ستر کنکریاں اٹھائی جائیں، جن میں سے سات تو اسی دن رمی جمرہ عقبہ کے کام آئیں گی اور تیسٹھ بعد کے تینوں جمرات کی رمی کے لئے۔ دونوں قول ہیں، اختلاف صرف افضلیت میں ہے جائز دونوں صورتیں ہیں۔ (التعلیق: ۲۲۸/۳)

تلبیہ کب ختم کیا جائے؟

اس میں اختلاف ہے کہ حاجی تلبیہ کب ختم کرے، چنانچہ امام مالک، سعید بن المسیب اور حسن بصری رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ حاجی جب عرفات کے لئے روانہ ہو تو تلبیہ ختم کرے۔ زہری، سائب بن یزید اور سلیمان بن یسار رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ جب وقوف عرفہ کرے تب تلبیہ ختم کرے۔

جب کہ جمہور یعنی امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد، اسحق اور ابو ثور رحمۃ اللہ علیہم وغیرہم فرماتے ہیں کہ یوم النحر کو حجرہ عقبہ کی رمی تک تلبیہ جاری رکھے، رمی کے وقت ختم کرے۔ (مذاہب کی تفصیل نیز اس بحث سے متعلق مزید تفصیل کیلئے دیکھئے: عمدۃ القاری: ۱۶۵/۹)

پہلے دو فریق نے حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے جس کو امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے: ”انہ قال: كنت رد ف رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة فكان لا يزيد على التكبير والتهليل وكان اذا وجد فجوة نص“ (شرح معاني الآثار: ۴۸۳/۱) جب آنحضرت ﷺ عرفہ میں تکبیر و تہلیل پر زیادتی من جنسہما نہیں فرماتے تھے، یعنی تسبیح و تحمید کی فرما چکے تھے۔

اس کا جواب علامہ عینی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ دیا ہے کہ یہ حدیث نفی تلبیہ اور تلبیہ کے خروج پر دلالت نہیں کرتی، بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ تکبیر و تہلیل پر زیادتی من جنسہما نہیں فرماتے تھے، یعنی تسبیح و تحمید کی زیادتی نہیں فرماتے تھے۔

جمہور کا استدلال حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کی اسی روایت سے ہے، جس میں ہے ”لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبى حتى رمى الجمره“ [رسول اللہ ﷺ حجرہ کی رمی کرنے تک برابر تلبیہ پڑھتے رہے۔]

پھر جمہور کے مابین اس میں اختلاف ہے کہ آیا اول رمی کے ساتھ تلبیہ کو ختم کیا جائے یا آخر رمی کے وقت ختم کرے، چنانچہ امام احمد اور اسحق رحمۃ اللہ علیہما کا مسلک یہ ہے کہ حجرہ عقبہ کی رمی مکمل کرنے تک

تلبیہ کو جاری رکھا جائے گا، اور ان حضرات کا استدلال حضرت فضل بن عباس رضی اللہ عنہ کی اسی روایت کے ظاہری مفہوم سے ہے۔

جبکہ امام ابوحنیفہ، امام شافعی، سفیان ثوری اور ابو ثور رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک اول رمی کے ساتھ تلبیہ کو ختم کرے، اور ان کا استدلال بیہقی کی ایک روایت سے ہے، جس میں قطع تلبیہ کے متعلق اول رمی کی تصریح موجود ہے۔ چنانچہ وہ روایت اسی طرح ہے: ”عن ابی وائل عن عبد اللہ قال: رمقت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یزل یلبی حتی رمی جمرة العقبة باول حصاة“ (سنن بکری: ۵/۱۳۷، نفحات التتبیح: ۳/۳۴۳) [میں نے حضرت نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ برابر تلبیہ پڑھتے رہے، یہاں تک کہ جمرة عقبہ کی پہلی کنکری کے ساتھ رمی فرمائی۔]

آنحضرت ﷺ کا اپنے وصال کی اطلاع دینا

{ ۲۴۹۴ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَفَاضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ جَمْعٍ وَعَلَيْهِ السَّكِينَةُ وَأَمَرَهُمْ بِالسَّكِينَةِ وَأَوْضَعَ فِي وَادِي مُحَسَّرٍ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَرْمُوا بِمِثْلِ حِصْيِ الْحَذَفِ. وَقَالَ: لَعَلِّي لَا أَرَاكُمْ بَعْدَ عَاجِي هَذَا لَمْ أَجِدْ هَذَا الْحَدِيثَ فِي الصَّحِيحَيْنِ إِلَّا فِي جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ مَعَ تَقْدِيمِهِ وَتَأْخِيرِهِ.

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۸۷، باب ماجاء فی الافاضة من عرفات، حدیث نمبر: ۸۸۶۔

حل لغات: وادی: پہاڑ کے درمیان کشادہ راستہ، جمع: او دیہ، حصی: کنکری، جمع: حصاة۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ مزدلفہ سے چلے تو آنحضرت ﷺ کی چال میں اطمینان تھا، اور آنحضرت ﷺ نے حجاج کو اطمینان سے چلنے کا حکم بھی دیا تھا، البتہ وادی محسر میں تیز چلتے ہوئے حجاج سے فرمایا: آپ لوگ غطف کے مانند جسمہ میں ماری جانے والی کنکریاں اٹھالیں، اور آنحضرت ﷺ نے امت سے فرمایا: کہ اس سال کے بعد شاید میں تمہیں نہیں پاؤں گا۔

تشریح: واوضع فی وادی محسر: مراد یہ ہے کہ مزدلفہ سے آنحضرت ﷺ خود آہستہ چلے، اور حجاج کو بھی آہستہ چلنے کا حکم دیا، البتہ وادی محسر میں آنحضرت ﷺ کی رفتار تیز تھی۔

وقال لعلی لا راکم بعد عامی هذا الم اجد: مراد یہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے امت کو یہ بتا دیا تھا کہ میرے وصال کا وقت قریب ہے، اس لئے حج کے احکام اور دینی امور مجھ سے زیادہ سے زیادہ سیکھ لئے جائیں، تاکہ بعد میں فائدہ ہو۔

اشکال مع جواب

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ وادی محسر سے بہت جلدی گذرے اور اس سے پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث کے اندر گذر وادی محسر کے متعلق ”وہو کاف ناقتہ الخ“ کہ آنحضرت ﷺ نے وہاں سے جلدی گذر نہیں فرمایا، دونوں حدیثوں کے اندر تعارض ہے۔ لہذا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث شریف کے اندر عرفہ سے لوٹتے وقت کا ذکر ہے اور اس حدیث شریف کے اندر جاتے وقت کا ذکر ہے۔ لہذا دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔

الفصل الثانی

عرفات سے واپسی اور مزدلفہ سے روانگی کا وقت

{ ۲۴۹۵ } وَعَنْ مُحَمَّدِ بْنِ قَيْسٍ بْنِ هُرْمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَدْفَعُونَ مِنْ عَرَفَةَ حِينَ تَكُونُ الشَّمْسُ كَأَنَّهَا عَمَائِمُ الرِّجَالِ فِي وُجُوهِهِمْ قَبْلَ أَنْ تَغْرُبَ وَمِنَ الْمُزْدَلِفَةِ بَعْدَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ حِينَ تَكُونُ كَأَنَّهَا عَمَائِمُ الرِّجَالِ فِي وُجُوهِهِمْ وَإِنَّا لَا نَدْفَعُ مِنْ عَرَفَةَ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ

وَنَدْفَعُ مِنَ الْمَزْدَلِفَةِ قَبْلَ أَنْ تَطْلُعَ الشَّمْسُ هَدَيْنَا مُخَالَفٌ لِهَدْيِ عَبْدِ
الْأَوْثَانِ وَالشِّرْكِ۔ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) وَقَالَ: خَطَبْنَا وَسَاقَهُ نَحْوَهُ۔

حوالہ: یہ حدیث ”السنن الکبریٰ“ میں ہے۔ ”شعب الایمان“ کی طرف نسبت غلط ہے۔

طیبی: ۳۲۶/۶، السنن الکبریٰ: ۲۰۳/۵، باب الدفع من المزدلفة، حدیث نمبر: ۹۵۲۱۔

حل لغات: یدفعون: دفع (ن) دفعاً: چلنا، وجوہ: جمع ہے وجہ کی بمعنی چہرہ۔ الاوثان: جمع

وثن کی، بمعنی بت۔

ترجمہ: حضرت محمد بن قیس بن مخزوم رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تقریر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا: کہ جاہلیت میں لوگ عرفات سے اس وقت واپس ہوتے تھے جب سورج غروب ہونے سے پہلے مردوں کے چہروں پہ پگڑیوں کی طرح نظر آتا تھا، اور مزدلفہ سے طلوع آفتاب کے بعد اس وقت روانہ ہوتے تھے جب سورج مردوں کے چہروں پر پگڑیوں کی طرح نظر آتا تھا، مگر ہم عرفہ سے سورج غروب ہونے سے پہلے نہیں جائیں گے اور مزدلفہ سے سورج نکلنے سے پہلے جائیں گے، اس لئے کہ ہمارا طریقہ بت پرستوں اور مشرکین سے الگ ہے۔

تشریح: مشرکین حج کے موقع پر عرفات سے غروب شمس سے کچھ پہلے لوٹتے تھے، جب کہ سورج غروب کے قریب ہوتا تھا، اس بات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تشبیہ کے ساتھ سمجھایا ہے۔ ”حین تكون الشمس كأنها عمائم الرجال فی وجوههم“ فی وجوههم، تھون کے متعلق ہے اور قبل ان تغرب، یدفعو کی طرف ہے، یا حین کا بدل ہے۔ ”کأنها عمائم الرجال“ جملہ معترضہ ہے۔

اس جملہ معترضہ میں سورج کی ان شعاعوں کو جو سورج کے افق پر ہونے کے وقت ہوتی ہیں اور چہرے پر پڑ رہی ہوتی ہیں، تشبیہ دی گئی ہے، عمامہ کے ساتھ، آسان وجہ تشبیہ یہ ہے کہ جب سورج نصف غروب ہو جاتا ہے تو اگر مغرب کی جانب پہاڑ ہوں تو بقیہ نصف سورج ایسے لگتا ہے جیسے پہاڑ کے سر پر پگڑی ہو کیونکہ پگڑی نصف کرہ ہوتی ہے، اور سورج بھی آدھا غروب ہو کر یا آدھا طلوع ہو کر پگڑی کی طرح نصف کرہ ہوتا ہے۔

مشرکین سے مراد اہل مکہ کے علاوہ دوسرے مشرکین ہیں، کیونکہ مشرکین مکہ مشعر حرام تک آتے

تھے، عرفات میں نہیں آتے تھے۔

کانہا عمامم الرجال فی وجوہہم فرمایا، علی رؤسہم نہیں فرمایا، وجہ یہ ہے کہ جب سورج غروب کے قریب یا طلوع کے بعد اُفتی پر ہوتا ہے تو اس وقت سورج کے پشت ہونے کی وجہ سے اس کی کرنیں چہرہ پر پڑتی ہیں۔

عمائم کی اضافت رجال کی طرف یا تو مزید توضیح کے لئے ہے (احتراس کے لئے نہیں)، کیونکہ عمامم مومار رجال کے ہی ہوتے ہیں) یا اضافت سے اعراب کی عورتوں سے احتراز مقصود ہے، کیونکہ اعراب کی بعض عورتیں عمامہ کی طرح سر پر کچڑا باندھ لیا کرتی تھیں۔

مسئلہ

اس حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ نے مشرکین کی مخالفت کرنے کے لئے عرفات سے غروب آفتاب کے بعد اور مزدلفہ سے طلوع آفتاب سے قبل جانے کا حکم فرمایا ہے، اس لئے باتفاق فقہائے امت حاجی کے لئے صحیح طریقہ وہی ہے جو حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے، اس کے خلاف کرنے سے گناہ ہوگا، لیکن اس طریقہ کی مخالفت کرنے سے دم لازم آئے گا یا نہیں؟ اس میں تفصیل ہے۔

عرفات سے اگر غروب شمس سے پہلے چلا گیا اور مزدلفہ سے تجاوز کر گیا پھر دوبارہ عرفات میں نہیں آیا، یا غروب کے بعد دوبارہ عرفات میں آیا تو دم لازم ہوگا، اور اگر عرفات سے غروب سے پہلے نکلا اور غروب سے پہلے واپس آ گیا تو دم لازم نہیں ہوگا، اس پر مذاہب اربعہ کا اتفاق ہے، اور رات کو دیر تک عرفات میں رہنا خلاف سنت ہے، اور مزدلفہ سے طلوع شمس کے بعد جانا برا ہے، اور خلاف سنت ہے، لیکن دم لازم نہیں ہوگا۔ (المغنی: ۳/۳۱۵، ۳/۳۱۶، ۲/۱۹۴، ۲/۳۲۸، اشرف التوضیح: ۲/۳۲۸)

رات میں رمی کرنا

{ ۲۴۹۶ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدَّمَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمُزْدَلِفَةِ أُغْيِلِمَةَ بَنِي عَبْدٍ

الْمَطْلَبِ عَلَى حُمْرَاتٍ فَجَعَلَ يَلْطَحُ أَخْذًا. وَيَقُولُ: أَبَيْتُ لَا تَرْمُوا الْجَمْرَةَ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ. (رواه النسائي وابن ماجه)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۶۸، باب التعجيل من جمع، حدیث نمبر: ۱۹۴۰، نسائی

شریف: ۲/۴۰، باب النهی عن رمی الجمرۃ العقبة الخ، حدیث نمبر: ۳۰۶۱، ابن ماجہ شریف: ۲۱۷، باب من تقدم من جمع لرمی الخ، حدیث نمبر: ۳۰۲۵۔

حل لغات: حمرات: جمع ہے حمار کی بمعنی گدھا، یلطح: لطح (ف) لطحاً، تھکی دینا۔ اخذ: جمع ہے فخذ کی، بمعنی ران۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ہمیں مزدلفہ کی رات گدھے پر سوار کر کے خاندان عبدالمطلب کے بچوں کے ساتھ روانہ کرتے ہوئے، ہماری رانوں کو تھکی دیتے ہوئے فرمایا، اے میرے چھوٹے بچو! جب تک سورج نہ نکل آئے تم سب رمی جمار نہ کرنا۔

تشریح: اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے مزدلفہ سے بچوں کو رات کے وقت ہی منی میں بھیج دیا تھا، اور بھیجتے وقت ان کو ہدایت فرمائی کہ طلوع شمس سے قبل رمی نہ کرنا اور اس ہدایت کو ذہن نشین کرنے کے لئے آنحضرت ﷺ نصیحت فرمانے کے ساتھ ساتھ نرمی اور پیار سے ان کی رانوں پر ہاتھ مارتے جاتے تھے۔

مسئلہ

اس حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ نے طلوع شمس سے پہلے رمی سے منع فرمایا ہے، اس نہی کی حیثیت کیا ہے؟ اس کے خلاف کرنے سے رمی صرف خلاف سنت ہوگی یا بالکل غیر معتبر ہوگی؟ اس کو جاننے کے لئے رمی کا وقت اور اس میں ائمہ کا مذہب جاننا ضروری ہے۔ جس کی تفصیل یہ ہے:

رمی کا وقت

رمی کے وقت کی دو قسمیں ہیں: (۱)..... وقت مستحب۔ اور (۲)..... وقت جواز۔

یوم النحر کی رمی کے وقت مستحب میں تقریباً اتفاق ہے کہ یوم النحر کی رمی طلع شمس سے غروب شمس تک مستحب ہے۔

یوم النحر کی رمی کے وقت جواز میں اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک طلع فجر کے بعد رمی جائز ہے، اور اس سے پہلے جائز نہیں، اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک لیلة النحر کے نصف کے بعد رمی جائز ہے۔ (المغنی: ۳۲۹/۳، شرح المسلم للنووی: ۱/۴۲۰)

تو گویا طلع شمس سے پہلے ائمہ اربعہ کے نزدیک رمی جائز ہے اور ائمہ اربعہ دوسری احادیث کی وجہ سے طلع شمس سے پہلے رمی کے جواز کے قائل ہوئے ہیں، ائمہ اربعہ کے مذہب کے مطابق یہ حدیث بیان استحباب پر محمول ہوگی۔

لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس: کا یہ مطلب نہیں کہ اس سے پہلے رمی جائز نہیں، بلکہ آنحضرت ﷺ نے طلع سے قبل رمی سے اس لئے منع فرمایا ہے کہ طلع سے قبل رمی غیر مستحب ہے۔ (اشرف التوضیح: ۲/۳۲۹)

رات میں رمی کرنا جائز ہے

{ ۲۴۹۷ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَمْرِ سَلَمَةَ لَيْلَةَ النَّحْرِ فَرَمَتِ الْجُمُرَةَ قَبْلَ الْفَجْرِ ثُمَّ مَضَتْ. فَأَفَاضَتْ وَكَانَ ذَلِكَ الْيَوْمُ الْيَوْمَ الَّذِي يَكُونُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَهَا. (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۶۸، باب التعجيل من جمع، حدیث نمبر: ۱۹۴۲۔

حل لغات: ارسل: ارسل (افعال) بھیجنا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو بقرعید کی رات بھیج دیا تھا، چنانچہ انہوں نے فجر سے پہلے رمی کی، پھر وہاں سے چل کر طواف افاضہ کیا، یہ وہ دن تھا جس دن حضرت نبی کریم ﷺ ان کے پاس تھے۔

تشریح: پچھلی حدیث شریف کی تشریح کے ضمن میں معلوم ہو چکا ہے کہ جمہور کے نزدیک طلوع فجر سے قبل رمی جائز نہیں اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک نصف لیل کے بعد جائز ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل اس حدیث شریف کا ظاہر ہے، اس حدیث شریف کا ظاہر ائمہ ثلاثہ کے خلاف ہے، اس لئے انہوں نے اس کی چند توجیہات کی ہیں:

(۱)..... قبل الفجر کے دو معنی ہو سکتے ہیں: (۱) قبل طلوع الفجر۔ (۲) قبل صلوٰۃ الفجر پہلے معنی کے مطابق امام شافعی کا استدلال صحیح ہے اور دوسرے معنی کے مطابق استدلال صحیح نہیں۔ جب دوسرے معنی کا بھی احتمال ہے تو استدلال ختم ہو گیا۔

(۲)..... قبل الفجر رمی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی خصوصیت تھی جو کہ حقیقت میں حضرت نبی کریم ﷺ کی خصوصیت ہے، اس خصوصیت کی طرف اس حدیث شریف میں ہی اشارہ ہے کہ ان دنوں میں حضرت نبی کریم ﷺ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے پاس تھے، آنحضرت ﷺ نے ان کو رات کے وقت ہی منی بھیج دیا تا کہ طلوع فجر سے پہلے رمی کر کے فجر کے بعد عام لوگوں سے پہلے طواف افاضہ کر کے حلال ہو جائیں، بعد میں ہجوم کی وجہ سے طواف میں تاخیر سے حلال ہونے میں دیر نہ ہو۔

(۳)..... حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں صرف اتنا ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فجر سے قبل رمی کی اور اس بات کی تصریح نہیں کہ قبل الفجر رمی میں آنحضرت ﷺ کی اجازت شامل تھی یا نہیں۔ اور استدلال اس وقت صحیح ہے جبکہ آنحضرت ﷺ کی اذن سے طلوع فجر سے قبل رمی کی ہو۔ (مرقاۃ: ۳۴۱/۵، اشرف التوشیح: ۳۲۹/۲)

عمرہ میں تلبیہ موقوف کب کرے؟

{ ۲۴۹۸ } وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ يُلَبِّي الْمُبْقِيَةُ أَوْ الْمُعْتَبِرُ حَتَّى يَسْتَلِمَ الْحَجَرَ - (رواه ابوداؤد) وَقَالَ: وَرَوَى مَوْقُوفًا عَلَى ابْنِ عَبَّاسٍ.

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۲، باب متى يقطع المعتمر التلبية، حدیث نمبر: ۱۸۱۷۔

حل لغات: یلبی: لب (تفعیل) تلبیہ کہنا، الحجور: پتھر، جمع: احجار۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ مقیم اور معتمر حجاز اسود کے استلام تک تلبیہ کہتے رہیں۔

تشریح: وروی موقوفا علی ابن عباس: اس حدیث شریف کے نقل کرنے میں صاحب مشکوٰۃ سے تسامح ہوا ہے۔ اس لئے کہ انہوں نے یہ حدیث موقوفاً نقل کی ہے اور پھر امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ یہ روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے موقوفاً مروی ہے، جس سے بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے، مرفوع نہیں ہے، حالانکہ امام ابو داؤد رحمۃ اللہ علیہ نے پہلے اس روایت کو مرفوعاً نقل کیا ہے اور پھر ایک اور سند ذکر کر کے اس کے متعلق فرمایا: کہ اس سند سے یہ حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے، اس لئے صحیح یہ ہے کہ یہ حدیث شریف دو سندوں کے ساتھ مسروی ہے، ایک سند کے اعتبار سے مرفوع ہے اور دوسری سند کے اعتبار سے ابن عباس رضی اللہ عنہما پر موقوف ہے۔

حدیث میں ”المقیم“ سے مراد عمرہ کرنے والا وہ شخص ہے جو مکہ مکرمہ کا رہنے والا ہو اور ”المعتمر“ سے غیر مکی مراد ہے، جو عمرہ کرنے خارج مکہ سے آیا ہو، اس صورت میں کلمہ ”او“ تنویع کے لئے ہوگا، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ مقیم اور معتمر دونوں سے مطلقاً عمرہ کرنے والا مراد ہے، خواہ مکی ہو یا غیر مکی، اس صورت میں کلمہ ”او“ شک راوی کے لئے ہوگا۔

عمرہ میں تلبیہ کب موقوف کیا جائے؟

پھر اس میں اختلاف ہے کہ عمرہ کرنے والا تلبیہ کب ختم کرے گا؟ چنانچہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عمرہ کرنے والا جب حجرہ اسود کا استلام کرے تو اس وقت تلبیہ ختم کرے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جب طواف شروع کرے تب تلبیہ ختم کرے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر میقات سے احرام باندھا ہے تو حرم میں داخل ہوتے وقت تلبیہ ختم کرے گا، اور اگر جعرانہ یا تنعیم سے احرام باندھا ہے تو پھر جب بیوت مکہ میں داخل ہو جائے یا

الرفیق الفصیح ۱۴ باب الدفع من عرفة والمزدلفة ۳۸۴

مسجد حرام میں داخل ہو جائے تب تلبیہ کو ختم کرے۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے: عمدۃ القاری: ۲۲/۱۰)
حدیث مذکور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا مستدل ہے، (مرقاۃ: ۳۴۲/۵، نجات للتبیح: ۳۴۵)

مناسبة الحديث بالباب

سوال: اس حدیث شریف میں معتمر کے تلبیہ کا بیان ہے، اور باب ہے الدفع من عرفة والمزدلفة تو حدیث اور باب میں کیا مناسبت ہے؟
جواب: اس باب میں ضمناً حاجی کے تلبیہ منقطع کرنے کا مسئلہ آ گیا تھا، تو مصنف نے مناسب سمجھا کہ جب حاجی کے تلبیہ منقطع کرنے کا مسئلہ ضمناً آ گیا تو استطراداً معتمر کے تلبیہ کے حکم والی حدیث بھی لکھ دی جائے۔

الفصل الثالث

عرفات سے واپسی کا طریقہ

{ ۲۴۹۹ } وَعَنْ يَعْقُوبَ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عَزْوَةَ أَنَّهُ سَمِعَ الشَّرِيدَ يَذَرُ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ أَفْضْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمَا
مَسَّتْ قَدَمَاهُ الْأَرْضَ حَتَّى آتَى جَمْعًا. (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: لم اجد فی ابو داؤد، مسند احمد: ۳۸۹/۲۔

ترجمہ: حضرت یعقوب بن عاصم بن عروہ سے روایت ہے کہ انہوں نے شریذ رضی اللہ عنہ سے کہتے ہوئے سنا کہ میں حضرت رسول اکرم ﷺ کے ہمراہ تھا، آنحضرت ﷺ کے قدم زمین پر نہیں گئے، یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ مزدلفہ پہنچ گئے۔

تشریح: اس روایت کا مقصد یہ ظاہر کرنا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے عرفات سے مزدلفہ تک

کاراستہ سواری پر طے کیا، پیدل نہیں چلے، اس کا یہ مطلب نہیں کہ آنحضرت ﷺ نے پورے راستہ میں زمین پر قدم ہی نہیں رکھے، کیونکہ صحیح بخاری شریف میں منقول ہے کہ عرفات سے واپسی کے موقع پر راستہ میں آنحضرت ﷺ سواری سے اتر کر پہاڑ کے ایک درہ کی طرف تشریف لے گئے، اور وہاں پیشاب کیا اور پھر وضو فرمایا، یہ دیکھ کر حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا نماز کا وقت آ گیا؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: نماز تو آگے آرہی ہے، یعنی نماز مزدلفہ پہنچ کر پڑھیں گے۔ (مرقاۃ: ۳/۲۲۷)

عرفات میں جمع بین الصلوٰتین

{ ۲۵۰۰ } وَعَنِ ابْنِ شَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالِمٌ أَنَّ الْحَجَّاجَ بْنَ يَوْسَفَ عَامَ نَزْلِ بَابِ الزُّبَيْرِ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ كَيْفَ نَصْنَعُ فِي الْمَوْقِفِ يَوْمَ عَرَفَةَ؟ فَقَالَ سَالِمٌ إِنْ كُنْتَ تُرِيدُ السُّنَّةَ فَهَجِرْ بِالصَّلَاةِ يَوْمَ عَرَفَةَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا: صَدَقَ إِنَّهُمْ كَانُوا يَجْمَعُونَ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي السُّنَّةِ، فَقُلْتُ لِسَالِمٍ: أَفَعَلَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ سَالِمٌ: وَهَلْ يَتَّبِعُونَ ذَلِكَ إِلَّا سُنَّتَهُ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۲۵، باب الجمع بین الصلوٰتین بعرفة، حدیث نمبر: ۱۶۳۳۔

حل لغات: ترید: اراد (افعال) ارادہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن شہاب سے روایت ہے کہ حضرت سالم رضی اللہ عنہ نے مجھ سے بتایا: کہ جس سال حجج بن یوسف نے حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما کو قتل کیا، اسی سال حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما سے پوچھا ہم لوگ عرفہ کے دن وقوف کے دوران کیا کریں؟ تو حضرت سالم رضی اللہ عنہ نے کہا: اگر سنت پر عمل کرنا چاہتے ہیں تو عرفہ کے دن نماز جلد پڑھئے، تو حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: انہوں نے صحیح کہا، اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سنت پر عمل کرنے کے لئے ظہر اور عصر کی نماز جمع کرتے تھے، میں نے حضرت سالم رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا حضرت رسول اکرم ﷺ نے ایسا ہی کیا تھا؟ تو حضرت سالم رضی اللہ عنہ

نے کہا: ہم اس معاملہ میں صرف آنحضرت ﷺ کے طریقہ ہی کی پیروی کرتے ہیں۔

تشریح: عرفہ میں ظہر اور عصر کی نمازوں کو ایک ساتھ پڑھے۔

عن ابن شہاب: مراد ابن شہاب زہری ہیں۔

عام نزل بابن زبیر: مراد وہ سال ہے، جس میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے خلاف فوج

کشی کر کے ان کو شہید کر دیا گیا تھا۔

سأل عبد اللہ الخ: عبد اللہ سے مراد عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما ہیں۔ واقعہ یہ ہوا کہ حجاج کے ہاتھوں

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کا شہید ہو جانا عبد الملک بن مروان کے لئے ایک بہت بڑی کامیابی سمجھی گئی، اسی حسد کا ردگی سے خوش ہو کر عبد الملک بن مروان نے حجاج کو امیر الحجاج بنا کر بھیجا، اور یہ تاکید کی کہ حج کے احکام حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھ پوچھ کر ادا کئے جائیں۔ چنانچہ اسی سلسلہ کی ایک کڑی یہ ہے۔

انہم كانوا يجمعون بين الظهر والعصر الخ: اس مسئلہ کے اندر اختلاف ہے کہ اس دن

کون شخص جمع کر سکتا ہے؟ امام مالک، امام شافعی، امام احمد، صاحبین، سحن بن راہویہ رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ ہر شخص جمع کریگا۔

امام صاحب، سفیان ثوری، ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ اگر امام ہے تو سب جمع کریں

گے، اور اگر منفرد ہے تو جمع نہ کرے، کیونکہ قرآن پاک کے اندر ہے: ”ان الصلوة كانت على

المؤمنين كتاباً موقوتاً الخ“ [بے شک مسلمانوں کے ذمہ ایک ایسا فریضہ ہے جو وقت کا پابند ہے۔]

لہذا یہ جمع خلاف قیاس ہونے کی وجہ سے اپنے مورد پر محمول ہوگی۔

دوسرا اختلاف اس بات کے اندر ہے کہ یہ جمع کرنا کس علت کی بنا پر ہے؟

جمہور کے نزدیک سفر کی وجہ سے۔ امام مالک، امام اوزاعی اور ایک روایت شافعیہ کی ہے کہ

یہ جمع نسک حج میں سے ہے، یہی حنفیہ کے مسلک کا مقتضی ہے اور اختلاف کا ثمرہ یہ مرتب ہوگا کہ جمہور کے

نزدیک مکی کے لئے جمع جائز نہیں، اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ کے نزدیک جائز ہے۔

باب رمى الجمار

رمى جمارك البيان

رقم الحديث: ٢٥٠١/٢٥٠٩

باب رمى الجمار

٣٨٨

الرفيق الفصيح..... ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب رمی الجمار

رمی جمار کا بیان

جمار کے معنی

جمار، حجرہ، کئی جمع ہے، حجرہ لغت میں سنگریزے کو کہتے ہیں اور تجمہر باب تفعیل کا مصدر ہو تو اس کا معنی ہے جمع ہونا، جب کوئی قبیلہ جمع ہو تو عربی کہتے ہیں: ”تجمہر بنو فلان“ جمار کا اطلاق منی کے ان مخصوص مقامات پر بھی ہوتا ہے، جہاں حاجی رمی کرتے ہیں، اس جگہ تین ستون بنے ہوئے ہیں۔ ایک کا نام حجرہ اولیٰ ہے، جو مسجد خیف کی جانب اور اس کے قریب ہے۔ دوسرے کا نام حجرہ وسطیٰ ہے جو دونوں حجرہ اولیٰ اور حجرہ عقبہ کے بیچ میں ہے۔ تیسرے کا نام حجرہ عقبہ ہے، جو مکہ مکرمہ کی جانب ہے اور اس کو حجرہ کبریٰ، حجرہ آخری اور حجرہ قصویٰ بھی کہتے ہیں۔

جمرات نام رکھنے کی وجہ

- ان کا نام حجرہ رکھنے کی دو وجہیں ہو سکتی ہیں:
- (۱)..... حجرہ سنگریزوں کو کہتے ہیں اور ان جگہ پر بھی سنگریزے جمع ہوتے ہیں۔
 - (۲)..... ان کے قریب لوگ جمع ہوتے ہیں۔

رمی جمار کا حکم

جمہور ائمہ کے نزدیک رمی جمار واجب ہے، اگر رمی جمار کو ترک کر دیا تو دم لازم ہوگا۔ اور امام مالک کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے، ترک پر جبر نقصان ضروری ہے۔ یہ اختلاف لفظی ہے۔

رمی کے دن

حاجی کے لئے ذوالحجہ کی دسویں، گیارہویں، بارہویں تاریخ کو رمی واجب ہے، اگر اس نے بارہویں تاریخ کو رمی کی اور تیرہویں تاریخ کے طلوع فجر سے پہلے ہی منیٰ سے چلا گیا تو اس پر تیسرہویں تاریخ کی رمی واجب نہیں ہوگی، لیکن اگر وہ تیرہویں تاریخ کے طلوع فجر تک منیٰ میں رہا تو اس دن کی رمی بھی اس پر واجب ہوگی، اب بغیر رمی کے نہیں جاسکتا، اس لئے کہ رمی کا وقت داخل ہو چکا ہے۔ پہلے دن یعنی دسویں تاریخ کو صرف حجرہ عقبہ کی رمی ہوگی، اور باقی دنوں میں تینوں حمرات کی رمی واجب ہے۔

وقت رمی

حجرہ عقبہ کی رمی کا وقت مسنون یوم النحر میں طلوع شمس کے بعد سے زوال شمس تک ہے۔ اور یوم النحر کے بعد کے ایام کی رمی بالاتفاق ائمہ زوال شمس کے بعد ہے، البتہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تیرہویں تاریخ کی رمی قبل الزوال استحساناً جائز ہے۔ (عمدة القاری: ۸۶/۱)

رمی ماشیاً افضل ہے یا راکباً؟

اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ رمی خواہ ماشیاً ہو یا راکباً دونوں طرح جائز ہے، البتہ فضیلت میں اختلاف ہے۔

چنانچہ امام احمد اور اسحق رحمہ اللہ کے نزدیک رمی ماشیاً افضل ہے۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یوم النحر کے بعد ایام تشریق میں رمی ماشیاً افضل ہے، البتہ یوم النحر میں جمرہ عقبہ کی رمی جس حالت میں ہو اسی حالت میں رمی کرے، اگر بحالت رکوب جمرہ عقبہ تک پہنچا تو اترنے کی ضرورت نہیں، بلکہ راکباً رمی کرے اور اگر ماشیاً پہنچا ہے تو رکوب کی ضرورت نہیں ہے، ماشیاً رمی کرے۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ اگر یوم النحر میں راکباً پہنچا تو اس کے لئے متحب یہ ہے کہ راکباً کرے اور اگر ماشیاً پہنچا ہے تو پھر ماشیاً رمی کرنا متحب ہے۔ ایام التشریق کے پہلے دو دن میں سنت یہ ہے کہ حمرات ثلاثہ کی رمی ماشیاً کرے اور تیسرے دن راکباً رمی کرے۔

اور حنفیہ کے اس بارے میں تین اقوال ہیں:

(۱)..... فتاویٰ قاضی غان میں امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ تمام رمی راکباً افضل ہے۔

(۲)..... ظہیر یہ میں یہ مذکور ہے کہ رمی مطلقاً ماشیاً افضل ہے۔

(۳)..... امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ہر وہ رمی جس کے بعد رمی ہے اس میں رمی ماشیاً افضل ہے، جیسا جمرہ اولیٰ کے بعد جمرہ وسطیٰ کی رمی ہے اور جمرہ وسطیٰ کے بعد جمرہ عقبہ کی رمی ہے، تو یہ پہلی دوری ماشیاً افضل ہیں، اور وہ رمی جس کے بعد دوسری کوئی رمی نہیں ہے، جیسا کہ جمرہ عقبہ کی رمی، تو اس میں راکباً افضل ہے۔

حنفیہ میں سے زیادہ تر فقہاء نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ترجیح دی ہے، اور وجہ ترجیح یہ ہے کہ چونکہ پہلی دوری میں رمی کے بعد وقوف اور دعائے عاسنت ہے اور دعا کے اندر تضرع ماشیاً کی صورت میں زیادہ بہتر طریقہ سے ہوتا ہے، اس لئے یہ رمی ماشیاً افضل ہوگی، اور جمرہ عقبہ کی رمی کے بعد چونکہ وقوف اور دعا نہیں ہے، بلکہ لوٹنا ہوتا ہے، اس لئے یہ رمی راکباً افضل ہوگی تاکہ جانے میں سہولت ہو۔

اور جہاں تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رمی کا تعلق ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رمی راکباً فرمائی، تو امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے آنحضرت ﷺ کے اس عمل کو اسی پر محمول کیا ہے کہ

لوگوں پر آنحضرت ﷺ کا فعل ظاہر ہو جائے اور سب لوگ آنحضرت ﷺ کو دیکھ سکیں اور آنحضرت ﷺ کی اقتدا کریں اور مسئلہ معلوم کرنے میں سہولت ہو، جس طرح آنحضرت ﷺ کے طواف علی البعیر کے بارے میں ذکر کیا گیا ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھیں، او ج: ۲۹، ۵۰، ۸، نووی: ۴۱۹، ۱، فتح القدیر: ۳۵۵، ۲، نفحات: ۳۶، ۳/۳۶)

حکایت

ابراہیم بن جراح رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے مرض الوفا میں ان کے پاس گیا، امام صاحب نے آنکھیں کھولیں اور سوال کیا کہ رمی ماشیاً افضل ہے یا راکباً؟ میں نے کہا: کہ ماشیاً افضل ہے۔ فرمایا: غلط ہے۔ پھر میں نے کہا: کہ راکباً افضل ہے تو فرمایا: کہ غلط ہے، پھر فرمایا: کہ جس رمی کے بعد وقوف ہے وہاں ماشیاً افضل ہے اور جس کے بعد وقوف نہیں وہ راکباً افضل ہے۔ ابراہیم کہتے ہیں کہ میں امام صاحب کے پاس سے اٹھ کر چلا گیا ابھی گھر کے دروازہ تک بھی نہیں پہنچا تھا کہ میں نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی موت کی اطلاع سنی، مجھے اس حالت میں حرص علی العلم سے بڑی حیرانی ہوئی۔ (التعلیق: ۲۳۱، ۳، اشرف التوضیح: ۲/۳۳۳)

﴿الفصل الاول﴾

سواری سے رمی کرنا

{ ۲۵۰۱ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْمِي عَلَى رَاحِلَتِهِ يَوْمَ النَّحْرِ وَيَقُولُ: لِتَأْخُذُوا

مَنَاسِكَكُمْ فَإِنِّي لَا أَدْرِي لَعَلِّي لَا أَجُزُّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۱۹، باب استحباب رمی جمرۃ العقبة راکباً الخ، حدیث نمبر: ۱۲۹۷۔

حل لغات: یرمی: رمی (ض) رمیا: پھینکنا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کو قربانی کے دن سواری پر سے رمی کرتے دیکھا، اور آنحضرت ﷺ ارشاد فرما رہے تھے: آپ لوگ افعال حج سیکھ لیجئے، شاید میں اپنے اس حج کے بعد حج نہ کر سکوں۔

تشریح: آنحضرت ﷺ نے یوم النحر کی رمی اپنی سواری پر سوار ہو کر فرمائی، آنحضرت ﷺ کے اس عمل کے تین محل ہو سکتے ہیں:

(۱).....رمی را کباً افضل ہے، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی سواری پر سوار ہو کر رمی فرمائی۔

(۲)..... آنحضرت ﷺ سوار ہو کر مز دلف سے منی تشریف لائے تھے، اس لئے رمی کے وقت اترنے کی ضرورت محسوس نہیں فرمائی، بلکہ اپنی حالت پر رہتے ہوئے راکباً رمی فرمائی۔

(۳)..... آنحضرت ﷺ نے راکباً اس لئے رمی فرمائی تاکہ لوگ دیکھ لیں اور رمی کا طریقہ اچھی طرح جان لیں، جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے طواف راکباً فرمایا تھا تاکہ لوگوں کو طواف کا طریقہ معلوم ہو جائے۔

حدیث کے محمل میں مذکورہ تینوں احتمال میں، امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے تیسرے احتمال کو اختیار فرمایا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تعلیم کیلئے رمی را کباً فرمائی۔ (مرقاۃ: ۳۴۴/۵، اشرف التوضیح: ۳۳۴/۲)

شیخ الاسلام علامہ ظفر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تینوں احتمال برابر درجہ کے ہیں، اس لئے ہم کسی احتمال کو متعین نہیں کر سکتے، ایک محل کی تعیین کے بجائے آنحضرت رحمۃ اللہ علیہ کے عمل کو دیکھتے ہوئے یوں کہیں کہ یوم النحر کی رمی را کباً افضل ہے، اور باقی ایام کی ماشیاً، اس لئے اعلاء السنن میں آپ نے باب کا عنوان یہ رکھا ہے: ”باب یرمی جمرة العقبة یوم النحر را کباً و فی سائر الایام یرمی کلاً بها ماشیاً و هو الافضل۔“ (اعلاء السنن: ۱۸۶/۱۰: حاشیہ اشرف التوضیح: ۳۳۴/۲)

کنکریوں کا سائز

{ ٢٥٠٢ } وَعَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ رَحَى الْجُمُرَةِ بِمِثْلِ حَصَى الْخَذَفِ. (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۰، باب استحباب کون حصى الجمار بقدر حصى الخذف،

حدیث نمبر: ۱۲۹۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو خذف کی کنکریوں کی طرح کنکریوں سے رمی کرتے دیکھا۔

تشریح: حصى حصاة کی جمع ہے، بمعنی سنگریزے، خذف رمی کی ایک نوع ہے، انگلیوں کے ساتھ کسکری مارنے کو خذف کہتے ہیں، حصى الخذف کا معنی ہے انگلیوں کے ساتھ ماری جانے والی کنکریاں، یعنی چھوٹے چھوٹے سنگریزے اس کی مقدار شارحین نے باقلاء اور کھجور کی گٹھلیوں سے مقرر کی ہے۔ اس حدیث شریف میں ان حصى کی مقدار بیان کرنی مقصود ہے، جو آنحضرت ﷺ نے جمرہ پر ماری ہیں۔

کنکریوں کی مقدار

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے جو کنکریاں ماری تھیں وہ باقلاء یا کھجور کی گٹھلیوں کی مقدار کی تھیں، اس لئے ایسی کنکریاں مارنا سنت ہے، اور اس سے چھوٹی کنکریاں اور اسے بڑے پتھر مارنا مکروہ ہے۔ ایک صحیح حدیث میں ہے کہ ”بامثال هؤلاء فارموا وایاکم والغلو فی الدین“ یعنی اس قسم کی کنکریاں مارو اور غلو فی الدین سے بچو۔ (مرقاۃ: ۲۲۸/۳)

کیفیت رمی

اوپر کنکریوں کی مقدار معلوم ہو چکی ہے، کنکریاں مارنے کی کیفیت کیا ہو اس کے تین طریقے منقول ہیں:

(۱)..... دائیں ہاتھ کے انگوٹھے کے سرے کو سبابہ کے وسط پر رکھے اور انگوٹھے کے اوپر کنکری رکھ کر مارے۔

- (۲)..... دائیں ہاتھ کی سبابہ کا حلقہ اس طرح بنائے کہ سبابہ کا سر انگوٹھے کے جوڑ پر آ جائے اور انگوٹھے پر کنکری رکھ کر مارے۔
- (۳)..... سبابہ اور ابہام کے سروں کے ساتھ پکڑ کر مارے یہ طریقہ اصح ہے، اس لئے کہ آسان ہے۔ (مرقاۃ: ۲۲۸/۳)

رمی جمرہ کا وقت

{ ۲۵۰۳ } وَعَنْهُ قَالَ رَافِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ ضُحًى وَأَمَّا بَعْدَ ذَلِكَ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۵/۱، مسلم شریف: ۴۲۰/۱، باب بیان استحباب وقت الرمی،

حدیث نمبر: ۱۳۹۹۔

حل لغات: الجمرۃ: کنکری، جمع: جمر۔ الشمس: سورج، جمع: شمس۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے قربانی کے دن چاشت کے وقت کنکریاں پھینکیں، اور اس کے بعد کے دنوں میں زوال کے بعد۔

تشریح: حضور اقدس ﷺ نے یوم النحر کی رمی چاشت کے وقت فرمائی اور باقی ایام کی رمی زوال کے بعد ضحیٰ کا معنی ہے ضحوہ کا وقت، اور ضحوہ کہتے ہیں طلوع شمس سے زوال تک کے وقت کو۔ (مرقاۃ: ۲۲۹/۳)

آخری تین ایام کی رمی کا وقت

یوم النحر کی رمی کا وقت متحب و وقت جواز کی تفصیل پچھلے باب کی فصل ثانی کی احادیث کی تشریح کے ضمن میں آ چکی ہے۔ یوم النحر کے بعد تین دنوں کی رمی کا وقت کیا ہے؟ گیارہ اور بارہ تاریخ کی رمی کے بارے میں ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ ان دو دنوں کی رمی کا وقت زوال کے بعد ہے، زوال سے پہلے جائز نہیں، تیرہویں تاریخ کی رمی میں اختلاف ہے، امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تیرہویں

ذوالحجہ کی رمی زوال سے پہلے جائز ہے اور صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کے نزدیک آخری دن کی رمی بھی زوال سے پہلے جائز نہیں ہے۔

حقیقہ کے نزدیک وقت رمی کی تفصیل یہ ہے کہ گیارہ اور بارہ تاریخ کی رمی کا وقت زوال سے شروع ہوتا ہے اور اگلے دن کی فجر طلوع ہونے تک ہے، زوال سے غروب تک وقت متحب ہے، اور غروب سے طلوع فجر تک کا وقت غیر معذور کے لئے مکروہ ہے، لیکن اس وقت رمی کرنے سے جزاء لازم نہیں ہوتی، تیرہ تاریخ کی رمی کا وقت امام صاحب کے نزدیک طلوع فجر سے غروب شمس تک ہے اور صاحبین کے نزدیک زوال سے غروب شمس تک ہے۔ (اوجز: ۵۷/۸)

فائدہ: دس گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کے بعد کی راتیں پچھلے دنوں کے تابع ہیں، یعنی اگر دس ذوالحجہ کی رمی رہ جائے تو دسویں تاریخ کے بعد وہ رات ہے اس میں ادا کر سکتے ہیں، یہی حکم گیارہ اور بارہ کی رمی کا ہے، تیرہ تاریخ کے بعد جو رات ہے وہ تیرہ تاریخ کے تابع نہیں، اگر تیسرہ تاریخ کی رمی غروب تک نہ کی تو رات کو رمی جائز نہیں۔ (اوجز: المسالک: ۵۸/۸، ثامی: ۲۰۱/۲)

جمہور کی دلیل: یہ حدیث شریف جمہور کی دلیل ہے، کیونکہ اس میں بتایا گیا ہے کہ یوم النحر کے بعد باقی تمام دنوں میں آنحضرت ﷺ زوال کے بعد رمی فرماتے تھے، مذکورہ حدیث شریف میں اگرچہ ایک واقعہ نقل کیا گیا ہے، اس میں کوئی ایسا لفظ نہیں جس سے معلوم ہو کہ زوال سے پہلے رمی جائز نہیں، یا زوال کے بعد رمی کرنا واجب ہے، لیکن دوسری کتب حدیث میں روایات ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ زوال سے قبل آخری تین ایام کی رمی جائز نہیں۔

بخاری شریف میں ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے کسی نے سوال کیا: کہ میں جمرات کی رمی کب کروں؟ آپ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ جب تیرہ امام رمی کرے، اس وقت تو بھی کر لے، اس نے پھر سوال کا اعادہ کیا، تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”کنانتحین فاذا زالت الشمس رمینا“ کہ ہم وقت کا انتظار کرتے تھے، جب سورج ڈھل جاتا تو ہم رمی کر لیتے۔ (بخاری شریف: ۲۳۵/۱)

نتحین کا لفظ دلالت کرتا ہے کہ زوال سے پہلے رمی جائز نہیں، ورنہ زوال کے وقت کے انتظار کی ضرورت نہ ہوتی۔

مؤطا امام مالک میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہے: ”لا ترمی الجمار فی الايام الثلاثة حتی تزول الشمس“ (مؤطا امام مالک: ۴۳۵) یعنی (یوم النحر کے بعد) تین دنوں میں زوالِ شمس سے پہلے رمی نہ کر۔

امام صاحب کی دلیل: بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد نقل کیا ہے: ”اذا انتفح النهار من یوم النفر فقد حل الرمی والصدر“ (نصب الراية: ۸۵/۳) کہ جب یوم النفر کی صبح ہو جائے تو رمی اور طواف صدر جائز ہے۔ (اشرف التوشیح: ۲/۳۳۵)

رمی کے وقت تکبیر

{ ۲۵۰۴ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى الْجُمُرَةِ الْكُبْرَى، فَجَعَلَ الْبَيْتَ عَنْ يَسَارِهِ وَمِنَى عَنْ يَمِينِهِ وَرَفَى بِسَبْعِ حَصِيَّاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ قَالَ هَكَذَا رَفَى الذِّبْنِ أَنْزَلْتُ عَلَيْهِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۵، باب من رمى الجمرة العقبية، حدیث نمبر: ۱۷۱۶،

مسلم شریف: ۱/۴۱۹، باب الرمی جمرة العقبية بطن الوادی الخ، حدیث نمبر: ۱۳۰۵۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ جمرہ عقبہ پہنچے، تو انہوں نے خانہ کعبہ کو بائیں اور منی کو دائیں طرف کر کے ساتھ کنکریاں پھینکیں اور ہر کنکری پر تکبیر کہی، پھر انہوں نے کہا: کہ اس ذات نے اسی طرح سے کنکری پھینکیں ہیں، جس ذات پر سورہ بقرہ نازل ہوئی ہے۔

رمی کس جانب سے کی جائے؟

تشریح: اس پر سب کا اتفاق ہے کہ تمام جمرات کی رمی جس جانب سے کی جائے جائز ہے، اور اس پر بھی اتفاق ہے کہ جمرہ اولیٰ اور جمرہ وسطیٰ کی رمی کے وقت استقبالِ قبلہ متحب ہے، البتہ جمرہ عقبہ کی رمی کے سلسلہ میں بعض شافعیہ کا یہ قول ہے کہ جمرہ عقبہ کی جانب استقبال اور کعبہ کی جانب استدبار کیا جائے گا۔

اور بعض شافعیہ کے نزدیک حجرہ عقبہ کی رمی کے وقت استقبال قبلہ کر کے اس طرح کھڑا ہو جائے کہ حجرہ عقبہ دائیں جانب ہو۔

اور ان کا استدلال ترمذی شریف کی روایت سے ہے: عن عبد الرحمن بن یزید قال: لما اتی عبد اللہ جمرۃ العقبة استبطن الوادی واستقبل القبلة وجعل یرمی الجمرۃ علی حاجبہ الایمن۔ [جب حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ حجرہ عقبہ پر پہنچے، وادی کے درمیان ہو کر اور قبلہ رو ہو کر حجرہ کی رمی دائیں آنکھ کے بالمقابل فرمائی۔]

لیکن جمہور کے نزدیک حجرہ عقبہ کی رمی کا منتخب طریقہ یہ ہے کہ حجرہ عقبہ کا استقبال کرتے ہوئے اس طرح کھڑا ہو کہ بیت اللہ شریف بائیں جانب ہو اور منی دائیں جانب ہو، جمہور کا استدلال صحیحین کی اسی حدیث مذکور سے ہے۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو صحیح قرار دیا ہے، اور ترمذی کی روایت کے متعلق فرمایا: ”وہذا شاذ فی اسنادہ المسعودی وقد اختلط“ (فتح الباری: ۵۸۲/۳)

سوال مع جواب

یکبر مع کل حصاة: یہاں سوال ہوتا ہے کہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ ہر رمی کے ساتھ تکبیر کہتے تھے، اور بخاری شریف میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ انہوں نے سات کنکریاں ماریں اور ہر کنکری کے بعد تکبیر کہتے تھے، روایت کے الفاظ یہ ہیں: یکبر اثر کل حصاة۔ [ہر کنکری کے بعد ”اللہ اکبر“ کہتے تھے۔] ساری رمی کے بعد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کہ ”ہکذا رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ [میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔] (بخاری شریف: ۲۳۶/۳) دونوں روایتوں میں تعارض ہے۔

جواب: یہ ہے کہ تعقیب اور معیت میں منافات نہیں، اگر تکبیر رمی حصاة کے بعد بھی ہو تو اس پر مع کالفظ بولنا صحیح ہے، مع کالفظ بولنے کے لئے ضروری نہیں کہ تکبیر رمی کے ساتھ ابتداءً و انتہاءً متصل ہو، جیسا کہ قرآن پاک میں ملکہ بلقیس کا قول نقل کیا گیا ہے: ”اسلمت مع سلیمان“ میں سلیمان کے ساتھ ایمان لائی، اس نے مع سلیمان کالفظ بولا، حالانکہ اس کا ایمان لانا سلیمان علیہ السلام

کے ایمان لانے کے ساتھ متصل نہیں تھا۔

ہکذا رمی الذی انزلت علیہ البقرة: الذی انزلت علیہ البقرة [اس ذات گرامی نے اسی طرح رمی فرمائی جس پر سورۃ بقرہ نازل ہوئی۔] سے مراد حضور اقدس ﷺ ہیں، آنحضرت ﷺ کا اسم گرامی ذکر کرنے کے بجائے آنحضرت ﷺ کا ذکر موصول صلہ کے ساتھ کیا، آنحضرت ﷺ کے مذکورہ طریقے سے رمی کی اہمیت بیان کرنے کے لئے رمی کا یہ طریقہ اتنا احسن اور اہم ہے کہ اس طریقے سے اس ذات نے رمی فرمائی ہے جس پر سورت بقرہ نازل ہوئی۔ سورۃ بقرہ کا ذکر یا تو اس وجہ سے ہے کہ اس میں حج کے بہت سے احکام ہیں، یا اس وجہ سے ہے کہ سورۃ بقرہ تمام سورتوں سے بڑی سورت ہے۔ (مرقاۃ: ۳۵۶/۵، اشرف التوضیح: ۳۳۷/۲، نفحات للشفیع: ۳۸۸/۳)

ثم قال هکذا رمی الذی انزلت علیہ سورة البقرة: یوں تو پورا قرآن شریف رسول اللہ ﷺ نازل ہوا ہے، لیکن اس موقع پر سورۃ بقرہ کی تخصیص اس لئے ہے کہ اس میں حج کے مسائل زیادہ مذکور ہیں۔

سات کا حکم

{ ۲۵۰۵ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْإِسْتِجْمَارُ تَوًّا، وَرَمَى الْجَمَارِ تَوًّا، وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ تَوًّا، وَالطَّوَافُ تَوًّا، وَإِذَا اسْتَجْمَرَ أَحَدُكُمْ فَلْيَسْتَجْمِرْ بِتَوٍّ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۲۰، باب بیان ان حصی الجمار سبع سبع، حدیث نمبر: ۱۳۰۰۔

حل لغات: تَوًّا: طاق۔ جمع اتوائ، فلیستجمر: استجمر (استفعال) دھونی دینا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: استنجاء طاق ہے، کنکری پھینکنا طاق ہے، صفامروہ کے درمیان سعی طاق ہے، طواف طاق ہے، اور تم میں سے کوئی دھونی دے وہ بھی طاق ہے۔

تشریح: الاستجمار کے لغت میں تین معنی ہیں: (۱) الاستنجاء بالاجار، اجار سے استنجاء کرنا۔

(۲) دھونی دینا۔ (۳) رمی جمار کرنا۔

حدیث شریف میں پہلے استعمار سے مراد بالاتفاق استنجاء بالاحجار ہے، اور ”اذا استجمر احدکم“ میں استعمار کے بعد شارحین حدیث نے استنجاء بالاحجار کے معنی مراد لئے ہیں اور بعض نے تجمز (دھونی) کے معنی مراد لئے ہیں، دوسرا معنی مراد لینا بہتر ہے، کیونکہ اس صورت میں حدیث شریف میں تکرار نہیں رہتا۔

تَوَ: تا کا فتحہ اور واؤ مشدّد، اس کا معنی ہے طاق عدد جیسے تین، پانچ، سات۔
مطلب یہ ہے کہ طاق عدد پسندیدہ چیز ہے، اس لئے استنجاء بالاحجار، رمی، سعی بین الصفا والمروة، طواف اور تجمز میں طاق عدد کی رعایت کی جائے۔ استنجاء بالاحجار میں طاق ہونا تین کے عدد کے ساتھ سنت ہے، اور باقی تمام کاموں میں طاق ہونا سات کے عدد کے ساتھ ہے، رمی میں سات کسکریاں مارنا اور سعی بین الصفا والمروة میں سات چکر لگانا واجب ہے، اور طواف کے سات چکر جمہور کے نزدیک فرض ہیں اور حنفیہ کے نزدیک چار چکر فرض اور باقی تین واجب ہیں۔ (مرقاۃ: ۳۴/۵، اشرف التوشیح: ۳۳۸/۲)

الفصل الثانی

سواری سے رمی کرنا

{ ۲۵۰۶ } وَعَنْ قُدَامَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمَّارٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْحَى الْجَمْرَةَ يَوْمَ النَّحْرِ عَلَى نَاقَةٍ صَهْبَاءَ لَيْسَ ضَرْبٌ وَلَا طَرْدٌ وَلَيْسَ قِيلَ إِلَيْكَ إِلَيْكَ. (رواه الشافعي والترمذي والنسائي وابن ماجة والدارمي)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۱۸۰، باب ماجاء فی کراہیۃ طرد الناس الخ، حدیث نمبر: ۹۰۳،

نسائی شریف: ۲/ ۴۰، باب الركوب الى الجمار الخ، حدیث نمبر: ۳۰۶۳، ابن ماجہ شریف: ۲۱۸، باب

رمی الجمار را کتب، دارمی: ۲/ ۲۷، باب فی رمی الجمار یرمیہا را کتب، حدیث نمبر: ۱۹۰۱۔

حل لغات: صہباء: سرخی مائل سفیدی، صہب (س) صہباً، الشعر: بالوں کا سرخ یا سفید

ہونا۔

ترجمہ: حضرت قدامہ بن عبد اللہ بن عمار رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے قربانی کے دن حضرت رسول اکرم ﷺ کو صہباء اونٹنی پر سوار ہو کر رمی کرتے دیکھا ہے، نہ وہاں مارنا تھا نہ ہانکنا اور نہ ہٹو بچو کی آوازیں تھیں۔

تشریح: صہباء: اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کی رنگت کی سفیدی سرخی آمیز ہو، بایں طور کہ اس کے بالوں کی نوکیں اوپر سے سرخ ہوں اور نیچے کی طرف سفید ہوں۔

حدیث شریف کے آخری جز کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح امراء و سلاطین اور سربراہ مملکت کی سواری کے آگے آگے نقیب و چوہدار راستہ کا انتظام و اہتمام کرتے ہوئے چلتے ہیں، سرور کائنات اور آقائے نامدار ﷺ کی سواری کے آگے اس طرح کا کوئی انتظام و اہتمام نہیں ہوتا تھا۔ باقی سواری پر

سے رمی کرنا کیسا ہے؟ اس کی تفصیل اوپر گزر چکی۔

رمی اور سعی ذکر اللہ کے ذرائع

{ ۲۵۰۷ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّمَا جُعِلَ رَمَى الْجِمَارِ وَالسَّعْيُ بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ لِإِقَامَةِ ذِكْرِ اللَّهِ. (رواه الترمذی والدارمی) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۸۰، باب کیف ترمی الجمار حدیث: ۹۰۲، دارمی: ۲/۷۱، باب

الذکر فی الطواف الخ، حدیث نمبر: ۱۸۵۳۔

حل لغات: ذکر: ذکر (ن) ذکر، یاد کرنا۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ رمی جمار اور سعی بین الصفا والمروہ اللہ کی یاد کو قائم کرنے کے لئے ہیں۔
تشریح: رمی اور سعی بھی درحقیقت ذکر اللہ ہی ہیں۔

یہ دونوں ذکر اللہ اس طور پر ہیں کہ ان دونوں امور کو انجام دیتے وقت اللہ کا ذکر اور دعائیں کی جانے کے ساتھ ساتھ ان مقامات میں پیش آمدہ واقعات کی یاد تازہ ہو جاتی ہیں اور مناظر قدرت آنکھوں کے سامنے ہوتے ہیں۔ (مرقاۃ: ۳/۲۳۰)

منیٰ میں ٹھہرنے کی جگہ متعین کرنا

{ ۲۵۰۸ } وَعَنْهَا قَالَتْ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَا نَبْنِي لَكَ بِنَاءً يُظِلُّكَ يَمْنَى قَالَ لَا مَنَى مَنَاحٌ مَنْ سَبَقَ. (رواه الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۷۷، باب ماجاء ان منی من سباق، حدیث نمبر: ۸۸۱، ابن ماجہ

شریف: ۲۱۶، باب النزول بمنی، حدیث: ۳۰۰۶، دارمی: ۲/۱۰۰، باب کراہیۃ البنیان بمنی، حدیث: ۱۹۳۷۔

حل لغات: بناء: عمارت، جمع: ابنیۃ، ظل: سایہ، جمع: ظلال، مناخ: اونٹ بٹھانے کی جگہ۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم نے کہا: یا رسول اللہ! آپ کے لئے منیٰ میں کوئی عمارت نہ بنو ادیں؟ جو آپ کے لئے سایہ کا کام دے، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: نہیں! منیٰ اس شخص کے اونٹ بٹھانے کی جگہ ہے جو پہلے پہنچے۔

تشریح: قال لا منیٰ مناخ من سبق: لا پر وقت کر کے پڑھا جائے، لا کے بعد تبینو فعل محذوف ہے۔ مناخ الاناخۃ سے مشتق ہے، اناخہ کا معنی ہے اونٹ بٹھلانا اور مناخ کا لغوی معنی ہے اونٹ بٹھانے کی جگہ اور یہاں مطلق ٹھہرنے کی جگہ مراد ہے۔

مطلب یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: کہ یا رسول اللہ! آپ کے لئے منیٰ میں عمارت بنادیں، جس سے آپ کو سایہ حاصل ہو، کیونکہ خیمہ وغیرہ سے ایسا سایہ نہیں ہوتا، جس سے گرمی سے بچا جائے، عمارت کے سائے سے گرمی سے حفاظت ہو سکتی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے اس سے منع فرمادیا، اور وجہ یہ بیان کی کہ منیٰ میں عمارت بنانے سے جگہ مخصوص ہو جاتی ہے جبکہ منیٰ عام جگہ ہے، جس جگہ جو آدمی ٹھہر جائے گا وہ جگہ اس کا حق ہے۔

عمارت بنانے سے منع فرمانے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اگر عمارت بنانے کی اجازت دے دی گئی تو اور لوگ بھی عمارت بنائیں گے، جس سے منیٰ کی جگہ لوگوں کے لئے تنگ ہو جائے گی۔ یہی حکم شوارع اور اسواق اور ان جگہوں کا ہے جس سے عوام الناس کا حق متعلق ہے، ایسی جگہ کسی خاص آدمی کے لئے عمارت وغیرہ بنا کر اپنے لئے خاص کرنے کا حق نہیں ہے۔
(مرقاۃ: ۵/۳۴، اشرف التوضیح: ۲/۳۳۸)

حنفیہ تو حدود حرم کو وقف کہتے ہیں، لہذا اس میں یہ تخصیص کا تصرف وقف ہونے کی وجہ سے بھی درست نہیں ہے۔ (مرقاۃ: ایضاً)

﴿الفصل الثالث﴾

حجرات کے پاس وقف

{ ۲۵۰۹ } وَعَنْ نَافِعٍ قَالَ إِنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ يَقِفُ عِنْدَ الْجَمْرَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَقُوفًا طَوِيلًا يُكَبِّرُ اللَّهَ وَيُسَبِّحُهُ وَيُحْمِدُهُ وَيَدْعُو اللَّهَ وَلَا يَقِفُ عِنْدَ جَمْرَةِ الْعَقَبَةِ - (رواه مالک)

حوالہ: موطا امام مالک: ۵۸، باب رمی الجمار۔

حل لغات: يقف: وَقَفَ (ض) وقوفاً: ٹھہرنا۔

ترجمہ: حضرت نافع رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما پہلے دو حجروں کے پاس دیر تک ٹھہرتے تھے، اللہ تعالیٰ کی بڑائی، اس کی تسبیح، اور تحمید بیان کرتے ہوئے دعا فرماتے تھے، اور حجرہ عقبہ کے پاس نہیں ٹھہرتے تھے۔

تشریح: كان يقف عند الجمرتين الاولين الخ: مراد یہ ہے کہ حجرہ اولیٰ اور حجرہ وسطیٰ میں رمی کے بعد کچھ دیر تک ٹھہر کر ذکر اور دعا وغیرہ کرے، جس کی مقدار سورۃ بقرہ پڑھنے کے برابر ہے۔ ”قیل قدر قراءة سورة البقرة كما رواه البيهقي من فعل ابن عمر“ (مرقاۃ: ۵/۳۴۸)

ولا يقف عند جمرۃ العقبة: حجرہ عقبہ کے پاس اس لئے نہیں کھڑے ہوتے تھے کہ یہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں ہے۔ (مشکوٰۃ: ۲۳۴)

ہر وہ حجرہ جس کے بعد رمی نہیں وہاں وقوف نہ کرے۔

ويدعوا لله الخ: امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ دعاء بغیر رفع یدین کے ہے، ائمہ ثلاثہ کے نزدیک رفع یدین کے ساتھ۔

مسائل منیٰ

منیٰ کی وجہ تسمیہ

”منیٰ“ کو منیٰ کہنے کی بہت سی وجوہات منقول ہیں، لیکن ان میں سب سے مشہور بات یہ ہے کہ یہاں چونکہ ہدی کے جانور ذبح کئے جاتے تھے اور ان کا خون بہایا جاتا تھا، اس لئے اس مقام کا نام ”منیٰ“ پڑ گیا۔ (اس لئے کہ عربی زبان میں ”امنی“ اور ”منیٰ“ کا لفظ کسی چیز کے بہانے کے معنی میں آتا ہے۔) ”و سمیت بذالک لما یمنی فیہا من الدماء ای یراق ویصب من ”امنی النطفة و مناھا“ اراقھا، هذا هو المشہور الذی قالہ الجماہیر من اهل اللغة و غیرہم“ (البحر العمیق: ۱۴۱۸، اوجز المسالك بیروت: ۱۹۴/۷) ”سمیت بذالک لما یمنی بہا من الدماء یعنی یراق“ (الموسوعة الفقیہة: ۶۷/۳۹)

ہدایت: لیکن آج کل جانوروں کو ذبح کرنے کی جگہیں ”المعیصم“ میں منتقل کر دی گئی ہیں، جو منیٰ کے شمالی جانب واقع ہے، اب منیٰ کی حدود میں کوئی منحر (سلاٹر ہاؤس) نہیں رہا۔

منیٰ کے شرعی حدود

منیٰ مکہ معظمہ کی شرقی جانب پہاڑوں کے درمیان ایک لمبی وادی ہے، جس کی لمبائی میں ”حجرۃ عقبہ“ سے ”وادی محسر“ تک ہے، اور ”وادی محسر“ بالاتفاق منیٰ سے خارج ہے، جب کہ ”حجرۃ عقبہ“ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ احناف وغیرہ کے نزدیک ”حجرۃ عقبہ“ منیٰ کی حد سے خارج ہے، اور چوڑائی میں دو طرفہ پہاڑوں کا اندرونی حصہ ”منیٰ“ میں ہے۔ اور دوسری جانب کا حصہ ”منیٰ“ سے خارج ہے۔ [آج کل منیٰ کی شرعی حدود کی نشانی کے طور پر حکومت نے بڑے بڑے نیلے بورڈ لگا رکھے ہیں، ان سے بہ آسانی منیٰ کی حدود کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔] ”و حدھا ما بین وادی محسر و حجرۃ عقبہ“

وہی شعب طولہ نحو میلین و عرضہ یسیر و الجبال محیطہ بہ ما قبل منها علیہ فہو من منی،
وما ادبر منها فلیس من منی و یری الحنفیۃ والشافعیۃ والحنابلۃ ان وادی محسر و جمرۃ
العقبۃ لیسا من منی الخ“ (الموسوعة الفقهية: ۵۷/۳۹، غنیۃ الناسک: ۱۶۹، مناسک ملا علی
قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۲۲۳، البحر العمیق: ۱۴۱۳/۳)

منی کا کل رقبہ

نئی تحقیق کے مطابق منی کا میدان حصہ تقریباً ۴۰ لاکھ مربع میٹر پر مشتمل ہے، جب کہ پہاڑی رقبہ کا
اندازہ ۲۰ لاکھ مربع میٹر سے لگایا گیا ہے، اس اعتبار سے پورے منی کا مجموعی رقبہ تقریباً ۶۰ لاکھ مربع میٹر
بیٹھتا ہے۔ (البحر العمیق: ۳/۱۴۱۷)
جس کے قابل استعمال حصوں پر فائر پروف مستقل خیمے، سڑکیں اور ضروری عمارات تعمیر کر دی
گئی ہیں، اور جمرات کی ۵ منزلہ عظیم الشان عمارت نے بھی ایک بڑے رقبہ کا احاطہ کر رکھا ہے۔

وادی محسر

منی کے ختم اور مزدلفہ کی ابتداء کے درمیان ایک وادی حائل ہے، جو نہ تو حدود منی میں شامل
ہے اور نہ ہی حدود مزدلفہ، اس میں ٹھہرنا درست نہیں ہے، بلکہ وہاں سے تیز گزرنے کا حکم ہے۔ مشہور ہے کہ
یہی وہ جگہ ہے جہاں ابرہہ کے لشکر کو ہلاک کیا گیا تھا۔ ”وفی منسک الطرابلسی: ولیس وادی
محسر من مزدلفۃ ولا من منی انما هو جبل بینہما“ (البحر العمیق: ۱۴۱۵/۳، شامی
ذکریا: ۴۷۰/۳، انوار مناسک: ۱۳۴)

ہدایت: آج کل ”وادی محسر“ میں حکومت کی طرف سے حاجیوں کے ٹھہرنے کے لئے مستقل خیمے تو
نصب نہیں ہیں، لیکن حج کے موقع پر وہاں پولیس، فوج اور سرکاری کارندوں کے قیام کے لئے
عارضی خیمے نصب کر دیئے جاتے ہیں، اور انہی کی دیکھا دیکھی بہت سے حجاج بھی فولڈر خیمے لگا کر
وہاں قیام کرتے ہیں، پس حجاج کو وہاں قیام نہیں کرنا چاہئے، اس کا خاص خیال رکھا جائے۔

مشاعر مقدسہ میں سفر و اقامت کے احکام

مشاعر مقدسہ (منی، مزدلفہ وغیرہ) میں سفر و اقامت اور نمازوں میں قصر و اتمام کا مسئلہ اس وقت بہت اہمیت اختیار کر چکا ہے، اور اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء کے زمانہ میں بلکہ آج سے کچھ عرصہ پہلے تک مکہ معظمہ کی آبادی محدود تھی، اور منی و مزدلفہ اور عرفات کے درمیان بڑے بڑے پہاڑ اور وادیاں حائل تھیں، اور ان مقامات کے ایک آبادی میں شمار کئے جانے کا کوئی تصور نہ تھا، لیکن گذشتہ سالوں میں دیکھتے ہی دیکھتے مکہ معظمہ ہر چہار جانب تیزی سے وسیع ہوتا گیا اور شہری آبادی منی و مزدلفہ بلکہ عرفات کے قریب تک پہنچ گئی۔ اب یہ بات تو اپنی جگہ طے شدہ ہے کہ تمام مشاعر کی شرعی حدود بالکل متعین اور ناقابل ترمیم ہیں، اور جو عبادات ان میں سے جس جگہ ادا کرنے کا حکم ہے اس کے حدود میں ادا کئے بغیر اس عبادت کا ثواب نہیں مل سکتا، مثلاً منی میں رات گزارنے کا جو ثواب ہے وہ حدود مکہ میں رات گزارنے سے حاصل نہیں ہو سکتا، اسی طرح وقوف مزدلفہ کا حکم وقوف منی سے پورا نہیں ہو سکتا وغیرہ۔ لہذا مناسک کی ادائیگی کے اعتبار سے مشاعر مقدسہ کی حدود میں ترمیم و تبدیلی کسی کے اختیار میں نہیں ہے، یہ اچھی طرح ذہن نشین رکھنا چاہئے۔

البتہ بحث یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک نمازوں میں قصر و اتمام کا تعلق مناسک حج سے نہیں ہے، بلکہ اس کا مدار ان عام اصولوں پر ہے جن کو دنیا کی ہر آبادی کے لئے قصر و اتمام کی بنیاد بنایا گیا ہے، لہذا جس طرح دنیا کے دیگر شہروں اور آبادیوں پر وہ اصول جاری ہوتے ہیں، اسی طرح مکہ معظمہ اور اس سے ملحق جگہوں پر بھی جاری ہوں گے۔ مثلاً ایک شہر اور اس سے متصل فناء شہر یا حکومتی اور عرفی اعتبار سے جن جگہوں پر ایک آبادی کا اطلاق ہوتا ہو وہ سب ایک شہر کے حکم میں سمجھے جاتے ہیں، اور وہاں پر پندرہ دن یا اس سے زائد قیام کی نیت سے ٹھہرنے والا اس وقت تک مقیم ہی کہلائے گا جب تک کہ اس شہر اور اس سے ملحق جگہ سے سفر شرعی کے ارادہ سے باہر نہ چلا جائے۔

اس اصول کی روشنی میں جب ہم جائزہ لیتے ہیں تو یہ بات کھل کر سامنے آتی ہے کہ اگرچہ ماضی قریب تک مکہ معظمہ، منی، مزدلفہ بالکل الگ الگ مقامات تھے، لیکن اب منی تین جانب سے آبادی کے بیچ میں آ گیا ہے، جنوبی جانب ”محلہ عزیزہ“، شمال میں ”شرائع معصیم اور عدل“ اور مغرب کی طرف ”شیشہ

محله آباد ہے، نیز منی کے پہاڑوں کے درمیان بڑی بڑی وسیع سرنگیں نکال کر منی کا رابطہ مکہ معظمہ سے بہت قوی کر دیا گیا ہے، اور یہ راستے سال بھر محلوں کے درمیان گذرگاہ کے طور پر استعمال ہوتے رہتے ہیں اور جنوبی پہاڑوں کے بہت بڑے رقبہ پر شاہی محل بھی تعمیر شدہ ہے، اور شمالی پہاڑوں کے دامن میں حمرات کے قریب حجاج و معتمرین کے لئے بڑی وسیع عمارتیں بھی تعمیر کر دی گئی ہیں اور مزید تعمیرات کا منصوبہ ہے، اور ایک بڑا اسپتال اور رابطہ عالم اسلامی کا دفتر بھی یہاں واقع ہے، جس میں سال بھر سرگرمیاں جاری رہتی ہیں۔ اسی طرح ”عزیزہ جنوبیہ“ سے ”مزدلفہ“ کی حد بھی مل گئی ہے، اور وقفہ وقفہ سے آبادی کا تسلسل ”جامعہ ام القری“ کے نئے احاطہ تک پہنچ گیا ہے، جو عرفات کے بالکل قریب واقع ہے، اس لئے ہندو پاک کے معتبر علماء و مفتیان نے عینی مشاہدہ کے بعد یہ احتیاطی رائے قائم کی ہے کہ اقامت و مسافرت کے مسئلہ میں اب منی اور مزدلفہ کا حکم مکہ معظمہ کے مانند ہے، یعنی جو شخص حج سے قبل مکہ معظمہ آئے اور اس کا ارادہ بشمول ایام حج پندرہ روز قیام کا ہو تو وہ مقیم شمار ہوگا۔ اور اس سے تین ضمنی مسئلے متعلق ہوں گے:

- (۱)..... اگر مقیم شخص ہے تو اسے ان جگہوں پر نماز پوری پڑھنی ہوگی۔
- (۲)..... منی میں جمعہ ادا کیا جائے گا۔ (البتہ عرفات اس سے مستثنیٰ ہے)
- (۳)..... مقیم ذی استطاعت حاجی پر (حج کی قربانی کے علاوہ) مالی قربانی حسب دستور واجب ہوگی۔ (اب وہ چاہے حرم میں قربانی کرے یا اپنے وطن میں قربانی کرائے)

”المستفاد: وقال اکثر اهل العلم منهم عطاء والزهری والثوری والکوفیون و ابو حنیفہ

واصحابہ لا یقصر الصلوٰۃ اهل مکة بمنی و عرفات لا یتفاء مسافة القصر“ (اوجز: المزالک: ۲۰۵/۷)

منی کے مکہ معظمہ کے حکم میں ہونے کے متعلق درج ذیل اشارات یاد رکھنے کے قابل ہیں:

”امیر ناف“ وزیر داخلہ سعودی عرب کی رائے

- (۱)..... سعودی عرب کے وزیر داخلہ اور اعلیٰ اختیاراتی حج کمیٹی کے چیئرمین امیر ناف ابن عبد العزیز نے صراحت کی ہے کہ تمام مشاعر مقدسہ اب مکہ شہر کے بچوں بیچ آ گئے ہیں، ان کے الفاظ یہ

ہیں: ”نشاہدان مکہ شرفہا اللہ تعالیٰ تعدی توسعہا فی جہۃ الجنوب عرفۃ، و من جہۃ الشمال الغربی و صلت الی الشرائع فأصبحت المشاعر فی وسط مدینۃ مکہ“ (اخبار الجزیرۃ: ۷/ ذی الحجۃ ۱۴۲۹ھ، دسمبر: ۲۰۰۸ء، بحوالہ حج میں قصروا تمام کی تحقیق: ۱۳۹، مؤلفہ: مفتی محمد رضوان صاحب راول پنڈی پاکستان)

اب غور فرمائیے کہ جب سعودی وزیر داخلہ خود مشاعر مقدسہ کو شہر مکہ کے وسط میں ہونے کا اعلان کر رہے ہیں، تو اس کے بعد کسی کے نہ ماننے کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے؟

شیخ عثیمینؒ کا فتویٰ

(۲)..... سعودی عرب کے ایک بڑے معتبر عالم شیخ محمد صالح بن محمد العثیمینؒ (متوفی: ۱۴۲۱ھ) فرماتے ہیں: ”وفی یومنا هذا اذا تأمل المتأمل یجدان منی حی من احياء مکہ، و حیث یقوی القول بانہم لا یقصر و ن فی منی الخ“

(الشرح الممتع علی زاد المستقنع: ۷/ ۷، بحوالہ: حج میں قصروا تمام کی تحقیق: ۱۳۵)

ترجمہ: اور ہمارے آج کے اس دور میں اگر کوئی گہرائی سے جائزہ لے گا تو وہ اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ ”منی“ مکہ کے محلوں میں سے ایک محلہ ہے، اور اسی سے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ حجاج منی میں قصر نہیں کریں گے۔

شیخ سبیل کا مکتوب

(۳)..... سابق امام حرم شیخ محمد ابن عبد اللہ السبیلؒ جو اپنے زمانہ میں حرمین شریفین کی اعلیٰ اختیاراتی نگران کمیٹی کے رئیس رہے ہیں، انہوں نے مشہور عالم دین حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامت برکاتہم شیخ الحدیث والعلوم کراچی پاکستان کے ایک سوال کے جواب میں واضح طور پر تحریر کیا تھا کہ: ”مکہ شہر کی آبادی منی کے علاوہ حدود عرفات تک پہنچ گئی ہے، اور حکومت بھی ان جگہوں کو ایک آبادی شمار کرتی ہے“ شیخ کے الفاظ یہ ہیں: ”الذی یظہر لنا أن منی أصبحت الیوم“

جزء امن مدینہ مکہ بعد ان اکتفہا بنیان مکہ و تجاوزھا الی حدود عرفہ و بناء علی هذا فانھا قد اصبحت الیوم من احياء مدینة مکة، فلا یعد الذاهب الیها من مکة مسافرا الخ“ اور آگے لکھتے ہیں: ”ان حکومت المملكة العربیة السعودیة تعد منی من مکة علی اعتبار انها حی من احياءها“ (بحوالہ: رسالہ حج میں قصر و اتمام کی تحقیق: ۱۳۳) (شیخ موصوف کی پوری تحریر ملاحظہ کریں: انوار مناسک: ۶۸۱: مؤلفہ مولانا مفتی شبیر احمد صاحب قاسمی)

ایک عالم محقق کی تحقیق

(۴)..... عرب کے ایک محقق عالم ڈاکٹر عبداللہ بن زید عبدالرحمن جو جدہ کے ”ملک عبدالعزیز یونیورسٹی“ کے معاون استاذ ہیں، اور جنہوں نے علامہ ابن الضیاء المسکی الحنفی المتوفی ۸۵۴ھ کی جماع ترین کتاب ”البحر العمیق فی مناسک المعتمر والحجاج الی بیت اللہ العتیق“ کی ۵ جلدوں میں تعلیق و تحقیق اور اشاعت کا عظیم کارنامہ انجام دیا ہے، وہ اس موضوع پر اپنی رائے اس طرح ظاہر کرتے ہیں: ”فان منی الان اصبحت من ضمن مکة المکرمة، لتوسع البناء والعمران، وامتدادها الیها، ومن ثم اختلف الحکم باختلاف العلة، اذا الحکم یدور مع العلة حیث مآدار سلبا وایجابا، وحصل الخلاف فی المسئلة بین العلماء باعتبار ما کان المنی علیها، اما الان فقد تغیر الوضع فاصبحت منی من مکة المکرمة و لیس ذلک فی زمن موسم الحج بل علی مدار السنة لاستدامته اقامة الناس بها“ (حاشیہ البحر العمیق: ۱۴۹۳/۳)

ترجمہ: منی اب مکہ معظمہ کے اندر آچکا ہے، کیونکہ آبادی کی وسعت منی تک پہنچ گئی ہے، اس بناء پر علت کے بدلنے سے حکم بھی بدلے گا، کیونکہ حکم علت کے ساتھ دائر رہتا ہے، جہاں بھی دائر ہو، مثبت یا منفی طور پر، اور پہلے زمانہ میں منی کی جو صورت حال تھی اسی اعتبار سے (منی میں) اقامت جمعہ کے سلسلہ میں (فقہاء میں) اختلاف ہوا تھا، لیکن اب صورت حال بدل چکی ہے، اور منی مکہ معظمہ میں شامل ہو چکا ہے، اور یہ صرف موسم حج ہی کے لئے نہیں ہے؛ بلکہ سال بھر کے

لئے یہی حکم ہے، کیونکہ برابر وہاں لوگوں کی آمدورفت جاری رہتی ہے۔

مفتی مدینہ حضرت مولانا مفتی عاشق الہی مہاجر مدنیؒ کا فتویٰ

(۵)..... مدینہ منورہ کے متحر عالم مفسر قرآن حضرت مولانا مفتی عاشق الہی بلند شہری مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ (المتوفی: ۱۴۲۲ھ) نے ایک سوال کے جواب میں تحریر فرمایا: ”اگر حکومت سعودی منیٰ کو مکہ معظمہ کا محلہ تسلیم کر لے تو صرف قصر و اتمام کے مسئلہ میں فرق آ سکتا ہے، جو امور منیٰ سے متعلق ہیں وہ بہر حال منیٰ ہی سے متعلق رہیں گے، یعنی منیٰ اگرچہ مکہ معظمہ کا محلہ بن جائے پھر بھی وہاں یوم الترویہ گزارنا، پانچ نمازیں منیٰ میں پڑھنا، نویں کو منیٰ سے روانہ ہونا سنت رہے گا۔“

نیز فرمایا: ”اگر منیٰ کو مکہ معظمہ کا حصہ مان لیا جائے تو مکہ معظمہ میں پندرہ دن رہنے سے مقسم ہو جائے گا اور شک کو مٹانے کے لئے دو رکعت کی جگہ چار رکعت پڑھ لے تب بھی نماز ہو جائے گی۔“ (یادگار صالحین: ۸۳۲، مؤلفہ: مفتی عبدالرحمن کوثر مدنی مدظلہ) (کتاب المسائل: ج ۳)

یوم الترویہ (۸ ذی الحجہ) میں منیٰ کی مصروفیات

آج کے دن حجاج کے لئے تین باتیں مسنون ہیں:

- (۱)..... مکہ معظمہ سے منیٰ جانا۔
- (۲)..... منیٰ میں پانچ نمازیں: ظہر، عصر، مغرب، عشاء اور نویں ذی الحجہ کی فجر ادا کرنا۔
- (۳)..... رات کا اکثر حصہ منیٰ میں گزارنا۔ ”فکل من الخروج يوم التروية الى منى واداء الصلوة الخمس بها، والمبيت بها اكثر الليلة سنة“ (غنية الناسك: ۱۴۶، ومثله في الدر المختار مع الشامی زکریا: ۵۱۷/۳، تاتارخانیة زکریا: ۵۰۵/۳، مناسک ملا علی قاریؒ: ۵۸۷)

مکہ معظمہ سے زوال کے بعد روانگی

اگر ۸ تاریخ کو مکہ معظمہ سے زوال کے بعد روانہ ہوا، لیکن ظہر منیٰ میں جا کر پڑھی تو اس میں کوئی

خرج نہیں ہے۔ ”ولو خرج من مكة بعد الزوال فلا بأس به اذا صلى الظهر بمنى“ (غنية الناسك: ۱۴۶، او جز المسالك: ۱۹۹/۷)

۸/ ذی الحجہ کو قیام منیٰ کی حکمت

۸/ ذی الحجہ کو منیٰ میں قیام کی حکمت یہ ہے کہ حاجی صاحبان عرفات جانے کے لئے مستعد اور تیار ہو جائیں۔ (البحر العمیق: ۱۴۱۲/۳، فتح القدیر: ۴۶۶/۲)

اور ایک مقصد یہ بھی ہے کہ یکسوئی کے ساتھ جمع ہو کر مسائل و مناسک حج کا مذاکرہ و تکرار کر لیں۔ (اس لئے حجاج کو مشورہ دیا جاتا ہے کہ وہ منیٰ جا کر پوری دل جمعی سے حج کی تیاریوں میں مشغول رہیں اور فضول مٹرگشتی اور اعزاء و متعلقین کی ملاقاتوں کی فکر کر کے اوقات کو ضائع نہ کریں۔)

منیٰ میں قیام کی مستحب جگہ

منیٰ میں مسجد خیف (جو منیٰ میں جنوبی جانب جمرات کے قریب واقع ہے، اس کا مسجد حرام سے فاصلہ ۹ کلومیٹر ہے) کے قریب قیام کرنا مستحب ہے۔ (لیکن آج کل منیٰ کا قیام اپنے اختیار میں نہیں رہا؛ بلکہ معلم کے خیمے جہاں نصب ہوتے ہیں وہیں قیام کرنا پڑتا ہے۔) ”ویستحب ان ینزل بالقرب من الممسجد الخیف“ (غنية الناسك: ۱۴۶، البحر الرائق کوئٹہ: ۳۳۵/۲، فتح القدیر: ۴۶۷/۲، البحر العمیق: ۱۴۱۲/۳، مجمع الانهر: ۴۰۶/۱، بنایة: ۲۱۲/۴، طحطاوی اشرفیہ: ۷۳۵)

مسجد خیف میں نماز باجماعت

بعض معتبر ذرائع سے معلوم ہوا ہے کہ آج کل مسجد خیف میں حکومت سعودیہ کی طرف سے مقررہ امام مقیم ہونے کے باوجود ۴ رکعت والی نمازیں قصر پڑھاتے ہیں، اس لئے کہ ان کے مسلک میں قصر کا حکم حج کے تابع ہے۔ جب کہ احناف کے نزدیک حج کی وجہ سے قصر کا حکم نہیں ہوتا؛ بلکہ سفر کی وجہ سے ہوتا ہے، لہذا حنفی حجاج کو مسجد خیف میں چار رکعت والی فرض نمازیں امام کی اقتداء میں نہیں پڑھنی

چاہئیں؛ البتہ مغرب اور فجر کی نمازیں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ”فالحق ما علیہ الجمہوران القصر بمنی و عرفات کان للسفر لا لکونہ من مناسک الحج“ (اعلاء السنن کراچی: ۱۰/۴۱۱) **تنبیہ:** تاہم نوافل وغیرہ کسی غیر مکروہ وقت میں وہاں جا کر پڑھ لینا مناسب ہے، اس لئے کہ اس مسجد میں حضرات انبیاء علیہم السلام اور اولیاء اللہ کا نماز پڑھنا ثابت ہے۔ بعض آثار میں ہے کہ یہاں ۷۰ انبیاء علیہم السلام نے نماز پڑھی ہے۔ (رسول اللہ کا طریقہ حج: ۳۰۹، مؤلفہ مولانا مفتی محمد ارشاد القاسمی)

منیٰ میں جمعہ قائم کرنا

آج کل چونکہ رائج رائے کے مطابق منیٰ مکہ معظمہ سے متصل فناء کی شکل اختیار کر چکا ہے، لہذا وہاں جمعہ کا قیام اسی طرح ضروری ہے جیسے مکہ معظمہ میں، اس لئے ایام منیٰ میں اگر جمعہ پڑھا رہا ہو تو وہاں جمعہ پڑھنا بلاشبہ درست ہے۔ ”ویجوز اقامة الجمعة بمنی ولم یجز بعرفات، لوجهین: احدهما لان منی من فناء مکة فانهما من الحرم۔ والوجه الثاني: ان منی تتحصر فی ایام الموسم لاجتماع شرائط المصر فیها“ (البحر العمیق: ۱۴۹۲/۳) **بریں بنا حجاج کو اپنے اپنے خیموں میں جمع ہو کر جمعہ قائم کرنا ہوگا۔**

مزدلفہ کی حدود میں قیام

آج کل سعودی حکومت نے حجاج کے فائر پروف خیمے منیٰ کی حدود سے آگے بڑھا کر مزدلفہ کی حدود میں تقریباً ایک تہائی حصہ تک نصب کر دیے ہیں، اور حجاج کو چار و ناچار ایام منیٰ میں ان خیموں میں قیام کرنا پڑتا ہے۔ تو سوال یہ ہے کہ مزدلفہ کے حدود میں واقع خیموں میں قیام کرنے سے قیام منیٰ کی سنت ادا ہوگی یا نہیں؟ تو اس بارے میں اگرچہ بعض عرب علماء نے مسجد کی جماعت کی صفوں پر قیاس کرتے ہوئے سنت قیام منیٰ کی ادائیگی کا قول کیا ہے، لیکن رائج یہی ہے کہ حدود مزدلفہ کے قیام سے قیام منیٰ کی سنت ادا نہ ہوگی، البتہ جو حجاج مجبوراً حدود مزدلفہ میں ٹھہریں گے، امید ہے کہ وہ ترک قیام منیٰ کے گنہگار نہ ہوں گے۔ ”ولو بات فی غیرہا متعمداً لایلزمہ شیء عندنا“ (ہدایہ: ۱/۲۷۵، انوار مناسک: ۵۰۱)

منیٰ کی حدود میں جگہ نہ ملنے کی وجہ سے حدودِ مکہ میں قیام کرنا

اگر کسی شخص کو حکومتی نظام کی مجبوری کی وجہ سے حدودِ منیٰ میں قیام کی جگہ نہ ملے، تو اس کے لئے منیٰ کے علاوہ کہیں بھی قیام کرنا جائز ہے، خواہ وہ حدودِ مکہ میں اپنی قیام گاہ ہی میں کیوں نہ ہو۔ (انوار مناسک: ۴۹۹) تاہم بعض حضرات نے ایسی صورت میں منیٰ سے ملحق خیموں ہی میں قیام کو ترجیح دی ہے۔ (رسول اللہ ﷺ کا طریقہ حج)

آٹھویں تاریخ کو منیٰ کا قیام ترک کر دینا

اگر کوئی شخص ۸/ ذی الحجہ کو بلا کسی عذر کے منیٰ میں قیام نہ کرے، تو ایسا کرنا ترکِ سنت کی وجہ سے گواہ مکروہ ہے، لیکن اس کی وجہ سے کوئی دم وغیرہ لازم نہ ہوگا۔ ”ولو بات بمكة تملك الليلة او بعرفة اجزاؤه...، ولكن اساء لتركه سننا كثيرة“

(غنیۃ الناسک: ۱۴۶، ہندیہ: ۲۲/۱، تاتارخانیہ: ۵۰۵/۳، فتح القدیر: ۴۶۷/۲، تبیین الحقائق ذکر یا: ۸۴/۲)

”ولو بات فی غیرہا متعمدا لا یلزمہ شیء عندنا“

(ہدایہ: ۲۷۵/۱، او جز المسالک: ۶۴۵/۳، انوار مناسک: ۴۹۸) (کتاب المسائل: ج ۳)

باب الهدى

هدى کا بیان

رقم الحدیث: ۲۵۱۰ تا ۲۵۲۷

باب الهدى

٣١٦

الرفيق الفصيح..... ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الہدی

ہدی کا بیان

ہدی اس جانور کو کہتے ہیں جسے رضاء باری تعالیٰ کے لئے حرم پاک میں ذبح کیا جائے، ہدی کبھی واجب ہوتی ہے اور کبھی سنت۔ واجب ہدایا یہ ہیں: (۱) دم تمتع۔ (۲) دم قران۔ (۳) دم جنایت۔ (۴) دم نذر۔ (۵) دم احصار۔ ان کے علاوہ باقی مسنون ہیں۔

ہدی اور اضحیہ میں فرق

اللہ تعالیٰ کی رضاء کے لئے جو جانور ذبح کئے جائیں ان کی دو قسمیں ہیں:

(۱)..... ہدی۔ (۲)..... اضحیہ۔

ہدی کے بارے میں معلوم ہو چکا ہے کہ وہ جانور جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے مکان مخصوص (حرم) میں ذبح کیا جائے اور اضحیہ اس جانور کو کہتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے زمان مخصوص (۱۰/۱۱/۱۲ ذوالحجہ) میں ذبح کیا جائے، ہدی مکان کے ساتھ مخصوص ہے، زمان کے ساتھ مخصوص نہیں، ہر زمانے میں ہدی حرم میں ذبح کی جاسکتی ہے، اور اضحیہ زمانہ کے ساتھ مخصوص ہے، مکان کے ساتھ مخصوص نہیں۔ دس گیارہ اور بارہ ذوالحجہ کو ہر جگہ اضحیہ کا جانور ذبح کیا جاسکتا ہے۔ ہدی اور اضحیہ میں عموم خصوص من وجہ کی نسبت ہے۔ ایام قربانی میں قربانی کی نیت سے حرم میں جانور ذبح کیا جائے تو وہ ہدی بھی ہے اور اضحیہ بھی، اور اگر ایام نحر میں غیر حرم میں ذبح کرے تو اضحیہ ہے ہدی نہیں اور غیر ایام نحر میں حدود حرم میں تقرب کی نیت سے جانور ذبح کیا جائے تو ہدی ہے اضحیہ نہیں ہے۔ (اشرف التوہج: ۳۳۹/۲)

﴿الفصل الاول﴾

اشعار و تقلید

{ ۲۵۱۰ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الظُّهْرَ بِذِي الْحَلِيفَةِ، ثُمَّ دَعَا بِنَاقَتِهِ فَأَشْعَرَهَا فِي صَفْحَةٍ سَنَامِهَا الْأَيْمَنِ وَسَلَّتَ الدَّمَ عَنْهَا وَقَلَّدَهَا نَعْلَيْنِ، ثُمَّ رَكِبَ رَاحِلَتَهُ فَلَبَّا اسْتَوَتْ بِهِ عَلَى الْبَيْدَاءِ أَهْلٌ بِالْحَجِّ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۴۰۷، باب اشعار البدن الخ، حدیث نمبر: ۱۲۴۳۔

حل لغات: اشعرھا: اشعر (افعال) اپنے لئے خاص علامت مقرر کرنا۔ صفحہ: جانب۔ جمع: صفحات، سنام: کوہان، جمع: أسنمة، قلدها: قلَّد (تفعیل) بارڈالنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ذوالحلیفہ میں ظہر کی نماز پڑھی، پھر اپنی اونٹنی منگوا کر اس کے کوہان کے دائیں پہلو کو زخمی کیا، اس کا خون پونچھا اور دو جوتیوں کا بارڈالا، پھر اپنی سواری پر سوار ہوئے، جب آپ کی اونٹنی مقام بیداء میں آنحضرت ﷺ کو لے کر کھڑی ہوئی تو آنحضرت ﷺ نے حج کے لئے تلبیہ پڑھا۔

ہدی کی قسمیں

تشریح: ”ہدی“ ہاء کے فتح اور دال کے سکون کے ساتھ ہے، اور یہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو رضائے الہی کی خاطر حرم میں ذبح کیا جائے، خواہ بکری ہو یا گائے ہو یا اونٹ ہو، پھر ہدی کی دو قسمیں ہیں:

(۱)..... واجب۔ (۲)..... سنت۔

ہدی واجب یہ ہیں: ہدی قرآن، ہدی تمتع، ہدی جنایات، ہدی نذر اور ہدی حصار ان کے علاوہ باقی ہدایا مسنون ہیں۔

اشعار کے لغوی اور اصطلاحی معنی

”اشعار“ لغت میں کہتے ہیں اعلام کو اور اصطلاح شرع میں اشعار کہتے ہیں اونٹ کے کوہان کی داہنی جانب نیزے سے ایک زخم لگا دینا تاکہ اس سے خون نکلے اور یہ ہدی ہونے کی علامت ہو کر دوسرے سے ممتاز ہو جائے۔ (معارف السنن: ۶/۲۵۱)

اشعار کی حکمت

زمانہ جاہلیت میں اشعار کا دستور تھا، لیکن اس کی وجہ یہ تھی کہ لوگ عام طور پر لوٹ کھسوٹ کے عادی تھے، مگر بایں ہمہ وہ بیت اللہ کی تعظیم کیا کرتے تھے، اس لئے ہدایا کو اشعار کے ذریعہ سے عام جانوروں سے ممتاز کر دیا جاتا تھا، تاکہ ان کے ساتھ کوئی تعرض نہ کرے اور وہ محفوظ رہیں، اسلام نے بھی اس طریقہ کو باقی رکھا، لیکن اسلام کا نقطہ نظر اہل جاہلیت سے مختلف تھا، اشعار یا تقلید اسلام نے اس لئے مشروع قرار دی کہ اس کے ذریعہ سے یہ معلوم ہو جائے کہ یہ جانور تقرب الی اللہ کے لئے نامزد کیا جا چکا ہے، اس لئے اگر وہ بھاگ جائے تو کوئی اس پر سواری نہ کرے، اس کا دودھ نہ نکالے، اس کے ساتھ لفظ جیسا معاملہ نہ کرے، بلکہ اس کو حرم میں پہنچا دے اور اگر وہ ہلاک ہونے لگے تو پھر اس کے گوشت میں اسی طرح تصرف کیا جائے جو ہدایا میں مشروع ہے۔

ہدایا میں اشعار اور تقلید کا حکم

غنم میں بالاتفاق اشعار مسنون نہیں ہے، البتہ تقلید غنم میں اختلاف ہے، چنانچہ شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک تقلید غنم مسنون ہے، جب کہ حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں تقلید غنم مسنون نہیں ہے۔ اشعار اہل اور بقر جمہور کے نزدیک مسنون ہے، البتہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر

بقر کے لئے کوہان ہو تو اشعار مسنون ہے ورنہ نہیں۔ (المغنی: ۲۹۳/۳)
 لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے یہ منقول ہے کہ انہوں نے اشعار کو مکروہ کہا ہے، اس وجہ سے
 بعض لوگوں نے بڑی شدت کے ساتھ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر نیکر کی کہ انہوں نے ایسی چیز کو مکروہ کہا جو
 رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہے۔

امام صاحب پر طعن کا جواب

لیکن امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر یہ نیکر کسی طرح بھی درست نہیں ہے۔ چنانچہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ اس
 باب کی احادیث ذکر کر کے فرماتے ہیں: ”وبهذا نأخذ التقليد افضل من الا شعار والا شعار
 حسن“ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے اشعار کو حسن فرمایا ہے، اور اس میں امام صاحب کا کوئی اختلاف نقل نہیں
 فرمایا، جس سے معلوم ہوا کہ امام صاحب کے نزدیک اشعار حسن ہے، اگر امام صاحب کے نزدیک مطلقاً
 اشعار مکروہ تھا تو امام محمد رحمۃ اللہ علیہ امام صاحب کا اختلاف نقل کرتے۔ کیونکہ اختلافی مسائل میں اختلاف نقل
 کرنا ان کی عادت ہے۔ (اعلاء السنن: ۲۳۸/۱۰)

نیز امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ جو اعلم الناس بمذہب ابی حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ ہیں، فرماتے ہیں: کہ امام
 صاحب نے نہ نفس اشعار کو مکروہ کہا ہے، اور نہ اس کے سنت ہونے کا انکار کیا ہے، بلکہ انہوں نے یہ انکار
 اپنے اہل زمانہ کے مقابلہ میں کیا ہے، جو مبالغہ فی الاشعار کرتے تھے، اور بجائے اشعار کے اس کو مثلاً بنا
 دیتے تھے، زخم لگانے میں حد سے تجاوز کر کے کھال کے ساتھ گوشت بھی کاٹ ڈالتے تھے، جس سے جانور
 کے ہلاک ہونے کا اندیشہ ہو جاتا تھا، اس لئے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے سد الباب کے لئے اشعار سے منع
 فرمایا، ورنہ نفس اشعار کے وہ مخالف نہیں تھے۔ (عمدة القاری: ۳۵/۱۰)

اور یہ کہا جائے گا کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے اشعار کے مقابلہ میں تقلید کو ترجیح دی ہے اور
 اسے افضل قرار دیا ہے، لیکن اگر یہ بھی ہو کہ وہ نفس اشعار کے مخالف ہیں تب بھی کوئی ایسی اہم بات نہیں ہے،
 حجة الوداع کے موقع پر حضرت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ سواونٹ تھے، کچھ تو خود آنحضرت ﷺ
 اپنے ساتھ لائے تھے، اور باقی حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ یمن سے لے کر آئے تھے، اتنی بڑی تعداد

میں صرف ایک ناقد کا اشعار مذکور ہے، اور پھر اتنے بڑے مجمع میں جو ایک لاکھ کے قریب پہنچتا ہے، چند آدمی اس اشعار کو روایت کرتے ہیں، ادھر اشعار میں حیوان کے لئے اذیت کا ہونا اور اشعار کے مقصود کا تقلید سے حاصل ہو جانا بھی پیش نظر ہے، تو ایسی حالت میں اگر مجتہد اشعار کی روایت کو قبول نہیں کرتا، جب کہ وہ دیکھ رہا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ایک کا اشعار کیا اور باقی کو بغیر اشعار چھوڑ دیا، خصوصاً جب کہ یہ ترک ”آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ ہے، تو پھر نیکر کی کیا وجہ رہ جاتی ہے اور اس قسم کے اجتہادات ہر مجتہد کے یہاں ملتے ہیں، لہذا اس وجہ سے امام صاحب پر طعن کسی طرح درست نہیں ہے۔

نیز صاحب ہدایہ نے فرمایا: کہ امام صاحب نے مطلق اشعار کو مکروہ نہیں فرمایا، بلکہ اشعار کو تقلید پر ترجیح دینے اور اشعار کو تقلید سے اہم سمجھنے کو مکروہ فرمایا ہے، اور یہ صحیح ہے کیونکہ دلائل کے اعتبار سے تقلید اشعار سے افضل ہے، کیونکہ قرآن پاک میں تقلید کا ذکر ہے، اشعار کا ذکر نہیں۔ چنانچہ ارشاد بانی ہے: ”لا تحلو شعائر اللہ ولا الشهر الحرام ولا الہدی ولا القلائد“ [اے ایمان والو! نہ اللہ کی نشانیوں کی بے حرمتی کرو، نہ حرمت والے مہینے کی، نہ ان جانوروں کی جو قربانی کے لئے حرم میں لے جائے جائیں، نہ ان پٹوں کی جو ان کے گلے میں پڑے ہوں۔] اور ارشاد بانی ہے: ”جعل اللہ الکعبۃ البیت الحرام قیاما للناس والشہر الحرام والہدی والقلائد“ [اللہ پاک نے کعبہ کو جو بڑی حرمت والا گھر ہے لوگوں کے لئے قیام امن کا ذریعہ بنا دیا ہے، نیز حرمت والے مہینے، نذرانے کے جانوروں کو اور ان کے گلے میں پڑے ہوئے پٹوں کو بھی۔] (امن کا ذریعہ بنایا ہے۔)

اور احادیث پاک سے بھی آنحضرت ﷺ سے اشعار کا حکم ثابت نہیں، صرف آنحضرت ﷺ کا عمل ثابت ہے اور عمل میں کئی احتمال ہو سکتے ہیں، ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اشعار اس لئے فرمایا ہوتا کہ ہدی مشرکین کے تعرض سے محفوظ رہے، کیونکہ مشرکین اس ہدی سے تعرض نہیں کرتے تھے جس کا اشعار کیا گیا ہو اور مشرکین سے بچنے کی حجت الوداع کے موقع پر بھی ضرورت تھی، کیونکہ حجت الوداع کے موقع پر اگرچہ مکہ مکرمہ مشرکین سے خالی ہو گیا تھا، لیکن جزیرہ عرب ابھی مشرکین اور کفار سے پاک نہیں ہوا تھا۔ (اعلاء السنن: ۱۰/۲۳۸)

تسلیمی جواب

اگر تسلیم کر لیں کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے مطلق اشعار کو مکروہ فرمایا ہے تو پھر جواب یہ ہے کہ اشعار کرنا مسئلہ کرنا ہے، اور مسئلہ کرنا ممنوع ہے اور اشعار کے سنت اور مسئلہ ہونے میں تعارض ہو گیا تو ترجیح محرم کو ہوگی اس لئے مسئلہ ہونے کی بنا پر اسے مکروہ کہا جائے گا۔

(اعلاء السنن: ۲۳۹/۱۰، انجات التتبیح: ۳۵۱/۵، اشرف التوضیح: ۳۴۰/۲)

اور یہ تو اس وقت ہے جب کہ یہ تسلیم کر لیا جائے کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ تک اشعار کی روایت پہنچی ہے، اور اگر فرض کر لیا جائے کہ امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ تک اشعار کی روایت نہیں پہنچی ہے تو پھر یہ نیکر کیونکر درست ہو سکتی ہے۔

اشعار کے بارے میں مزید اختلاف

اشعار کے بارے میں دو مسئلے اور قابل ذکر ہیں:

(۱)..... ایک یہ کہ اشعار اہل کے ساتھ خاص ہے یا غیر اہل کا بھی ہوگا؟

(۲)..... دوسرا یہ کہ محل اشعار نام کی جانب ایمن ہے یا جانب ایسر؟

امام شافعی و احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: اشعار اہل اور بقدر دونوں میں ہوگا مطلقاً، اور امام مالک کے اہل میں دو قول ہیں، راجح یہ ہے کہ اہل میں تو مطلقاً ہے، اور بقدر میں ان کی تین روایتیں ہیں، مطلقاً اثبات، مطلقاً نفی، جو بقدر ذات نام ہو اس کا ہوگا، اور جو نہ ہو اس کا نہیں۔ (ہامش الکوکب)

اور مسئلہ ثانیہ میں بھی اختلاف ہے، وہ یہ کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جانب ایمن میں اولیٰ ہے، اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جانب ایسر اولیٰ ہے، اور یہی حنفیہ کے یہاں ہے، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دونوں روایتیں ہیں۔ (ہامش الکوکب: ۲۹۰)

ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں الایمن مذکور ہے، اسی طرح مسلم شریف میں ہے لیکن ابن عمر رضی اللہ عنہما کا عمل جیسا کہ موطا امام مالک میں ہے جانب ایسر میں تھا، اور بیہقی کی روایت میں یہ ہے کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما

اشعار جانب الیسر میں کرتے تھے، اور اگر کسی وجہ سے اس میں دشواری ہو تو پھر ایمن میں کرتے تھے۔ (فتح الباری)
 ثم سلت عنها الدم: سلت کے معنی پونچھنے اور صاف کرنے کے ہیں، مگر یہاں اس سے مراد ملنا ہے، تاکہ سارا کوہان رنگین ہو جائے، ورنہ پونچھنے اور صاف کرنے سے تو مقصد ہی حاصل نہ ہوگا۔ (کوکب)
 واستوت به على البیداء اهل بالحج: سواری پر سوار ہونے کے بعد جب آنحضرت ﷺ
 بیداء پہاڑی پر پہنچے تو حج کا احرام باندھا، احرام کا تحقق تلبیہ سے ہوتا ہے، اس میں روایات
 حدیثیہ بھی مختلف ہیں، اور ائمہ فقہ بھی کہ احرام کس وقت باندھنا چاہئے۔ اس کی تفصیل ماقبل میں گذر
 چکی۔ (الدر المنضود: ۱۷۶/۳)

حرم میں ہدی بھیجنا

{ ۲۵۱۱ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ أَهْدَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّةً إِلَى الْبَيْتِ غَنَمًا فَقَلَدَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۰، باب تقلید الغنم، حدیث شریف: ۱۶۷۰، مسلم شریف: ۱/۴۲۵، باب

استحباب بعث الہدی الی الحرم، حدیث نمبر: ۱۳۲۱۔

حل لغات: غنماً: بکری، جمع ہے شاة کی۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ایک مرتبہ حرم بکری کی ہدی بھیجی تو آنحضرت ﷺ نے صرف ہار ڈالا۔

تقلید غنم میں اختلاف ائمہ

تشریح: اس حدیث شریف میں تقلید غنم کا مسئلہ ہے، تقلید اشعار ہی کی لائن کی چیز ہے، دونوں کی غرض ایک ہی ہے، (ہدی ہونے کی علامت لگانا) تقلید نعلین کی بھی ہوتی ہے، اور صوف کی بھی، اون کا ہار بنا کر اس کے گلے میں ڈال دینا۔

تقلید غنم کا مسئلہ فقہاء کے مابین اختلافی ہے، حضرت امام شافعی و امام احمد رحمۃ اللہ علیہما اس کے قائل

ہیں، امام اعظم اور امام مالک رحمہ اللہ کا قائل نہیں ہیں، حالانکہ صحیحین بلکہ صحاح ستہ میں تقلید غنم کی روایت موجود ہے، علامہ سندھی نے بھی حاشیہ نسائی میں اشکال کیا ہے کہ جب تقلید غنم صریح و صحیح حدیث شریف سے ثابت ہے تو اس کے انکار کی کوئی وجہ نہیں۔ میں کہتا ہوں بعض محدثین کو جس میں ابن عبد البر جلیل القدر محدث بھی ہیں، اس کے بارے میں انشراح نہیں ہے، بلکہ وہ تو یوں کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ سے اہداء غنم ہی ثابت نہیں۔ (چہ جائے کہ اس کی تقلید) علامہ سرخسی کہتے ہیں: اثر اسود (جس میں تقلید غنم مذکور ہے) شاذ ہے، اسود اس کے ساتھ متفرد ہیں۔ حافظ نے فتح الباری میں اس سلسلے میں جو اعتراضات کئے ہیں، علامہ عینی نے ان کے جوابات دئے ہیں، بذل المجہود میں سب مذکور ہیں۔ (الدر المنضود: ۱۷۷/۳)

دوسرے کی طرف سے ہدی کرنا

{ ۲۵۱۲ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ ذَبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا بَقْرَةً يَوْمَ النَّحْرِ۔

(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۲۴، باب جواز الاشتراك في الهدى الخ، حدیث نمبر: ۱۳۱۹۔

حل لغات: بقرۃ: گائے، جمع: بقرات۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قربانی کے دن حضرت رسول اکرم ﷺ

نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے ذبح کی۔

تشریح: ذبح رسول اللہ الخ: مراد یہ ہے کہ آدمی دوسری کی طرف سے بھی قربانی کرے۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ حضور اقدس ﷺ نے بقرہ کا ذبح فرمایا اور اس کے بعد

والی حدیث سے معلوم ہوا کہ نحر فرمایا۔ علماء نے بیان فرمایا ہے کہ جائز دونوں ہیں، اولیٰ ذبح بقرہ ہے۔

آنحضرت ﷺ کا بیویوں کی طرف سے قربانی کرنا

{ ۲۵۱۳ } وَعَنْهُ قَالَ نَحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ

نِسَائِهِ بَقْرَةً فِي حَجَّتِهِ - (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۲۴، باب جواز الاشتراك في الهدى الخ، حدیث نمبر: ۱۳۱۹۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ ہی سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حج کے موقع پر اپنی بیویوں کی طرف سے ایک گائے ذبح فرمائی۔

تشریح: نحر النبی صلی اللہ علیہ و سلم الخ: اس حدیث شریف میں ہے: ”عن نسائه“ اور اس سے پہلی والی حدیث شریف میں ہے: ”عن عائشة“ ممکن ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ایک پوری گائے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے قربانی کی ہو اور دوسری گائے تمام ازواج کی جانب سے: ”ويحتمل انه ذبح عن عائشة وحدها بقرة وجعل البقرة عن الكل“ (مرقاۃ: ۳۴۹/۵)

ازواج تسعة کی طرف سے بقرہ واحدہ کی قربانی کیسے ہوگئی؟

حجۃ الوداع میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ جملہ ازواج مطہرات تھیں، اور سب متمتعات تھیں، سب پر ہدی متعہ واجب تھی، لیکن ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو مکہ مکرمہ پہنچنے سے ذرا قبل مقام سرف میں حیض آنا شروع ہو گیا، جس کی وجہ سے وہ عمرہ نہیں کر سکی تھیں، بہر حال دم ان کا بھی دینا تھا فتح عمرہ کی وجہ سے، لہذا ایک بقرہ تو سب کی طرف سے کافی نہیں ہو سکتی؟ صحیح بخاری شریف کی حدیث میں صرف لفظ البقرہ وارد ہے (بغیر تاء کے) اور واحدہ کی قید بھی نہیں ہے اور ابوداؤد شریف میں بقرہ واحدہ کی تصریح ہے، اسی طرح نسائی میں بھی۔ اس لئے اشکال ہو گا کہ بقرہ واحدہ ازواج تسعة کی طرف سے کیسے کافی ہو سکتی ہے؟ یہ تو صرف ابن حزم کا مذہب ہے کہ جس طرح بدنہ دس کی طرف سے کافی ہے (عند البعض) بقرہ بھی کافی ہے، چنانچہ انہوں نے اپنے مسلک کی تائید اس حدیث شریف سے کی ہے۔ حافظ ابن حجر اور علامہ رحمۃ اللہ علیہ عینی کے کلام میں تو میں نے اس اشکال وجواب کو تلاش کیا، لیکن ملا نہیں، دراصل بخاری شریف میں اس سلسلے کی زیادہ روایات ہیں بھی نہیں، ویسے حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کا میلان وحدۃ بقرہ کی طرف ہے، حالانکہ اس میں اشکال ہے، لیکن

اس کے باوجود حافظ رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی طرف التفات نہیں کیا، ہاں علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر خوب لکھا ہے (کمانی الاوجز) ہمارے شیخ نے بھی اس پر اپنی تصانیف (اوجز، جزء الحج، لامع) میں خوب دلچسپی سے کلام فرمایا ہے، لیکن نسائی اور مسلم کی روایات سے یہ اشکال دور ہو جاتا ہے، اس لئے کہ مسلم کی ایک روایت میں من حدیث جابر یہ ہے ”ذبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن عائشة بقرۃ“ [حضرت رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی طرف سے ایک گائے ذبح فرمائی۔] جیسا کہ اوپر گذری۔ اس سے اشکال حل ہو گیا وہ اس طرح کہ اب کم از کم دو بقرہ ہو گئیں، سات کی طرف سے تو ایک ہو گئی اور دوسری جو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے لئے تھی اس میں اصل تو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا ہوں گی باقی ایک اور کو بھی شامل کر لیا ہوگا، حضرت شیخ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے یہ ہے کہ غالباً سودہ رضی اللہ عنہا کو شریک کر لیا ہو، حضرت سودہ رضی اللہ عنہا کو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ ایک خصوصیت تھی کیونکہ انہوں نے ان کو اپنی باری دیدی تھی (جیسا کہ روایات میں مشہور ہے) اور نسائی شریف کی تو ایک روایت میں اس طرح ہے: ”عن عائشة قالت ذبح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنایوم حَجَّ جَنَابَقَرَّةً بَقَرَةً“ [ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے ہماری طرف سے جس دن ہم نے حج کیا ایک ایک گائے ذبح فرمائی۔] جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جملہ ازواج کی طرف سے مستقل ایک ایک بقرہ کی تھی، اگرچہ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس روایت کو شاذ لکھا ہے، مگر علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے اس پر رد کیا ہے، اور علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ یہ فرماتے ہیں کہ صحیح بخاری شریف کی روایت میں تو بقرۃ (تائے وحدت کے ساتھ) ہے ہی نہیں اور نہ واحدہ کی اس میں تصریح ہے اور جن روایات میں واحدہ کی تصریح ہے، اس سے مراد یہ نہیں کہ جملہ ازواج کی طرف سے ایک ہی بقرہ کی بلکہ تعدد کی طرف اشارہ ہے کہ ایک گائے چند کی طرف سے کی۔ (الدر المنضود: ۱۷۶/۳)

ہدی بھیجنے والے کیلئے حکم

{ ۲۵۱۴ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ فَتَلْتُ قَلَادٍ

بُذِنَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْدَى، ثُمَّ قَلَّدَهَا وَأَشْعَرَهَا وَأَهْدَاهَا،

فَمَا حَرَّمَ عَلَيْهِ شَيْءٌ كَانَ أَحْلَ لَهُ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۰، باب من اشعر وقلد بذی الحلیف الخ، حدیث نمبر: ۱۶۶۵،

مسلم شریف: ۱/۲۲۵، باب استحباب بعث الہدی، حدیث نمبر: ۱۳۲۱۔

حل لغات: بدن: جمع ہے بدنہ کی، وہ گائے یا اونٹ جس کی قربانی حج کے موسم میں مکہ میں کی جائے۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کے اونٹوں کے لئے اپنے ہاتھ سے پٹے بنائے، پھر آنحضرت ﷺ نے گلے میں ڈالا، زخمی کیا اور آنحضرت ﷺ نے روانہ کیا، اس کی وجہ سے آنحضرت ﷺ پر کوئی چیز حرام نہیں ہوئی، جو آنحضرت ﷺ کے لئے حلال تھی۔

تشریح: یعنی جو شخص خود حج کو نہ جا رہا ہو بلکہ دوسرے جانے والوں کے ساتھ اپنی طرف سے ہدی بھیجتا کہ وہ اس کی طرف سے حرم میں ذبح کر دی جائے، ایسا کرنے میں کچھ مضائقہ نہیں، بلکہ مستحب ہے، بہت ثواب کا کام ہے، آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے، آنحضرت ﷺ کبھی کبھی ایسا کرتے تھے۔ یہ تو صرف ایک فضیلت کی بات ہوئی۔

ہدی بھیجنے والا محرم کے حکم میں ہو گا یا نہیں؟

دوسری بات یہاں فقہی مسئلہ کی ہے وہ یہ کہ یہ بھیجنے والا اس بھیجنے کی وجہ سے محرم کے حکم میں تو نہیں ہو جائے گا؟ جمہور علماء اور ائمہ اربعہ فرماتے ہیں نہیں ہوگا، جیسا کہ حدیث الباب میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرما رہی ہیں اس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک بھیجنے والا محرم کے حکم میں ہو جائے گا اور محظورات احرام سے اس کو پہنچنا واجب ہوگا، اور جب تک وہ ہدی وہاں پہنچ کر ذبح نہ ہو جائے گی یہ شخص حلال نہ ہوگا، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حدیث الباب میں اسی پر رد فرما رہی ہیں: ”فما حرم علیہ شیء کان احل لہ“ [جو چیز آپ کیلئے حلال تھی اس میں سے کوئی چیز آپ کے لئے حرام نہیں ہوئی۔] (مرقاۃ: ۳/۲۳۲)

ایک اور اختلافی مسئلہ

یہ مسئلہ تو اس شخص کے متعلق ہوا جو خود حج یا عمرہ کے لئے نہ جا رہا ہو، یہاں ایک مسئلہ اور ہے وہ یہ کہ جس شخص کا نسک (حج یا عمرہ) کا ارادہ ہے اور اپنی ساتھ ہدی لے جانے کا بھی ہے، چنانچہ اس نے اپنی ہدی کی تقلید کر لی، لیکن ابھی تک اس نے نہ تو تلبیہ پڑھا، جو احرام کے لئے پڑھتے ہیں اور نہ ابھی تک اس ہدی کو لے کر چلا تو اس صورت میں اکثر علماء و منہم الأئمۃ الثلاثہ (ابو حنیفہ مالک شافعی) کے نزدیک صرف تقلید ہدی کی وجہ سے محرم نہ ہوگا، جب تک نسک کے ارادہ سے تلبیہ نہ پڑھے، یا جب تک نسک کے ارادہ کے ساتھ تقلید اور سوق ہدی نہ کرے، اور امام احمد و اسحق بن راہویہ کے نزدیک حج کو جانے والا شخص صرف تقلید ہدی سے محرم ہو جاتا ہے، یہ دونوں مسئلے علیحدہ علیحدہ سمجھنے کے ہیں۔

تنبیہ: حدیث الباب کا تعلق مسئلہ اولیٰ سے ہے، جس میں ائمہ اربعہ کا کوئی اختلاف نہیں، صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے، جس پر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا رد کر رہی ہیں، حضرت اقدس سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے بذل المجہود میں شرح حدیث کے ذیل میں تو یہی تحریر فرمایا ہے کہ سیدہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا مقصود ابن عباس رضی اللہ عنہما پر رد کرنا ہے، لیکن پھر بعد میں ہدایہ کی جو عبارت نقل فرمائی ہے اس کا تعلق مسئلہ ثانیہ سے ہے جس میں ائمہ ثلاثہ تو ایک طرف ہیں اور امام احمد و اسحق بن راہویہ ایک طرف۔ واللہ اعلم (الدر المنصور: ۱۷۸/۳)

دوسرے کے ذریعہ سے ہدی بھیجنا

{ ۲۵۱۵ } وَعَنْهَا قَالَتْ فَتَلْتُ قَلَائِدَهَا مِنْ عَهْنٍ كَانَ عِنْدِي ثُمَّ
بَعَثَ بِهَا مَعَ أَبِي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۰/۱، باب القلائد من العهن، حدیث نمبر: ۱۶۷۴، مسلم

شریف: ۲۲۵/۱، باب استحباب بعث الہدی الی الحرم، حدیث نمبر: ۱۳۲۱۔

حل لغات: فتلت: فتل (ض) فتلا الحبل رسی بٹنا۔ عهن: اون، جمع: عھون۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے اپنے پاس موجود اون کے ہدی کے لئے پٹے بنائے، پھر آنحضرت ﷺ نے ان کو میرے والد کے ساتھ بھیجا۔
تشریح: دوسرے کی جانب سے ہدی بھیجی جاسکتی ہے۔
 فتلت قلائدھا: مراد ہدی کے گلے میں ڈالی جانے والی رسی ہے۔

ثم بعث بهامع ابی: مراد یہ ہے کہ ۹ ہجری میں جب حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حضرت نبی کریم ﷺ نے حج کے لئے بھیجا تو ان کے ساتھ ہدی کے جانور بھیجے تھے۔
 (مرقاۃ: ۲۳۳/۳)

ہدی کی سواری

{ ۲۵۱۶ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَجُلًا يَسُوقُ بَدَنَةً فَقَالَ ارْكَبْهَا فَقَالَ إِنَّهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا فَقَالَ ارْكَبْهَا بَدَنَةٌ قَالَ ارْكَبْهَا وَيْلَكَ فِي الثَّانِيَةِ أَوِ الثَّالِثَةِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۲۹/۱، باب ركوب البدن الخ، حدیث نمبر: ۱۶۵۹، مسلم

شریف: ۴۲۵/۱، باب جواز ركوب البدنة، حدیث نمبر: ۱۳۲۲۔

حل لغات: يسوق: ساق (ن) سوق: ہانکنا، بدنۃ: وہ گائے یا اونٹ جس کی قربانی حج کے موسم میں مکہ میں کی جائے۔ جمع: بدن۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ ہدی ہانک رہا ہے، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ، اس شخص نے کہا: یہ ہدی ہے، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: سوار ہو جاؤ، تو اس نے کہا: یہ ہدی ہے، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس پر سوار ہو جاؤ، افسوس ہے تم پر! یہ بات آنحضرت ﷺ نے دوسری یا تیسری دفعہ میں کہی۔

تشریح: بدنہ بعض کے نزدیک اہل کے ساتھ خاص ہے، اور بعض کہتے ہیں اصل تو اس میں اہل ہی ہے، لیکن اس کا اطلاق بقرہ پر بھی ہوتا ہے نیز زیادہ تر اس کا استعمال ہدی کے جانور پر ہوتا ہے۔

رکوب علی الہدی

امام ابو حنیفہ، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کا مذہب اور امام مالک و امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کی ایک روایت یہ ہے کہ بلا ضرورت ہدی پر سوار ہونا جائز نہیں اور بضرورت (کہ بہ آسانی چل نہیں سکتا اور سواری بھی نہیں ہے) جائز ہے، بعض لوگ اس بات کے بھی قائل ہوئے ہیں کہ ہدی پر سوار ہونا واجب ہے، کیونکہ حدیث شریف میں رکوب کا حکم ہے، لیکن ان کا یہ خیال صحیح نہیں، اس لئے کہ حضور اقدس ﷺ خود ہدی پر سوار نہیں ہوئے۔

امام مالک، امام احمد اور امام اسحاق رحمۃ اللہ علیہم کی ایک روایت یہ ہے کہ بلا ضرورت سوار ہونا بھی جائز ہے، حدیث بظاہر مطلقاً جواز رکوب کے قائلین کی دلیل ہے۔
جمہوری کی دلیل: جمہوری کی دلیل اس سے اگلی حدیث شریف ہے، جس میں حضور اقدس ﷺ نے تین شرطوں سے رکوب کی اجازت مرحمت فرمائی:

(۱)..... پہلی شرط ارکبھا بالمعروف کہ معروف طریقے سے سوار ہو، یعنی ایسے طور پر سوار نہ ہو جس سے جانور کو ضرر ہو۔

(۲)..... دوسری شرط یہ لگائی کہ ”اذا اللجئت الیہا“ اس وقت سوار ہو سکتا ہے جب تو مجبور ہو۔

(۳)..... تیسری شرط یہ ہے کہ اس وقت تک سوار ہو سکتے ہو جب تک اور سواری نہ ملے، جب اور سواری مل جائے تو پھر ہدی پر سوار ہونے کی اجازت نہیں۔
 آخری دو شرطیں بلا اضطراب جواز رکوب کی نفی کرتی ہیں۔

جواب: جو حضرات مطلقاً رکوب کے جواز کے قائل ہیں ان کی دلیل حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ایک واقعہ حال ہے، اس میں دونوں احتمال ہیں، ہو سکتا ہے کہ وہ آدمی محتاج ہو، احتیاج کے باوجود سوار نہ ہوتا ہو اور ہو سکتا ہے کہ وہ محتاج نہ ہو اگر ان دو احتمالوں میں سے ایک احتمال

کو ترجیح دینے والی حدیث ہو تو اس احتمال کو ہم رائج سمجھیں گے، تو ہم نے غور کیا تو دوسری احادیث شریف میں جواز رکوب کے لئے اضطرار کی شرط ہے، ان احادیث کو دیکھتے ہوئے ہم کہیں گے کہ اس آدمی کو جو حضور اقدس ﷺ نے سوار ہونے کا حکم فرمایا وہ اس کے اضطرار کی وجہ سے تھا، وہ آدمی مجبور تھا، لیکن سمجھتا تھا کہ ہدی پر بضرورت سوار ہونا بھی جائز نہیں، اس کے اس خیال کو دور کرنے کیلئے آنحضرت ﷺ نے زور دیکر سوار ہونے کا حکم فرمایا۔ (مرقاۃ: ۲۳۳/۳، اشرف التوضیح: ۲/۳۴۲)

ہدی پر سوار ہونے کیلئے ہدایت

{۲۵۱۷} وَعَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَمِعْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سُئِلَ عَنْ رُكُوبِ الْهَدْيِ فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: اِرْكَبْهَا بِالْمَعْرُوفِ إِذَا أُجِئْتَ إِلَيْهَا حَتَّى تَجِدَ ظَهْرًا. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۲۶، باب جواز رکوب البدنة الخ، حدیث نمبر: ۱۳۲۴۔

حل لغات: الجئت: الجأ (افعال) مجبور ہونا، ظہر: پیٹھ، جمع: ظہور۔

ترجمہ: حضرت ابو الزبیر سے روایت ہے کہ میں نے سنا، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے ہدی پر سوار ہونے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے کہا: میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو کہتے ہوئے سنا: اس پر دستور کے مطابق سوار ہو، جب تم مجبور ہو، یہاں تک کہ دوسری سواری مل جائے۔

تشریح: ارکبھا بالمعروف: مراد یہ ہے کہ سوار ہونے کا جو طریقہ ہے اس کے مطابق ہی سوار ہونا چاہئے، ایسا نہ ہو کہ ہدی کو نقصان پہنچ جائے۔

إذا الجئت إليها الخ: مراد یہ ہے کہ مجبور ہو اور دوسری سواری کا انتظام نہ ہو تو ہدی پر ہی سوار ہو جائے؛ البتہ جب دوسری سواری کا نظم ہو جائے تو ہدی پر سوار ہونا مناسب نہیں۔

قریب المرگ ہدی کا حکم

{۲۵۱۸} وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ بَعَثَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِتَّةَ عَشَرَ بَدَنَةً مَعَ رَجُلٍ وَأَمَرَهُ فِيهَا
فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ أَصْنَعُ بِمَا أُبَدِّعُ عَلَى مِنْهَا؟ قَالَ: ائْتِهَا، ثُمَّ اصْبِغْ
نَعْلَيْهَا فِي دَمِهَا، ثُمَّ اجْعَلْهَا عَلَى صَفْحَتَيْهَا وَلَا تَأْكُلْ مِنْهَا أَنْتَ وَلَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ
رُفُقَتِكَ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۷۷، باب ما يفعل بالهدى اذا عطب الخ، حديث نمبر: ۱۳۲۵۔

حل لغات: اصبغ: صبغ (ن ف) صبغاً: رنگنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ایک
آدمی کو محافظ بنا کر اس کے ساتھ سولہ اونٹ مکہ مکرمہ بھیجے تو اس شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ان میں سے جو
چل نہ سکے میں اس کو کیا کروں؟ آنحضرت ﷺ ارشاد فرمایا: اس کو ذبح کر کے دونوں جوتیاں رنگ
کر اس کے کوبان کے کنارے پھیر دینا، اور اس کا گوشت تم اور قافلے والے میں کوئی نہ کھائے۔

تشریح: ر جل کا نام ناجبہ بن جندب السلمی بتلایا گیا ہے۔ (مرقاۃ: ۲۳۳/۳)

امرہ فیہا: میم کی تشدید کے ساتھ اس کو ان ہدایا میں امیر بنا دیا یعنی مکہ مکرمہ لے جانے اور مکہ
مکرمہ میں ان کو ذبح کرنے کا ذمہ دار بنا دیا۔

کیف اصنع بما ابدع علی منها الخ: ابدع مجہول کے صیغہ کے ساتھ (ترجمہ) کیا کروں
میں اس ہدی کو جو روک دی جائے، مجھ پر ان ہدایا میں سے عربی میں ”ابدعت الراحلة“ (بصیغہ
معروف) اس وقت بولا جاتا ہے جب آدمی کی سواری تھکاوٹ اور کمزوری کی وجہ سے رک جائے، اُبدِعْ
کا صلہ عام طور پر ب آتی ہے، لیکن یہاں پر اُبدِعْ کو جس کے معنی میں متضمن کر کے علی صلہ لایا گیا ہے، کیونکہ
ب کا صلہ لانا اس وقت صحیح ہے جب آدمی اس پر سوار ہو یہاں اس نے ہدی کو چلانا تھا سوار نہیں ہونا تھا، اس
لئے ب کی بجائے علی صلہ لائے۔ (مرقاۃ: ۳۵۲/۵)

ثم اصبغ نعلیہا فی دمہا ثم اجعلہا: اصبغ کی باء پر ضمہ فتح کسرہ تینوں جائز ہیں، باء پر ضمہ
پڑھنے کی صورت میں ہمزہ وصلی پر بھی ضمہ پڑھیں گے اور باء پر فتح کسرہ کی صورت میں ہمزہ وصلی پر کسرہ
پڑھیں گے۔ جیسے: اُصْبِغْ، اَصْبِغْ، اصْبِغْ۔

نعلیہا: نعلین سے مراد وہ جوتے ہیں جو بطور قلابہ کے گلے میں ڈالے گئے ہیں۔
 ثم اجعلہا: ہا ضمیر مفعول نعلین کی طرف راجع ہے، نعلین اگرچہ تثنیہ ہے، لیکن اس کو ”کل
 واحدة منها“ کی تاویل میں کر کے واحد مؤنث کی ضمیر لوٹادی گئی۔ (مرقاۃ: ۲۳۳/۳)
 مطلب اس جملہ کا یہ ہے کہ جو ہدی مکہ جانے سے عاجز آ جائے تو اسے راستہ میں ہی ذبح کر دیا
 جائے اور خود ہدی والا نہ کھائے بلکہ اس کے قلابہ کو خون سے تر کر کے کوہان کی طرف لگا دے تاکہ لوگوں کو
 معلوم ہو جائے کہ یہ ہدی کا جانور ہے، جو حرم میں پہنچنے سے پہلے ذبح ہو گیا ہے اس کو اغنیاء نہ کھائیں اور فقراء
 کھالیں۔ (اشرف التوہج: ۲/۳۴۳)

ہدی کا گوشت کھانے کا حکم

اس حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ نے سائق الہدی کو اس ہدی کا گوشت کھانے سے منع
 فرمایا ہے، جو حرم تک نہ پہنچ سکے، یہاں دو مسئلے قابل غور ہیں، ایک یہ کہ راستہ میں ذبح شدہ ہر ہدی کا گوشت
 کھانا منع ہے یا اس کی تفصیل ہے؟ دوسرے یہ کہ نہی کن کن لوگوں کو ہے اور کن کن کو اجازت ہے، اگلی سطور
 میں انہی دو مسئلوں کی وضاحت کی جاتی ہے۔
 ہدی کی دو قسمیں ہیں:

- (۱)..... وہ ہدی جو حرم تک پہنچ گئی۔
 - (۲)..... وہ ہدی جو حرم تک نہیں پہنچی بلکہ راستہ میں عاجز ہونے کی وجہ سے ذبح کرنی پڑی۔
- پہلی قسم کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ ہدی تطوع یا ہدی تمتع یا ہدی قران ہے تو صاحب ہدی کا اس سے کھانا
 مستحب ہے، اور باقی ہدایا سے صاحب ہدی کو کھانا یا غنی کو کھلانا جائز نہیں۔ (الدر المختار علی الشامی: ۲/۲) یہ
 ہدی محض کا حکم ہے کہ ہدی محض کی تین قسموں سے گوشت کھانا صحیح ہے، ان کے علاوہ ہدی جو بطور اضحیہ کے
 ذبح کی جائے اس کا گوشت بھی کھانا جائز ہے۔

اور دوسری قسم (جو حرم تک پہنچنے سے قبل ذبح ہو جائے) کا حکم حنفیہ کے نزدیک یہ ہے کہ
 اگر وہ ہدی واجب ہے، یا ہدی تطوع ہے، لیکن اس کا بدلہ دینے کا ارادہ ہے تو اس ذبح شدہ ہدی کے ساتھ

جو چاہے تصرف کر سکتا ہے، خود بھی کھا سکتا ہے، اغنیاء اور فقراء کو بھی کھلا سکتا ہے، اور اس کا گوشت فروخت بھی کر سکتا ہے، اور اگر ہدی تطوع ہے اور اس کا بدل دینے کا ارادہ نہیں ہے تو پھر خود اس کو اور دوسرے اغنیاء کو کھانا جائز نہیں، اس لئے اس کا گوشت فقراء کو تقسیم کر دے، اگر وہ ان فقراء نہ ہوں تو حدیث شریف میں مذکور طریقے سے اس پر نشان کر دے تاکہ اس نشان کو دیکھ کر فقراء کھالیں اور اغنیاء نہ کھالیں۔ (اعلاء السنن: ۱۰/۴۷۷)

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ اگر وہ ہدی تطوع ہے تو صاحب ہدی کو اس میں ہر قسم کے تصرف کی اجازت ہے اور اگر ہدی مندور ہے تو اس کا ذبح کرنا واجب ہے، اگر ذبح نہ کی تو ضمان لازم ہوگی، اور ذبح کرنے کے بعد اس کے قلاہ کو خون میں ڈبو کر وہان کی ایک طرف لگا دے، اس سے خود صاحب ہدی کو اور اس کے رفقاء کو اور دیگر اغنیاء کو کھانا جائز نہیں اور ان فقراء کو کھانا جائز ہے جو اس کے ہمراہ نہیں۔ (اعلاء السنن: ۱۰/۴۷۷)

اکل ہدی سے نبی کو حنفیہ نے ہدی تطوع پر معمول کیا ہے، اور شافعیہ نے ہدی غیر تطوع پر معمول کیا ہے، حنفیہ اور شافعیہ نے جو اس مسئلہ کی تفصیل کی ہے اس سے حدیث مذکور ساکت ہے، البتہ دوسری احادیث سے حنفیہ کے مذہب کی وضاحت ہوتی ہے، چنانچہ بیہقی نے سنن کبریٰ میں ایک مرفوع حدیث نقل کی ہے، جس کا ترجمہ یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”جو آدمی ہدی تطوع لے جائے اور وہ ہدی عاجز آجائے تو اس کو نہ کھائے، اس لئے کہ اگر اس کو کھائے گا تو اس کا بدل دینا اس پر ضروری ہوگا، لیکن اس کو نحر کر کے اس کی نعل کو خون میں ڈبو کر اس کے پہلو پر لگا دے اور اگر ہدی واجب ہے تو اس سے اگر چاہے تو کھالے ”فانہ لا بد من قضائه“ اس لئے اس کی قضاء ضروری ہے۔ (السنن الکبریٰ: ۵/۲۴۴)

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ ہدی واجب کا کھانا مالک کیلئے حائز ہے، اور ہدی تطوع کا کھانا جائز نہیں۔ اور ہدی تطوع کے کھانے کی ممانعت کی وجہ حدیث مذکور کے الفاظ سے یہ معلوم ہوتی ہے کہ ہدی تطوع کا بدل واجب نہیں۔ لہذا اگر کوئی ہدی کے ذبح ہونے پر اس کا بدل اپنے اوپر لازم کرے تو ہدی تطوع کا کھانا بھی جائز ہوگا، بیہقی کی مذکورہ حدیث سے حنفیہ کا مذہب، تمامہ واضح ہو گیا۔ (اعلاء السنن: ۱۰/۴۷۷)

ہدی کا گوشت کھانے کی ممانعت کس کیلئے ہے؟

حنفیہ کے نزدیک حرم سے پہلے ذبح شدہ ہدی کا گوشت خود مالک کو اور دیگر اغنیاء کو کھانا ناجائز ہے، مالک کے علاوہ باقی فقراء کے لئے جائز ہے، اور شافعیہ کے نزدیک یہ ممانعت چار قسم کے لوگوں کے لئے ہے:

(۱)..... مالک ہدی۔ (۲)..... سائق ہدی۔

(۳)..... رفقاء سائق ہدی۔ (۴)..... اغنیاء۔ (شافی: ۲/۲۷۲)

شافعیہ کے نزدیک سائق ہدی غیر مالک اور سائق ہدی کے رفقاء کے لئے اس ہدی کا گوشت کھانا ناجائز ہے اور حنفیہ کے نزدیک اگر یہ اغنیاء ہوں تو ان کے لئے گوشت کھانا ناجائز ہے اور اگر فقراء ہوں تو ان کے لئے اس ہدی کا گوشت جائز ہے۔

مشکوٰۃ شریف کی زیر بحث حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ نے سائق ہدی غیر مالک کو اور اس کے رفقاء کو راستہ میں ذبح ہونے والی ہدی کا گوشت کھانے سے منع فرمادیا ہے، اور اس کی وجہ بیان نہیں کی گئی، حنفیہ نے اس نہی کو ان کے غناء پر محمول کیا ہے وہ حضرات غنی تھے، اس لئے آنحضرت ﷺ نے ان کو اس قسم کی ہدی کا گوشت کھانے کی ممانعت کر دی۔ (اعلاء السنن: ۴/۱۰، معارف السنن: ۲/۲۶۸، اشرف التوضیح: ۲/۴۴۴)

اس حدیث شریف سے ۱۶ ہدی بھیجنا ثابت ہوا اور ایک روایت کے اندر اٹھارہ ہیں، امام نووی نے دونوں حدیثوں کو تعدد پر محمول کیا ہے، لیکن ایک واقعہ ہونے میں بھی اشکال نہیں، کیونکہ مفہوم مخالف ہمارے یہاں غیر معتبر ہے۔

ہدی میں حصے

{ ۲۵۱۹ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَحَرَّ نَامَعَ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَامَ الْحَدِيثِ الْبَدَنَةِ عَنْ سَبْعَةٍ وَالْبَقَرَةَ عَنْ

سَبْعَةٍ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۲۲۲، کتاب الحج، باب جواز الاشتراک فی الہدی الخ، حدیث نمبر: ۱۳۱۸۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت رسول اکرم ﷺ ساتھ حدیبیہ کے سال سات سات آدمیوں کی طرف سے اونٹ اور گائے ذبح کئے۔

تشریح: جس طرح بڑے جانور کی قربانی میں کئی آدمی کی شرکت کی گنجائش ہے، ایسے ہی ہدی میں بھی کئی آدمی شریک ہو سکتے ہیں۔

البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة: اس حدیث شریف میں بقر کو بدنہ سے الگ بیان کیا گیا ہے، جس سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ بدنہ میں بقر شامل نہیں ہے، لیکن غالب استعمال یہی ہے کہ بدنہ میں بقر بھی شامل ہے، اس حدیث شریف میں دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ بڑے جانور کی ہدی میں زیادہ سے زیادہ سات آدمی شریک ہو سکتے ہیں، جبکہ ساتوں کی نیت قرب اور ثواب کی ہو۔ یہی جمہور کا مسلک ہے: ”وفیہ دلیل لمذہبنا کا کثرا ھل العلم انہ یجوز اشتراک السبعة فی البدنة او البقرة اذا کان کلہم متقربین“ (مرقاۃ: ۵/۳۵۳)

بکری بھیڑ میں متفقہ طور پر تمام علماء کے نزدیک شرکت جائز نہیں ہے۔

نحر کا طریقہ

{ ۲۵۲۰ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ آتَى عَلَى رَجُلٍ قَدْ أَنَاخَ بَدَنَتَهُ يَنْحَرُهَا، قَالَ إِبْعَثْهَا قِيَامًا مُقَيَّدَةً سُنَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۱، باب نحر الابل المقيدة، حدیث نمبر: ۱۶۸۲۔ مسلم شریف: ۱/۲۲۲،

باب استحباب نحر الابل قیاماً معقولة۔ حدیث نمبر: ۱۳۲۰۔

حل لغات: اناخ: اناخ (افعال) البعیر: اونٹ کو بٹھانا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ایک ایسے شخص کے پاس پہنچے جو

اونٹ کو نحر کے لئے بٹھائے ہوئے تھے، انہوں نے کہا: اس کا بایاں پاؤں باندھ کر کھڑا چھوڑ دو، یہی حضرت رسول اکرم ﷺ کا طریقہ ہے۔

تشریح: ابعثھا قیاماً مقیدۃ: ابعثھا یعنی اقمھا اور قیاماً معنی قائمۃً حال مؤکدہ ہے، اور مقیدۃً یا تو حال ثانی ہے یا ما قبل کی صفت ہے، یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا گذر ایک شخص پر ہوا، جو اپنے اونٹ کا نحر بارکتہ (بٹھا کر) کر رہا تھا، اس پر انہوں نے فرمایا: کھڑا کر، اس کو اس حال میں کہ یہ مقید ہو، یعنی اس کا بایاں ہاتھ باندھا ہوا ہو، (جیسا کہ نحر کی صورت میں ہوا کرتا ہے۔ سنۃ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سنۃ منصوب بنزع الخافض ہے، ای علی سنۃ یا بتقدیر الضم، مرفوع ہے، ہی سنۃ محمد۔

نحر اور ذبح میں فرق

نحر کہتے ہیں لبہ یعنی سینہ کے قریب کی عروق کے قطع کرنے کو نیزہ وغیرہ سے، اس طور پر کہ ایک ہی بار کام تمام ہو جائے اور ذبح کہتے ہیں تھوڑی کے نیچے سے قطع عروق کو، جس میں عادتاً مکررہ کر رہا تھا چلانا پڑتا ہے، الحاصل محل نحر اسفل عنق ہے، اور محل ذبح اعلیٰ العنق۔ قال العینی: (۱۰/۴۷) ”والذبح هو قطع العروق التي في اعلى العنق تحت اللحيين والنحر يكون في اللبة كما ان الذبح يكون في الحلق“ پھر نحر کی دو صورتیں ہیں، ایک قائمۃ دوسرے بارکتہ یعنی اونٹنی کو کھڑے کھڑے نحر کرنا یا بیٹھا کر؟ افضل قائم ہی ہے۔ جائز بارکتہ بھی ہے، لیکن قائمۃ میں خطرہ ہوتا ہے اس کے بدکنے اور بھاگنے کا۔

اونٹ میں مسنون نحر ہے اور غنم و بقر میں ذبح، لہذا ذبح کی جگہ نحر اور نحر کی جگہ ذبح مکروہ ہے، اور ذبح میں اصل طریقہ مضطجعاً ہے اور قائمۃً خلاف اولیٰ ہے، یہ تمام تفصیل جو لکھی گئی ائمہ اربعہ کا مسلک ہے، حنفیہ اور باقی ائمہ ثلاثہ کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، لیکن عام طور سے شراح حدیث نے یہ لکھا ہے کہ حنفیہ کے نزدیک نحر میں اطلاق ہے، قائمۃً و بارکتہً دونوں برابر ہیں، حالانکہ ایسا نہیں، ہمارے یہاں بھی نحر میں اصل طریقہ و افضل قائمۃً ہی ہے، جیسا کہ کتب احتاف میں مصرح ہے، شراح سے نقل مذہب میں چوک ہوگئی، جس کا منشا بظاہر وہ قصہ ہے جو امام صاحب سے منقول ہے، وہ یہ کہ امام صاحب فرماتے ہیں

میں ایک مرتبہ نخر کر رہا تھا بدنہ کا قائمہ، لیکن میں اس پر قابو نہ پاسکا اور وہ اونٹ بھاگ پڑا، قریب تھا کہ بہت سے لوگ اس کی زد میں آ کر ہلاک ہو جائیں، تو اس پر میں نے عزم کر لیا کہ آئندہ ہمیشہ اونٹ کا نخر بارکتہ ہی کروں گا، ہاں حسن بصری اور عطاء کا اس میں اختلاف ہے، علامہ باجی نے حسن کا اور ابن قدامہ نے عطاء کا مسلک یہ نقل کیا ہے کہ ان دونوں کے نزدیک نخر بارکتہ اولیٰ ہے۔ (بذل، اوجز)

وفی الاوجز (۵۹۴/۳) قال الحافظ ونحر البقرة جائز عند الجمہور والہ مستحب الذبیح لقولہ تعالیٰ: «أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً» وفيہ خلاف الحسن بن صالح۔ دراصل اس میں اسہل کو دیکھا گیا ہے کہ جس حیوان کے حق میں جو صورت اسہل تھی اس کو اختیار کیا ہے، اونٹ کے حق میں اسہل نخر ہے اس لئے اس میں نخر اولیٰ ہے اور غنم و بقسر میں اسہل ذبح ہے، اسی لئے وہاں ذبح اولیٰ ہے۔ (الدر المنضود: ۱۸۳/۳)

ذبح والے جانور کا نخر اور نخر والے جانور کو ذبح کرنا کیسا ہے؟

یہاں ایک مسئلہ اور ہے، نخر کی جگہ ذبح کو اور ذبح کی جگہ نخر کو اختیار کرنا کیسا ہے؟
جواب: یہ ہے کہ ایسا کرنا داؤد ظاہری رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حرام ہے، اور اگر کیا تو اس کا کھانا بھی حلال نہیں اور جمہور علماء وائمہ ثلاثہ کے نزدیک ایسا کرنا صرف مکروہ ہے، ائمہ میں سے امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں اختلاف ہے، ان کے نزدیک اہل میں نخر اور غنم میں ذبح واجب ہے، اور اگر اس کے خلاف کیا گیا تو پھر اس کا کھانا حلال نہیں ہے، لیکن یہ مسئلہ ان کے یہاں حالت اختیار میں ہے اور اگر مجبوراً ایسا کیا گیا تو کچھ مضائقہ نہیں، اور بقسر میں ان کے نزدیک ذبح اولیٰ ہے، واجب نہیں، لہذا اگر اس کا نخر کیا گیا تو جائز ہے۔ (اوجز: ۵۹۴/۳)

ہدی کے چمڑے، جھول وغیرہ کو صدقہ کرنا چاہئے

{ ۲۵۲۱ } وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ أَقُومَ عَلَى بُدْنِهِ وَأَنْ أَتَصَدَّقَ بِلَحْمِهَا وَجُلُودِهَا

وَأَجْلَتْهَا وَأَنْ لَا أُعْطِيَ الْجَزَّازَ مِنْهَا، قَالَ: نَحْنُ نُعْطِيهِ مِنْ عِنْدِنَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۲/۱، باب يتصدق بجلود الہدی، حدیث نمبر: ۱۶۸۶، مسلم

شریف: ۲۳۳/۱، باب الصدقة بلحوم الہدایا الخ، حدیث نمبر: ۱۳۱۷۔

حل لغات: جلود: جمع ہے جلد کی بمعنی کھال۔ اجلتھا: جمع ہے جل کی بمعنی جھول۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے مجھے حکم دیا کہ آپ کے اونٹوں کی خبر گیری کروں، ان کے گوشت، کھال، اور جھول صدقہ کروں اور یہ کہ ان میں سے قصائی کو کچھ نہ دوں، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا: قصائی کو ہم اپنے پاس سے دیتے ہیں۔

تشریح: ان اقوام علی بد نہ الخ: ان کو نگرال اس لئے بنایا تھا تا کہ خرد برد نہ ہو کر، صحیح مصرف میں خرچ ہو۔

وان لا اعطى الجزاء: یعنی قصائی کو اجرت میں گوشت وغیرہ نہ دے؛ بلکہ الگ سے

اجرت دے۔

قال نحن نعطيہ من عندنا: قال کے فاعل حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی ہو سکتے ہیں، اور حضرت

نبی کریم ﷺ بھی۔ ”ای علی او النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو الاظهر“ (مرقاۃ: ۳۵۴/۵)

معہ معلوم ہوا کہ ہدی کے جانور کی کھال جھول اور مہار وغیرہ بھی صدقہ کر دینا چاہئے، ان چیزوں کو قصائی کو مزدوری میں دینا جائز نہیں ہے، اگر قصائی کو احساناً دیا جائے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں۔ (مظاہر حق: ۳۴۲/۳)

ہدی کے گوشت کا حکم

{ ۲۵۲۲ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا لَا نَأْكُلُ مِنْ

لَحْمٍ بُدِّنَا فَوْقَ ثَلَاثٍ فَرَخَّصَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَقَالَ: كُلُوا وَتَزَوَّدُوا فَأَكَلْنَا وَتَزَوَّدْنَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۲/۱، باب واذا بوانا لابرہیم الخ، کتاب المناسک، مسلم

شریف: ۵۸/۲، کتاب الاضاحی باب بیان ما کان من النہی عن اکل لحوم الاضاحی بعد ثلاث الخ، حدیث نمبر: ۱۹۷۲۔

حل لغات: رخص: رخص (تفعیل) رخصت دینا۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم لوگ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ نہیں کھاتے تھے، پھر حضرت رسول اکرم ﷺ نے رخصت دیتے ہوئے ارشاد فرمایا: کھاؤ اور جمع کرو، چنانچہ ہم نے کھانا اور جمع کرنا شروع کیا۔

تشریح: قربانی اور ہدی کا گوشت تین دن سے زیادہ تک کھا بھی سکتے ہیں اور جمع کر کے رکھ بھی سکتے ہیں۔

کننا لا نأکل من لحوم بدننا ثلاث: اسلام کے ابتدائی دور میں قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ تک نہ کھانے کی اجازت تھی اور نہ ہی جمع کر کے رکھنے کی گنجائش تھی، اس لئے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تین دن کے اندر اندر ہی گوشت کو ختم کر دیا کرتے تھے۔

فرخص لنا الخ: مراد یہ ہے کہ اب قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ دنوں تک کھا بھی سکتے ہیں اور جمع کر کے رکھ بھی سکتے ہیں۔

فائدہ: ہدی کے یہ تین طرح کے جانور ہیں:

(۱)..... ہدی تطوع، جب حرم پہنچ جائے۔

(۲)..... ہدی المتعة۔

(۳)..... ہدی قران۔

مہدی کے لئے ان کا گوشت کھانا اور مطلقاً دوسروں کو کھلانا درست ہے، باقی ان کے علاوہ ہدی کے جتنے جانور ہیں، ان کا گوشت خود مہدی نہیں کھا سکتا، بلکہ غریبوں میں تقسیم کر دے۔ (رد مختار: ۳۹/۴)

الفصل الثانی

دشمنان خدا کو رنج پہنچانا

{ ۲۵۲۳ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْدَى عَامَ الْخَدْيَبِيَّةِ فِي هَدَايَا رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَجَلًا كَانَ لِابْنِ جَهْلٍ فِي رَأْسِهِ بُرَّةٌ مِّنْ فِضَّةٍ، وَفِي رِوَايَةٍ مِّنْ ذَهَبٍ يَغِيْظُ بِذَلِكَ الْمُشْرِكِينَ. (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۴۴/۱، کتاب المناسک، باب فی الہدی، حدیث نمبر: ۱۷۹۹۔

حل لغات: جمل: اونٹ، جمع: جمال، برة: حلقہ، جمع: بُرات، بَرَأَ (ن) بَرَّوْا: اونٹنی کی

ناک میں حلقہ ڈالنا۔ یغیظ: غاظ (ض) غیظاً بغصہ دلانا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حدیبیہ کے سال اپنے ہدایا میں ابو جہل کا اونٹ بھیجا تھا، جس کے سر میں چاندی کا حلقہ تھا، اور ایک روایت میں ہے کہ سونے کا تھا، جس سے مشرکین کو غصہ دلانا تھا۔

تشریح: فی ہدایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: وضع المظهر موضع المضممر کے قبیل سے ہے، قیاس کا تقاضہ یہ تھا ”فی ہدایا“ اس حدیث شریف کا تعلق عمرہ الحدیبیہ سے ہے، جس میں احصار واقع ہو گیا تھا، جس کا قصہ مشہور ہے، اس سفر میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ جو ہدی کے جانور تھے ان میں ابو جہل کا اونٹ بھی تھا۔

یغیظ بذلک المشرکین: یعنی اس اونٹ کو آنحضرت ﷺ نے قصد اس لئے ذبح کیا تاکہ کفار کو اس سے تکلیف ہو اور وہ جلیں۔ ”کما فی قوله تعالیٰ لیغیظ بہم الکفار“ [تاکہ اللہ تعالیٰ ان (کی اس ترقی) سے کافروں کا دل جلانے]۔ ابو جہل کا اونٹ کیسا خوش قسمت تھا کہ حضور اقدس ﷺ

کے عمرہ مبارکہ میں کام آیا، ملا علی قاری نے بڑی لطیف بات فرمائی: ”خاتمة جملہ اجمل منہ“ کہ ابو جہل کے اونٹ کا خاتمہ خود ابو جہل کے خاتمہ سے بہت اچھا رہا۔

برۃ من فضة: ایک روایت میں یہ ہے کہ اس کی ناک میں چاندی کا حلقہ (نکیل) تھا، دوسری روایت میں یہ ہے کہ سونے کا تھا، ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ممکن ہے ایک جانب میں سونے کا ہو دوسری جانب میں چاندی کا۔ (مرقاۃ: ۳/۲۳۶)

قریب المرگ ہدی

{ ۲۵۲۴ } وَعَنْ نَاجِيَةِ الْخُزَاعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ اصْنَعُ بَمَا عَطِبَ مِنَ الْبَدَنِ؟ قَالَ: اِنْخَرْهَا ثُمَّ اغْمِسْ نَعْلَهَا فِي دَمِهَا، ثُمَّ خَلِّ بَيْنَ النَّاسِ وَبَيِّنْهَا فَيَأْكُلُونَهَا - (رواه مالك والترمذی وابن ماجه) وَرَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَالدَّارِمِيُّ عَنْ نَاجِيَةِ الْأَسْلَمِيِّ.

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۱۴۸، باب العمل فی الہدی اذا عطب الخ، ترمذی شریف: ۱/۱۸۱، باب ماجاء اذا عطب الہدی الخ، حدیث نمبر: ۹۱۰، ابن ماجہ: ۲۲۴، باب فی الہدی اذا عطب، حدیث نمبر: ۳۱۰۶، ابو داؤد شریف: ۱/۲۴۵، باب فی الہدی اذا عطب الخ، حدیث نمبر: ۱۷۲۲، دارمی: ۲/۹۰، باب سنة البدنة اذا عطب، حدیث نمبر: ۱۹۰۹۔

حل لغات: عطب: عَطِبَ (س) عطباً: تھکنا۔

ترجمہ: حضرت ناجیہ خزاعی رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے کہا: یا رسول اللہ! جو ہدی تھک جائے میں اس کے ساتھ کیا کروں؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کو خنجر کے اس کی جوتی کو اس کے خون میں رنگ دینا، پھر اس جانور کو لوگوں کے درمیان چھوڑ دینا تاکہ لوگ اس کو کھالیں۔

تشریح: ہدی کا جو جانور چلنے سے عاجز ہو جائے، اور مرنے کے قریب ہو جائے، اس کو ذبح کر کے غریبوں کو کھلا دیا جائے۔

کیف اصنع بما عطب من البدن: حضرت نبی کریم ﷺ نے ایک موقع پر ان صحابی کو

یہی ہدی کانگراں بنا کر بھیجا تو انہوں نے حضرت نبی کریم ﷺ سے یہ مسئلہ پوچھا کہ اگر کوئی اونٹ زیادہ تھک جائے اور وہ حرم تک جانے سے عاجز ہو جائے تو اس کے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے؟

قال انحرها الخ: آنحضرت ﷺ نے یہ ارشاد فرمایا: کہ ایسے جانور کو ذبح کر کے اس کی گردن میں پڑی جوتیوں کو رنگ دینا تا کہ لوگ یہ سمجھیں کہ یہ ہدی کے جانور کا گوشت ہے اور اس کے ساتھ ویسا ہی معاملہ کریں، یعنی اغنیاء اس کا گوشت کھانے سے پرہیز کریں۔

ثم خل بين الناس وبينها فإكلونها: یعنی اس جانور کو ذبح کر کے عام لوگوں کے کھانے کے لئے چھوڑ دیا جائے، نہ خود کھائے اور نہ قافلے والے کو کھانے دے اور نہ ہی کوئی مالدار اس کے گوشت سے فائدہ اٹھائے۔ تفصیل کے لئے دیکھئے ”قریب المرگ ہدی کا حکم“

قربانی کے دن کی فضیلت

{ ۲۵۲۵ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ قُرْطٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَعْظَمَ الْأَيَّامِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمُ النَّحْرِ، ثُمَّ يَوْمُ الْقَرِّ قَالَ: تَوَرُّ وَهُوَ الْيَوْمُ الثَّانِي، قَالَ: وَقُرْبَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَدَنَاتٍ حَمْسٍ أَوْ سِتٍّ فَطَفِقْنَ يَزْدَلِفْنَ إِلَيْهِ بَايَتِهِنَّ يَبْدَأُ قَالَ: فَلَبَّاهُ وَجَبَتْ جُؤُوبُهَا، قَالَ: فَتَكَلَّمَتْ بِكَلِمَةٍ خَفِيَّةٍ لَمْ أَفْهَمْهَا، فَقُلْتُ: مَا قَالَ، قَالَ: قَالَ مَنْ شَاءَ اقْتَطَعَ. (رواه ابوداؤد) وَذَكَرَ حَدِيثًا ابْنُ عَبَّاسٍ وَجَابِرٌ فِي بَابِ الْأُضْيِيَّةِ.

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۴۵، باب فی الہدی اذا عطب الخ، حدیث نمبر: ۱۷۶۵۔

حل لغات: القر: قر (ن ض) قرا: ٹھنڈا ہونا۔ طفقن: طفق (س) طفقاً: شروع کرنا،

یزدلفن: زلف (س) زلفاً، ازدلف (افتعال) آگے ہونا، قریب ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن قرط رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک دنوں میں سب سے بڑا دن قربانی کا دن ہے، پھر قر کا دن ہے، پھر کہتے

ہیں وہ قربانی کا دوسرا دن ہے، عبد اللہ ﷺ نے کہا: حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پانچ یا چھ اونٹ لائے گئے تو اونٹوں نے آنحضرت ﷺ کے نزدیک آنا شروع کر دیا، تاکہ آنحضرت ﷺ جس سے چاہیں شروع کریں، عبد اللہ نے کہا: کہ جب اونٹ پہلو کے بل گر گئے تو آنحضرت ﷺ نے آہستہ سے کچھ فرمایا، جسے میں نہیں سمجھ سکا، تو میں نے کہا: آنحضرت ﷺ نے کیا فرمایا؟ انہوں نے کہا: آنحضرت ﷺ نے فرمایا: جو چاہے گوشت کاٹ کر لے جائے۔

تشریح: ان اعظم الايام عند الله الخ: سے مراد یہ ہے کہ قربانی کا دن ان دنوں میں سے ایک دن ہے، جو افضل اور بزرگ ترین دن ہے، یہ مراد اس لئے لی گئی ہے کہ دوسری احادیث میں (ذی الحجہ کے) عشرہ کو تمام دنوں کے مقابلہ میں افضل کہا گیا ہے، لہذا اس اعتبار سے کہ عشرہ ذی الحجہ افضل ہے، ذی الحجہ کی دسویں تاریخ (جو قربانی کا دن ہے) بھی افضل ہے؛ کیونکہ یہ دن بھی عشرہ ذی الحجہ میں شامل ہے۔

اب رہی یہ بات کہ جس طرح احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ تمام دنوں میں افضل ترین عشرہ ذی الحجہ ہے، اسی طرح یہ بات بھی احادیث ہی سے ثابت ہے کہ رمضان کا آخری عشرہ افضل ترین ہے، تو اس تضاد کو یوں رفع کیا جائے کہ ان احادیث کو کہ جن سے عشرہ ذی الحجہ کا افضل ہونا ثابت ہوتا ہے اشہر حرم کے ساتھ مقید کیا جائے؛ یعنی یہ کہا جائے کہ اشہر حرم کے دنوں میں افضل ترین ایام عشرہ ذی الحجہ ہے، لہذا حاصل یہ نکلے گا کہ عشرہ ذی الحجہ حرام مہینوں میں افضل ہے، اور عشرہ رمضان مطلق طور پر تمام دنوں میں افضل ہے، مذکورہ بالا تضاد کو دور کرنے کے لئے یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ افضلیت باعتبار حیثیت کے مختلف ہے، یعنی چونکہ رمضان میں روزے رکھے جاتے ہیں، اس ماہ مقدس میں عبادت کا ثواب بہت زیادہ حاصل ہوتا ہے اور اس کے آخر عشرہ میں اعتکاف ہوتا ہے، اس اعتبار سے تو رمضان کا آخر عشرہ افضل ہے، اور چونکہ عشرہ ذی الحجہ میں حج کے افعال ادا ہوتے ہیں اور قربانی کی جاتی ہے اس اعتبار سے افضل ہے۔

وقرب لرسول الله صلى الله عليه وسلم: جن ہدایا کا آنحضرت ﷺ نے اپنے دست مبارک سے خر کیا تھا ان میں سے پانچ یا چھ ایسی تھیں جو از خود آنحضرت ﷺ کے قریب آ رہی تھیں کہ

دیکھئے کس سے آنحضرت ﷺ ابتداء فرماتے ہیں، اللہ اکبر! کس قدر خوش قسمت تھیں یہ اونٹنیاں کہ ان میں سے ہر ایک یہ چاہتی تھی کہ میں آنحضرت ﷺ کے ہاتھ سے پہلے ذبح ہو جاؤں، حضرت شیخ قدس سرہ اس حدیث شریف کو پڑھاتے ہوئے رو پڑتے تھے اور یہ شعر پڑھتے تھے:

ہم آہوانِ صحراءِ سرخود نہ سادہ برکن

بامید آنکہ روزے بشکارِ خواہی آمد

[جنگل کے تمام ہرن اپنے سروں کو اپنے ہاتھوں پر رکھے ہوئے ہیں، اس امید میں کہ

آنحضرت ﷺ کسی روز شکار کے لئے تشریف لائیں گے۔]

وقال آخر نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاک تیغ

سر دستان سلامت کہ تو خنجر آزمائی

[کسی دشمن کا ایسا نصیب نہ ہو کہ آنحضرت ﷺ کی تلوار سے ہلاک ہو جائے، دوستوں کے سر

آنحضرت ﷺ کی خنجر آزمائی کے لئے سلامت ہیں۔]

والیضا داغ جاتے تو ہیں مقتل میں پر اول سب سے

دیکھئے وار کرے وہ ستم آرا کس پر (الدر المنصور: ۱۸۲/۳)

یہ حضرت نبی کریم ﷺ کا ایک معجزہ ہے۔ ”وہذ من معجزاتہ علیہ الصلوٰۃ

والسلام“ (مرقاۃ: ۳۵۶/۵)

فلما وجبت جنوبہا الخ: مراد یہ ہے کہ جب اونٹ ذبح ہو گئے تو آنحضرت ﷺ نے

گوشت لے جانے کی عام اجازت دے دی۔

فقلت ما قال الخ: یہاں تین قال ہیں، پہلے اور تیسرے قال کے فاعل حضرت نبی کریم ﷺ

کی ذات عالی مرتبت ہے، اور بیچ والے قال کے فاعل وہ صحابہ رضی اللہ عنہم ہیں جن سے عبد اللہ بن قرط رضی اللہ عنہ

نے دریافت کیا تھا: کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے آہستہ سے کیا فرمایا؟

﴿الفصل الثالث﴾

ہدی کا گوشت

{ ۲۵۲۶ } وَعَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ ضَحَّى مِنْكُمْ فَلَا يُصْبِحَنَّ بَعْدَ ثَالِثَةٍ وَفِي بَيْتِهِ مِنْهُ شَيْءٌ، فَلَمَّا كَانَ الْعَامُ الْمُقْبِلُ، قَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَفْعَلُ كَمَا فَعَلْنَا الْعَامَ الْمَاضِي؟ قَالَ: كُلُّوا وَاطْعِمُوا وَادَّخِرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ الْعَامَ كَانَ بِالنَّاسِ جُهْدٌ فَأَرَدْتُ أَنْ تُعِينُوا فِيهِمْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۳۵/۲، کتاب الاضاحی باب مایؤکل من لحوم الاضاحی الخ، حدیث

نمبر: ۵۳۵۴۔ مسلم شریف: ۱۵۹/۲، کتاب الاضاحی، باب بیان ما کان من النهی عن اکل لحوم الاضاحی بعد ثلاث الخ، حدیث نمبر: ۱۹۷۴۔

حل لغات: ضحی: ضحی (تفعیل) ذبح کرنا، قربانی کرنا۔ جہد (ف) جہداً: بہت کوشش کرنا۔ تعینوا: اعان (افعال) مدد کرنا۔

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم میں سے جو قربانی کرے، تو تیسرے دن کے بعد اس حال میں صبح نہ کرے کہ اس کے گھر میں قربانی کا کچھ گوشت موجود ہو، جب اگلا سال آیا تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کہا: یا رسول اللہ! کیا ہم اس سال ویسا ہی کریں جیسا پچھلے سال کیا تھا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کھاؤ کھلاؤ اور جمع کرو، اس لئے کہ لوگ پچھلے سال محنت و مشقت اور محتاجی میں مبتلا تھے، میں نے چاہا کہ تم لوگ ان کی مدد کرو۔

تشریح: من ضحی منکم: مراد قربانی کرنا ہے۔

فلا یصبحن الخ: مراد یہ ہے کہ تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت نہ رکھے، نہ استعمال کرے،

اس سال کا واقعہ ہے کہ جس سال بہت سخت قحط پڑا تھا، اور مدینہ منورہ اہل بادیہ سے بھر گیا تھا، اس لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے قربانی کا گوشت زیادہ دنوں تک کھانے اور رکھنے سے منع کر دیا تھا؛ تاکہ باہر سے آئے ہوئے جو لوگ مدینے میں ہیں ان کو بھی گوشت مل جائے۔ ”لاجل القحط الشدید الذی وقع فیہ حتی امتلأت المدینۃ من اهل البادیۃ“ (مرقاۃ: ۲۳۸/۳)

فلما کان العام المقبل الخ: یعنی جب آئندہ سال آیا تو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضرت نبی کریم ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ! اس (سال کیا حکم ہے؟ کیا پچھلے سال کی طرح اس سال بھی تین دن کے اندر اندر گوشت تقسیم کر کے ختم کر دیں؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ نہیں! کھاؤ کھلاؤ اور چاہو تو جمع بھی کر لو، اب وہ حالات نہیں رہے؛ اس لئے تین دن کے اندر اندر قربانی کا گوشت ختم کرنا ضروری نہیں ہے۔

قربانی کا گوشت تقسیم کرنا

{ ۲۵۲۷ } وَعَنْ نُبَيْشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا كُنَّا نَهَيِّنَاكُمْ عَنْ لُحُومِهَا أَنْ تَأْكُلُوهَا فَوْقَ ثَلَاثٍ لِكَيْ تَسَعَكُمْ جَاءَ اللَّهُ بِالسَّعَةِ فَكُلُوا وَادَّخِرُوا وَاتَّجِرُوا إِلَّا وَإِنْ هَذِهِ الْأَيَّامُ أَيَّامُ أَكْلِ وَشُرْبٍ وَذِكْرِ اللَّهِ. (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۳۸۸/۲، کتاب الضحایا، باب حبس لحوم الاضاحی۔ حدیث نمبر: ۲۸۱۳۔

ترجمہ: حضرت نبیشہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ ہم نے تمہیں تین دن سے زیادہ قربانی کا گوشت کھانے سے منع کیا تھا، تاکہ وسعت ہو (سب کو کافی ہو) اب اللہ تعالیٰ نے وسعت دی، اس لئے کھاؤ، جمع کرو اور اجر کماء، غور سے سنو! یہ ایام کھانے پینے اور ذکر اللہ کے دن ہیں۔

تشریح: انا کننا نہینا کم عن لحومہا الخ: مراد یہ ہے کہ کسی وقتی ضرورت پر ایک مرتبہ تین دن سے زیادہ رکھ کر کھانے سے منع کر دیا تھا، اب وہ ضرورت باقی نہیں رہی، اس لئے قربانی کے گوشت کو

تین دن سے زیادہ رکھ کر کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

مصلحت یہ تھی کہ ابتداء میں غربت کا زمانہ تھا، سب لوگ قربانی نہیں کر سکتے تھے، اگر تین دن سے زائد قربانی کا گوشت ذخیرہ بنا کر رکھنے کی اجازت دی جاتی تو قربانی کے دنوں میں بھی بہت سے غسرباء و فقراء کو گوشت کھانے کو نہ ملتا، اس لئے تین دن سے زائد ذخیرہ بنانے سے منع کر دیا گیا تھا، تاکہ مساکین کو فراخی کے ساتھ گوشت میسر آ سکے۔ مگر بعد میں فراخی پیدا ہونے سے اکثر و بیشتر لوگ قربانی کرنے لگے، جس کی وجہ سے وہ ضرورت ختم ہو گئی، اس لئے ذخیرہ بنانے کی اجازت دیدی گئی، اب اگر کوئی شخص کتنی ہی مدت کے لئے ذخیرہ بنا کر قربانی کا گوشت رکھنا چاہے رکھ سکتا ہے۔

وَأَتَجَرُوا: مراد یہ ہے کہ دوسروں کو دیکر نیکی کمائی جائے، تجارت مراد نہیں ہے۔ ”ای اطلبوا

الاجر بالتصدق وليس من التجارة“ (مرقاۃ: ۲۳۸/۳)

وان هذه الايام ايام اكل وشرب الخ: مراد یہ ہے کہ منیٰ کے یہ چار دن جنہیں ایام تشریق کہا

جاتا ہے، ان ایام میں روزہ رکھنا حرام ہے، اس لئے روزہ نہ رکھے، بلکہ کھائے پیئے اور ذکر اللہ میں مشغول رہے۔

باب الحلق

سرمنڈانے کا بیان

رقم الحدیث: ۲۵۲۸ تا ۲۵۳۶

باب الحلق

٢٥٠

الرفيق الفصيح..... ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الحلق

سرمنڈانے کا بیان

اس باب میں حلق اور قصر دونوں کے بارہ میں احادیث ذکر کی جائیں گی، لیکن ترجمۃ الباب میں صرف حلق کا ذکر کیا، کیونکہ ”حلق“ قصر سے افضل ہے، اس وجہ سے افضل کے ذکر پر اکتفاء فرمایا۔
دسویں تاریخ کو چار فعل کئے جاتے ہیں: رمی، ذبح، حلق، طواف۔

حج میں حلق راس کا حکم

حلق یا تقصیر شافعیہ کے نزدیک ارکان حج میں سے ہے، ان کی کتب میں لکھا ہے کہ جب تک محرم حلق نہیں کریگا احرام کے حکم سے خارج نہ ہوگا، ہمیشہ محرم ہی رہے گا اور باقی ائمہ ثلاثہ کے نزدیک واجبات میں سے ہے۔

حلق مناسک میں سے ہے یا استباحۃ محظور؟

یہاں ایک مسئلہ اختلافی یہ ہے کہ حلق مناسک میں سے ہے یا استباحۃ محظور ہے، یعنی حلق کو ایک عبادت اور کارِ ثواب ہونے کی حیثیت سے کیا جاتا ہے یا یہ کہ ایک مباح کام کو کرنا ہے، جو احرام کی وجہ سے محظور و ممنوع ہو گیا تھا۔ (اظہار تحلل) امام بخاری نے باب قائم کیا ہے: ”باب الحلق والتقصیر عند الاحلال“۔ حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اشارہ فرمایا کہ حلق نسک ہے

محض تحلل کا نام نہیں ہے، اسی لئے عندالاحلال فرمایا۔

نیز حلق افضل ہے تقصیر سے، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے مخلقین کے لئے بار بار دعاء مغفرت فرمائی اور مقصرین کے لئے ایک بار وہ بھی صحابہ رضی اللہ عنہم کی درخواست پر، اور عورت کے حق میں تو تقصیر متعین ہے، حلق اس کے لئے حرام اور مثله ہے۔

حلق راس کی مقدار

ایک مسئلہ یہاں پر یہ ہے کہ حلق راس کی کتنی مقدار واجب ہے، اس میں مذاہب ائمہ کا خلاصہ یہ ہے کہ جو مذاہب وضوء میں مسح راس کے اندر ہیں وہی یہاں ہیں، یعنی حنفیہ کے نزدیک ربع راس کے حلق سے واجب ادا ہو جائے گا، اگرچہ ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے، کیونکہ یہ قزع ہے، جو ممنوع ہے، جیسا کہ کتاب اللباس میں آ رہا ہے، اور شافعیہ کے نزدیک تین بال کاٹنے سے واجب ادا ہو جائے گا، اور امام مالک و احمد کے نزدیک استیعاب راس ضروری ہے، لیکن اس مسئلہ میں ملا علی قاری نے حنفیہ کے مسلک پر بحث اور نقد کیا ہے اور مالکیہ و حنابلہ کے مسلک کو ترجیح دی ہے، اس لئے کہ حضور اقدس ﷺ اور آنحضرت ﷺ کے اصحاب رضی اللہ عنہم سے حلق بعض پر اکتفاء کرنا ثابت نہیں ہے، جب کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”خذوا عني مناسككم“ وهو مختار الشيخ ابن الهمام، و اجاب عنه الشيخ في البذل فارجع اليه لو شئت۔ (الدر المنصور: ۲۸۴، ۲۸۵/۳)

﴿الفصل الاول﴾

سرمنڈانا افضل ہے

{ ۲۵۲۸ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَقَ رَأْسَهُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ وَأَتَّسَ مِنْ أَصْحَابِهِ وَقَصَّرَ بَعْضُهُمْ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۶۳۳/۲، کتاب المغازی، باب حجة الوداع، حدیث نمبر: ۴۲۳۳،

مسلم شریف: ۴۲۰/۱، کتاب الحج، باب تفضیل الحلق الخ، حدیث نمبر: ۱۳۰۱۔

حل لغات: حلق: حلق (ض) الرأس: منڈانا،

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ اور اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حجۃ الوداع کے موقع پر سرمنڈائے اور کچھ ہی نے قصر کرایا۔

تشریح: حلق رأسہ فی حجة الوداع الخ: مراد یہ ہے کہ سرمنڈانا افضل ہے، یہی وجہ ہے کہ بشمول حضرت نبی کریم ﷺ کے اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے سرمنڈایا تھا۔ ”و حلقہ افضل، ای ہو مسنون“ (رد مختار: ۵۳۵/۳)

وقصر بعضهم: مراد یہ ہے کہ کوئی حلق کے بجائے قصر کرنا چاہے تو اس کی بھی گنجائش ہے۔ بعض مواقع کے اندر آنحضرت ﷺ سے حلق ثابت ہے اور بعض کے اندر ثابت نہیں، اس لئے علماء کے اندر اختلاف ہو گیا کہ حلق سنت ہے یا بال رکھنا، بعض کے نزدیک حلق سنت ہے اور بعض کے نزدیک بال رکھنا سنت ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اصل سنت بال رکھنا ہے۔

آنحضرت ﷺ کا قصر کرنا

{ ۲۵۲۹ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ لِي

مُعَاوِيَةُ إِنِّي قَصَرْتُ مِنْ رَأْسِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ الْمَرْوَةِ
بِمَشْقَصٍ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۳، باب الحلق والتقصیر عند الاحلال، حدیث نمبر: ۱۶۹۹۔

مسلم شریف: ۱/۴۰۸، باب جواز تقصیر المعتمر، حدیث نمبر: ۱۲۴۶۔

حل لغات: قصرت: قصر (ن) قصورا: ناقص ہونا، قصر (تفعیل) الشی چھوٹا کرنا۔

مشقص: چوڑے پھل کی تیز قینچی۔ جمع: مشاقص۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا: کہ میں نے قینچی سے مروہ کے پاس حضرت رسول اکرم ﷺ کے سر کے بال چھوٹے کئے تھے۔

تشریح: یہ حدیث علماء اور محدثین کی نظر میں نہایت معرکہ الراء ہے، کیونکہ حضور اقدس ﷺ نے ہجرت کے بعد ایک حج اور چار عمرے فرمائے ہیں، لہذا یہ حدیث شریف دو حال سے خالی نہیں، یا تو عمرہ پر محمول ہے، یا حج پر، لیکن حج اس کا محل اس وجہ سے نہیں کہ مسلم کے اندر اس حدیث شریف میں اتنی زیادتی وارد ہوئی ہے کہ عند المروۃ اور حلق اور تقصیر حج کے بعد منی میں ہوتی ہے، نیز آنحضرت ﷺ نے حجۃ الوداع کے اندر قصر نہیں کیا بلکہ حلق فرمایا اور آنحضرت ﷺ کے حلق معمر بن عبد اللہ العدوی ہیں، اب رہ گئے آپ کے چار عمرے، ان میں سے ایک عمرہ تو اسی حجۃ الوداع کے اندر آ گیا ہے، لہذا یہ محمل نہیں ہو سکتا جیسا کہ تفصیل ابھی گذری، اب باقی رہ گئے تین عمرے ان میں سے کوئی ایک محمل ضرور ہوگا، ان میں سے ایک عمرہ حدیبیہ ہے یہ اس کا محل نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس وقت تک حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ مسلمان نہیں ہوئے تھے، نیز وہاں آنحضرت ﷺ نے حلق کرایا تھا، جیسا کہ روایات سے معلوم ہوا، اب تیسرا عمرہ جعرانہ ہے، اور چوتھا عمرۃ القضاء ہے، ان دونوں میں سے ایک ہے، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عمرۃ القضاء اس کا محل نہیں بلکہ جعرانہ ہے، کیونکہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فتح مکہ کے اندر مسلمان ہوئے، عمرۃ القضاء کے اندر مسلمان نہیں تھے، لیکن حافظ ابن قیم، ابن کثیر، محب طبری رحمۃ اللہ علیہم نے راجح قرار دیا ہے کہ عمرۃ جعرانہ کے اندر آنحضرت ﷺ نے قصر فرمایا، حافظ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے ہے کہ جعرانہ کے اندر آنحضرت ﷺ نے حلق کیا ہے اور اس حدیث شریف کا محل عمرۃ القضاء ہے،

اب یہ کہ وہ مسلمان فتح مکہ کے اندر ہوئے اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ چپکے سے پہلے ہی مسلمان ہو گئے ہوں اور کسی وجہ سے اسلام کو چھپا رکھا ہو اور پھر فتح مکہ کے اندر ظاہر کیا ہو اور چونکہ مکہ مکرمہ خالی ہو گیا تھا عمرۃ القضا کے اندر اس لئے بلا خوف و خطر آنحضرت ﷺ کا قصر انہوں نے کر دیا ہوگا۔ (تقریر حضرت شیخ زکریا، التعلیق: ۲۴۰/۳)

سرمنڈانے والے کیلئے دعا

{ ۲۵۳۰ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ: اَللّٰهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ، قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: اَللّٰهُمَّ ارْحَمْ الْمُحَلِّقِينَ، قَالُوا: وَالْمُقَصِّرِينَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: وَالْمُقَصِّرِينَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۳/۱، باب الحلق والتقصير عند الاحلال، کتاب المناسک،

حدیث نمبر: ۱۶۹۶، مسلم شریف: ۴۲۰/۱، باب تفضیل الحلق علی التقصیر الخ، حدیث نمبر: ۱۳۰۱۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حج الوداع کے موقع پر دعا کی: ”اے اللہ! تو سرمنڈانے والوں پر رحم فرما“ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور کتروانے والوں کے لئے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اے اللہ! تو سرمنڈانے والوں پر رحم فرما“ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: یا رسول اللہ! اور کتروانے والوں کے لئے؟ تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اور کتروانے والوں پر۔“

تشریح: اللہم ارحم المحلقين الخ: سرمنڈانے والوں نے چونکہ افضل پر عمل کیا؛ اس لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے ان حضرات کے لئے دعائے رحمت کی۔ ”حيث عملوا بالافضل“ (مرقاۃ: ۳۵۹/۵)

قال والمقصرين: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ نے توجہ دلانے پر تیسری مرتبہ بالترشوانے والوں کے لئے دعا کی۔

قصر سے حلق افضل ہے

{ ۲۵۳۱ } وَعَنْ يَحْيَى بْنِ الْحَصِينِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ دَعَاَ لِلْمُحَلِّقِينَ ثَلَاثًا وَلِلْمُقَصِّرِينَ مَرَّةً وَاحِدَةً. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۲۲۱، باب تفضیل الحلق علی التقصیر الخ، حدیث نمبر: ۱۳۰۳۔

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن حصین اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حجۃ الوداع میں محلقین کے لئے تین مرتبہ دعا کرتے ہوئے حضرت رسول اکرم ﷺ سے سنا، اور کتروانے والے کے لئے ایک مرتبہ۔

تشریح: دعا للمحلقین ثلاثاً: اس حدیث شریف میں ہے کہ سرمنڈانے والوں کے لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے تین مرتبہ دعا کی، اور اس سے پہلے والی روایت میں ہے کہ دو مرتبہ، اس بارے میں شراح حدیث یہ لکھتے ہیں کہ جس راوی نے جیسا سنا ویسا ہی نقل کر دیا ہے۔ ”یحتمل کلام کل راو علی ما سمع به“ (مرقاۃ: ۵/۳۶۰)

سرمنڈانے کا طریقہ

{ ۲۵۳۲ } وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَى مِثْلِي، فَأَتَى الْجُمُرَةَ، فَرَمَاهَا، ثُمَّ أَتَى مَنْزِلَهُ يَمْلِي وَنَحَرَ نُسْكَهَ، ثُمَّ دَعَا بِالْحَلَّاقِ وَتَأَوَّلَ الْحَالِقِ شِقَّةَ الْإِيْمَنِ، فَحَلَقَهُ، ثُمَّ دَعَا أَبَا طَلْحَةَ الْأَنْصَارِيَّ، فَأَعْطَاهُ إِيَّاهُ، ثُمَّ تَأَوَّلَ الشَّقَّ الْإِيْسَرَ، فَقَالَ: احْلِقْ، فَحَلَقَهُ، فَأَعْطَاهُ أَبَا طَلْحَةَ، فَقَالَ: أَقْسِمُهُ بَيْنَ النَّاسِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: لمجد فی البخاری، مسلم شریف: ۱/ ۲۲۱، باب بیان ان السنة يوم

النحر ان یرمی الخ، حدیث نمبر: ۱۳۰۵۔

حل لغات: نسکہ: سین پرزیر اور پیش دونوں پڑھے جاتے ہیں، جمع ہے: نسکۃ کی۔ بمعنی

ذبحہ۔ شقہ: جانب، کنارہ۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ منیٰ میں آنے کے بعد حجرہ عقبہ کے پاس تشریف لے جا کر کنکریاں ماریں، پھر آنحضرت ﷺ منیٰ میں اپنی قیام گاہ تشریف لائے اور ہدی کے جانوروں کو ذبح کیا، پھر آنحضرت ﷺ نے حلاق کو بلا کر اپنے سر کا دایاں حصہ اس کے سامنے کر دیا، چنانچہ اس نے آنحضرت ﷺ کا سر موٹا، پھر ابو طلحہ انصاری رضی اللہ عنہ کو بلا کر ان کو وہ بال مبارک عنایت فرمائے، پھر آنحضرت ﷺ نے اپنے سر کا بایاں حصہ اس کے سامنے کر کے فرمایا: موٹو، چنانچہ اس نے موٹے، تو آنحضرت ﷺ نے وہ بال ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو دے کر فرمایا: یہ بال لوگوں میں تقسیم کر دو۔

تشریح: اتی منی فاتی الجمرۃ الخ: حضرت نبی کریم ﷺ نے منیٰ آ کر حجرہ عقبہ

پر رمی کی۔

واتی منزلہ بمنی الخ: رمی کے بعد آنحضرت ﷺ نے قربانی کی۔

ثم دعا بالحلاق الخ: اسمہ معمر بن عبد اللہ العدوی وقیل خراش بن امیہ، لیکن حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے قول اول کو صحیح قرار دیا ہے، اور خراش کے بارے میں کہا کہ وہ حدیبیہ میں حلق تھے، آگے روایت میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے سر کی ایک جانب کے موٹے مبارک حاضرین میں تقسیم فرمادئے، اور دوسری جانب کے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو اور صحیح مسلم کی ایک روایت میں بجائے اس کے حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا کا ذکر ہے، پس ہو سکتا ہے کہ جب آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو دریافت فرمایا تو وہ اس وقت وہاں حاضر نہ ہوں اس لئے آنحضرت ﷺ نے ام سلیم کو دیدئے کہ وہ ان کو اپنے شوہر ابو طلحہ کو پہنچا دیں، نیز صحیحین کی روایات اس بارے میں بھی مختلف ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے کس جانب کے بال تقسیم فرمائے تھے؟ اور کس جانب کے حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کو عطا فرمائے تھے؟ حافظ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ کی تحقیق یہ ہے کہ شق امین کے بال تو تقسیم کئے گئے، جس میں حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کا بھی حصہ تھا اور شق

ایسر کے بال خالص حضرت ابولحہ رضی اللہ عنہ کو عطا فرمائے۔ واللہ اعلم

تقسیم شعر کی مصلحت

تقسیم شعر کے بارے میں حضرت شیخ نے علامہ زرقانی سے نقل فرمایا ہے ”انما قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شعرہ فی اصحابہ لیكون برکۃ باقیۃ بینہم و تذکرۃ لہم و کانہ اشار بذلک الی اقتراب الاجل و خص اباطلحۃ بالقسمۃ التفاتاً الی هذا المعنی لانہ هو الذی حفر قبرہ صلی اللہ علیہ وسلم ولحدلہ و بنی فیہ اللبن“ یعنی مومنین مبارک آنحضرت ﷺ نے اس لئے تقسیم فرمائے تاکہ ایک بابرکت چیز صحابہ رضی اللہ عنہم کے پاس باقی رہے، نیز آنحضرت ﷺ کی ایک یادگار ان کے پاس رہے، پس اس میں قرب وفات کی طرف بھی اشارہ ہوا، اس لئے کہ یادگار کا مسئلہ تو موت کے بعد ہی کے لئے ہوتا ہے، زندگی میں تو اصل شے سامنے ہوتی ہے اور حضرت ابولحہ رضی اللہ عنہ کی خصوصیت کہ ایک جانب کے سارے تنہا ان ہی کو دیئے گئے، اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ آنحضرت ﷺ سے متعلق آخری خدمت انہوں نے ہی انجام دی، چنانچہ آنحضرت ﷺ کے لئے لحد شریف انہوں نے ہی بنائی تھی، پس ہو سکتا ہے کہ آنحضرت ﷺ پر یہ امر کسی درجہ میں پہلے ہی منکشف ہو گیا ہو۔ (الدر المنفود: ۲۸۵/۳)

حلق کے بعد خوشبو لگانا

{ ۲۵۳۳ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كُنْتُ أُطِيبُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُحْرِمَ وَيَوْمَ النَّحْرِ قَبْلَ أَنْ

يُطَوَّفَ بِالْبَيْتِ بِطِيبٍ فِيهِ مِسْكٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۶/۱، باب الطیب بعد رمی الجمار، حدیث: ۱۷۲۱، مسلم شریف: ۳۷۸/۱،

باب استحباب الطیب عند الاحرام الخ، حدیث نمبر: ۱۱۹۱۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول اکرم ﷺ

کو احرام باندھنے سے پہلے خوشبو لگاتی تھی، اور قربانی کے دن خانہ کعبہ کا طواف کرنے سے پہلے ایسی خوشبو جس میں کستوری تھی۔

تشریح: آدمی سر منڈا کر خوشبو بھی لگا لے، یہ آنحضرت ﷺ کا طریقہ اور سنت ہے۔

قبل ان یحرم: احرام سے مراد حج و عمرہ دونوں کا احرام ہے، یعنی حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حج و عمرہ یا دونوں کا احرام باندھنے سے پہلے آنحضرت ﷺ کو خوشبو لگاتی تھیں۔

ویوم النحر الخ: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ قربانی اور حلق سے فارغ ہو کر غسل فرماتے، اس کے بعد حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا آنحضرت ﷺ کو خوشبو لگاتی تھیں۔

بطیب فیہ مسک: مراد یہ ہے کہ وہ خوشبو بڑی اچھی اور شاندار ہوا کرتی تھی۔

اس حدیث شریف میں مزید وارد ہوا کہ آپ قبل الطواف خوشبو استعمال فرماتے تھے، اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ حلق وغیرہ کے بعد طواف سے پہلے محرم کے لئے خوشبو حلال ہے یا نہیں؟ جمہور ائمہ کے نزدیک بعد الحلق عورت کے علاوہ سب چیزیں حلال ہیں، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عورتوں کے ساتھ ساتھ خوشبو کی بھی ممانعت ہے۔

نحر کے دن ظہر کی نماز کہاں پڑھے؟

{ ۲۵۳۴ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقَاضَ يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ رَجَعَ فَصَلَّى الظُّهْرَ بِمَنَى. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۴۲۲/۱، باب استحباب طواف الافاضة يوم النحر، حدیث نمبر: ۱۳۰۸۔

حل لغات: افاض: افاض (افعال) القوم، منتشر ہونا، جانا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ قربانی کے دن مکہ مکرمہ تشریف لائے اور لوٹ کر آنحضرت ﷺ نے منیٰ میں ظہر کی نماز پڑھی۔

تشریح: اس حدیث شریف میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یوم النحر کو ظہر کی نماز منیٰ میں پڑھی، مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے آنحضرت ﷺ کے حج کے متعلق ایک

طویل حدیث منقول ہے، اس میں ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ظہر کی نماز مکہ مکرمہ میں پڑھی ہے، دونوں حدیثیں بظاہر متعارض ہیں۔

اب علماء کے اندر بھی اختلاف ہو گیا، ابن حزم ظاہری فرماتے ہیں کہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت راجح ہے، کیونکہ وہاں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے ساتھ ساتھ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بھی وہی حدیث وارد ہے۔ اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اہل بیت میں سے ہیں، وہ زیادہ واقف ہیں اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث کا سیاق بھی حج کا سیاق ہے، لہذا جب دونوں متحد ہیں اور وجہ ترجیح بھی موجود ہے تو وہی راجح ہوگی۔ اس کے برخلاف ابو بکر بیہقی نے اس حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما کو راجح قرار دیا ہے، ابن قیم کارحان بھی اسی طرف ہے اور ابن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث راجح اس وجہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ کی عادت طیبہ سے یہ محال ہے کہ آنحضرت ﷺ خود مکہ مکرمہ کے اندر نماز پڑھیں، اور باقی تمام لوگ آنحضرت ﷺ کے بغیر منی کے اندر پڑھ لیں، نیز صحیحین کی روایت بھی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے منی کے اندر نماز پڑھی ہے، لہذا وہ راجح ہوگی، غیر صحیحین کی روایت پر۔ ابن قیم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ دونوں حدیثوں کے اندر تطبیق اس طرح ہے کہ مکہ مکرمہ کے اندر آنحضرت ﷺ نے تحیۃ الطواف پڑھی ہوگی، لوگوں نے اس کو فریضہ سمجھا، علامہ نووی نے اپنے مذہب کے مطابق یہ تطبیق دیدی کہ آنحضرت ﷺ نے نماز فریضہ مکہ مکرمہ کے اندر پڑھی اور پھر لوگوں کو منی کے اندر پڑھائی، کیونکہ اقتداء المفترض بالمتنفل جائز ہے۔ ابوالفتح ابن سید الناس یعمری نے فرمایا: کہ دونوں حدیثوں میں سے ایک وہم ہے، لیکن ہم متعین نہیں کر سکتے۔ (تقریر حضرت شیخ زکریا رحمۃ اللہ علیہ)

اس حدیث شریف سے ایک بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ آنحضرت ﷺ نے ظہر سے قبل یوم النحر کو طواف کر لیا تھا، ترمذی شریف کی ایک حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے رات کو طواف فرمایا، دونوں میں بظاہر تعارض ہے، حل اس کا یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ظہر سے قبل طواف فرمایا اور ازواج مطہرات رضی اللہ عنہن نے رات کو طواف فرمایا، ان کے ساتھ بھی آنحضرت ﷺ نے طواف فرمایا، اس لئے دونوں طوافوں کی نسبت آنحضرت ﷺ کی طرف صحیح ہے۔

مناسبت الحدیث بالباب

اس حدیث شریف میں طواف افاضہ کا ذکر ہے اور باب حلق کے متعلق ہے، باب اور حدیث شریف میں بظاہر مناسبت نہیں ہے، لیکن اگر بنظر عمیق حدیث شریف کو دیکھا جائے تو مناسبت ظاہر ہو جاتی ہے، وہ اس طرح کہ اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے طواف افاضہ ظہر سے پہلے کیا تھا، تو ظاہر بات ہے حلق بھی آنحضرت ﷺ نے ظہر سے پہلے کیا ہوگا، کیونکہ یوم النحر کو جو کام کرنے ہیں ان کی ترتیب میں رمی اور حلق پہلے ہیں اور طواف بعد میں، جب یہ بات معلوم ہوگئی کہ طواف ظہر سے پہلے تھا تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ حلق ظہر سے پہلے تھا، تو یہ حدیث شریف حلق اور رمی کے وقت پر دلالت کرتی ہے۔ (اشرف التوضیح: ۲/۳۴۶)

الفصل الثانی

عورت کا سر منڈانا

{ ۲۵۳۵ } وَعَنْ عَلِيٍّ وَعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَا: تَهْلِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَحْلِقَ الْمَرْأَةُ رَأْسَهَا. (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۸۲، باب ماجاء فی کراهیة الحلق للنساء، حدیث نمبر: ۱۵-۹۱۲۔

ترجمہ: حضرت علی اور ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے عورت کو سر منڈانے سے منع فرمایا۔

تشریح: نبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: عورت اپنا سر نہ منڈائے؛ اس لئے کہ عورتوں کے لئے سر منڈانا مکروہ تحریمی ہے۔ ”ویکروه لامرأة لا نه مثله فی حقها“ (رد مختار: ۵۳۵/۳)

عورت بال کتروائے

{ ۲۵۳۶ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ الْحُلُقُ، إِنَّمَا عَلَى النِّسَاءِ التَّقْصِيرُ. (رواه ابوداؤد والدارمی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲/۱، باب الحلق والتقصیر، حدیث نمبر: ۱۹۸۴،

دارمی: ۸۹/۲، باب من قال لیس علی النساء حلق، حدیث نمبر: ۱۹۰۵۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: عورتوں کے لئے سرمند انا نہیں ہے؛ بلکہ ان کے لئے کتر وانا ہے۔

تشریح: لیس علی النساء الحلق: مردوں کی طرح حلال ہونے کے لئے عورتوں کو سرمند انا واجب نہیں ہے، بلکہ ان کے لئے ممنوع ہونے کی بنیاد پر مکروہ ہے۔

انما علی النساء التقصیر: مراد یہ ہے کہ عورت حلال ہونے کے لئے اپنے تھوڑے سے بال ایک انگلی کے بقدر کتروائے۔ ”وعندنا التقصیر هو ان يأخذ من رأس شعر رأس مقدار انملة رجلا كان او امرأة“ (مرقاۃ: ۳۶۲/۵)

بَابُ

رقم الحديث: ٢٥٣٤ تا ٢٥٣٠ ر

باب

٢٦٢

الرفيق الفصيح.....١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بَابُ

یہ باب بلا ترجمہ ہے، اس پر تئوین اور سکون دونوں جائز ہیں، تئوین کی صورت میں مبتداء محذوف کی خبر ہے، ”ہذا باب“ اور سکون کی صورت میں یہ ترکیب میں واقع نہیں ہوگا۔ مشکوٰۃ شریف کے بعض نسخوں میں ”باب جواز التقديم والتاخير فی بعض امور الحج“ ہے۔

﴿الفصل الاول﴾

افعال حج میں تقدیم و تاخیر

{ ۲۵۳۷ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ بِمَلَى لِلنَّاسِ يَسْأَلُونَهُ، فَجَاءَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: لَمْ أَشْعُرْ فَحَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَذْبَحَ، فَقَالَ: إِذْبَحْ وَلَا حَرَجَ، فَجَاءَ آخَرُ، فَقَالَ: لَمْ أَشْعُرْ، فَتَحَرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْحَى، فَقَالَ: ارْمِ وَلَا حَرَجَ، فَمَا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ شَيْءٍ قَدَّمَ وَلَا أُخَّرَ إِلَّا قَالَ إِفْعَلْ وَلَا حَرَجَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ: أَتَاهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: حَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْحَى، قَالَ: ارْمِ وَلَا حَرَجَ أَتَاهُ آخَرُ، فَقَالَ: أَفْضْتُ إِلَى الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ

أَرْجَى، قَالَ: إِرْمِ وَلَا حَرْجَ.

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۸، کتاب العلم، باب الفتن یا و هو واقف علی ظہر الدابة، حدیث

نمبر: ۸۴، مسلم شریف: ۱/۲۲۱، کتاب المناسک، باب جواز تقدیم الذبیح علی الرمی، حدیث نمبر: ۱۳۰۶۔

حل لغات: حرج: گناہ، حرج (س) حرجا الرجل: گنہگار ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ حجۃ الوداع کے موقع پر منیٰ میں ٹھہرے تاکہ لوگ مسائل دریافت کریں، چنانچہ ایک آدمی نے آ کر کہا: کہ میں نے نا سمجھی میں قربانی سے پہلے حلق کر لیا، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اب ذبح کر کہ کوئی حرج نہیں ہے، دوسرے نے آ کر کہا: میں نے نا سمجھی میں رمی سے پہلے قربانی کر لی، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اب رمی کر کہ کوئی حرج نہیں ہے، یعنی حضرت نبی کریم ﷺ سے کسی چیز کی تقدیم و تاخیر کے بارے میں پوچھا گیا، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ کوئی حرج نہیں ہے۔ (بخاری و مسلم) اور مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں نے کنکری مارنے سے پہلے سر منڈ لیا، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کوئی حرج نہیں ہے، ایک دوسرا شخص آیا اور کہنے لگا کہ میں نے خانہ کعبہ کا فرض طواف کنکری مارنے سے پہلے کر لیا، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: رمی کرو اور کوئی حرج نہیں ہے۔

یوم النحر میں کئے جانے والے افعال میں ترتیب کا حکم

تشریح: یوم النحر میں جو افعال اربعہ کئے جاتے ہیں ان میں ترتیب یہ ہے۔ رمی، پھر ذبح،

پھر حلق، پھر طواف۔

حضور اقدس ﷺ نے اسی ترتیب سے یہ افعال ادا فرمائے ہیں، اس میں اختلاف ہے کہ یہ

ترتیب صرف سنت ہے یا واجب ہے؟

شافعیہ و حنابلہ اور صاحبین کے نزدیک سنت ہے، لہذا اس کے خلاف کرنے سے فدیہ وغیرہ کچھ

واجب نہ ہوگا۔

امام ابو حنیفہ و امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک ان میں سے بعض امور میں ترتیب سنت ہے اور بعض میں واجب ہے، امام صاحب کے نزدیک طواف میں ترتیب واجب نہیں، اس کو جس طرح چاہے مقدم مؤخر کر سکتے ہیں، باقی تین امور کا حکم یہ ہے کہ حاجی اگر قارن یا متمتع ہے تب تو تینوں میں واجب ہے اور اگر مفرد ہے تو چونکہ مفرد پر ہدی واجب نہیں ہے اس لئے اس کے لئے باقی دو (رمی و حلق) میں ترتیب واجب ہے، خلاف ترتیب کرنے سے دم واجب ہوگا۔

امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک صرف تقدیم الرمی علی الاخرین یعنی حلق و طواف واجب ہے، اس کے خلاف کرنے سے دم واجب ہوگا، ذبح میں ان کے ہاں کوئی ترتیب نہیں ہے، جب چاہے کرے، اسی طرح حلق و طواف میں کوئی ترتیب نہیں، ایک کو دوسرے پر مقدم و مؤخر کر سکتے ہیں۔ احادیث الباب سے بظاہر شافعیہ و حنابلہ کی تائید ہو رہی ہے۔

حنفیہ کی دلیل: حنفیہ کی دلیل حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اثر ہے، جسے طحاوی اور ابن ابی شیبہ نے نقل کیا ہے۔ ”من قدم شیئاً من حجه او اخره فلیهرق لذلک دماً“ کہ جس نے اپنے حج میں کسی چیز کو مقدم یا مؤخر کیا اسے ایک قربانی کرنا چاہئے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے ہیں جو ”لا حرج“ والی حدیث نقل کرنے والے ہیں، جیسا کہ اسی فصل کی دوسری حدیث شریف میں ہے، اس کے باوجود فتویٰ یہ دیتے ہیں کہ تقدیم و تاخیر سے دم واجب ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ”لا حرج“ والی حدیث میں نفی دم مقصود نہیں۔

جوابات ”لا حرج“

(۱)..... ”لا حرج“ میں گناہ کی نفی مقصود ہے، دم کی نفی مقصود نہیں، یعنی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے چونکہ لاعلمی کی وجہ سے تقدیم و تاخیر کی تھی، اس لئے ان پر گناہ نہیں۔

(۲)..... حضرت شاہ صاحب نے فرمایا: کہ ”لا حرج“ میں دم کی بھی نفی مقصود تھی، یعنی تم پر دم بھی نہیں، لیکن یہ صرف صحابہ رضی اللہ عنہم کے ساتھ مخصوص ہے کہ ان سے دم بھی ساقط کر دیا گیا، اب یہ مسئلہ نہیں ہے، وجہ فرق یہ ہے کہ وہ حج کا پہلا سال تھا، ابھی احکام حج کا تقرر نہیں ہوا تھا، تقرر

احکام سے پہلے جہالت کو عذر سمجھا جاتا ہے، اور اب احکام کا تقرر ہو گیا ہے، اب جہالت عذر نہیں، اب اگر کوئی ناواقفی کی وجہ سے ایسا کرے گا جہالت کے بعد تقرر الاحکام کے عذر نہ ہونے کی وجہ سے دم لازم ہوگا۔

اسی باب کی فصل ثالث میں اسامہ بن شریک کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ”لا حرج“ سے نفی اثم مقصود ہے، کیونکہ حضرت نبی کریم ﷺ نے تقدیم و تاخیر مناسک کے مقابلہ میں گناہ کبیرہ کا تذکرہ کیا ہے، جب لوگوں نے آ کر عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم نے فلاں کام مقدم کر دیا، فلاں کام مؤخر کر دیا۔ تو آنحضرت ﷺ نے جواباً فرمایا: ”لا حرج الا علی رجل افترض عرض مسلم و هو ظالم فذلک الذی حرج و هلك“ یعنی اس میں کوئی حرج نہیں، حرج تو اس آدمی پر ہے جس نے کسی مسلمان کی عزت ظالم بن کر کاٹی یہ آدمی حرج میں واقع ہو گیا اور ہلاک ہو گیا۔

ہم نے ”لا حرج“ کے جملہ میں جو تاویل کی ہے یہ اپنی رائے کے خلاف ہونے کی وجہ سے نہیں کی، بلکہ ہم نے یہ تاویلات راوی حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فتویٰ اور اسامہ بن شریک کی مفصل حدیث شریف کے پیش نظر کی ہیں۔ (اشرف التوضیح: ۳۴۸/۲)

حج میں چھوٹی موٹی غلطیوں کا حکم

{ ۲۵۳۸ } وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُسْأَلُ يَوْمَ النَّحْرِ بِمَنْى فَيَقُولُ: لَا حَرْجَ فَسَأَلَهُ رَجُلٌ، فَقَالَ: رَمَيْتُ بَعْدَ مَا أُمْسَيْتُ، فَقَالَ: لَا حَرْجَ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۳۳۴/۱، کتاب المناسک، باب اذاری بعد ما امسى، حدیث نمبر: ۷۰۴۱۔

حل لغات: امسیت: امسى (افعال) شام میں داخل ہونا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ قربانی کے دن منیٰ میں حضرت رسول اکرم ﷺ سے مسائل پوچھے جا رہے تھے، تو آنحضرت ﷺ ارشاد فرما رہے تھے: کہ کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ ایک آدمی نے دریافت کیا: میں نے شام کے بعد

رمی کی ہے تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ کوئی حرج نہیں ہے۔

تشریح: حج میں چھوٹی موٹی غلطیاں ہو جائیں تو کوئی گناہ نہیں ہے۔

دوسرے ائمہ کا مسلک تو یہ ہے کہ کوئی شخص قصر بانی کے دن کنکریاں مارنے میں اتنی تاخیر کرے کہ آفتاب غروب ہو جائے تو اس پر دم واجب ہوگا، چنانچہ ان کے نزدیک حدیث شریف میں شام کے بعد سے مراد بعد عصر ہے۔ حنفیہ کے ہاں اس بارے میں تفصیل ہے، اور وہ یہ کہ دسویں ذی الحجہ کو طلوع فجر کے بعد (اور طلوع آفتاب سے پہلے) کا وقت کنکریاں مارنے کے لئے وقت جواز ہے، مگر اساءۃ کے ساتھ، یعنی اگر کوئی شخص طلوع فجر کے بعد ہی کنکریاں مارے تو یہ جائز ہو جائے گا، مگر یہ اچھا نہیں ہوگا، طلوع آفتاب کے بعد سے زوال آفتاب تک کا وقت وقت مسنون ہے، زوال آفتاب کے بعد سے غروب آفتاب تک کا وقت، وقت جواز ہے، مگر بغیر اساءۃ کے، یعنی اگر کوئی شخص زوال آفتاب کے بعد سے غروب آفتاب تک کے کسی حصہ میں کنکریاں مارے تو یہ جائز بھی ہوگا اور اس کے بارے میں یہ بھی نہیں کہیں گے کہ اس نے اچھا نہیں کیا، البتہ ”وقت مسنون“ کی سعادت اسے حاصل نہیں ہوگی، اور غروب آفتاب کے بعد یعنی رات کا وقت وقت جواز ہے، مگر کراہت کے ساتھ، مگر اتنی بات ذہن میں رہے کہ کراہت اس صورت میں ہے جب کہ کوئی شخص بلا عذر اتنی تاخیر کرے کہ آفتاب بھی غروب ہو جائے اور پھر وہ رات میں کنکریاں مارے، چنانچہ اگر چرواہے یا ان کے مانسند وہ لوگ جو کسی عذر کی بناء پر رات ہی میں کنکریاں مار سکتے ہوں تو ان کے حق میں کراہت نہیں ہے، لہذا اس حدیث شریف میں آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد فرمانا کہ ”کوئی حرج نہیں ہے“ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ سائل کوئی چرواہا ہوگا، جس نے ”شام کے بعد“ یعنی رات میں کنکریاں ماریں، اس لئے آنحضرت ﷺ نے اس کے بارے میں ارشاد فرمایا: کہ تم چونکہ دن میں کنکریاں مارنے سے معذور تھے، اس لئے رات میں کنکریاں مارنے کی وجہ سے تم پر کوئی گناہ نہیں۔ تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔ (مرقاۃ: ۳/۲۴۳)

الفصل الثانی

ایضاً

{ ۲۵۳۹ } وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ أَتَاكَ رَجُلٌ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَفْضْتُ قَبْلَ أَنْ أَحْلِقَ قَالَ احْلِقْ أَوْ قَصِّرْ وَلَا حَرَجَ، وَجَاءَ آخَرُ، فَقَالَ: ذَبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرْحَى، قَالَ: إِرْمِ وَلَا حَرَجَ. (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۱۴۲، باب ماجاء فی من حلق قبل ان یذبح الخ، حدیث نمبر: ۹۱۶۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے آ کر عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے حلق سے پہلے طوافِ افاضہ کر لیا ہے؟ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اب حلق یا قصر کر لو کوئی حرج نہیں ہے، دوسرے نے آ کر عرض کیا: میں نے رمی سے پہلے قربانی کر لی ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اب رمی کر لو کوئی حرج نہیں ہے۔

تشریح: انی افضت قبل ان حلق الخ: طواف زیارت میں ترتیب واجب نہیں ہے، اس لئے اگر کسی نے منی میں ادا کئے جانے والے امور سے پہلے ہی طواف زیارت کر لیا تو کوئی حرج نہیں ہے، نہ گناہ ہے اور نہ ہی دم ہے۔ ”والحاصل ان الطواف لا یجب ترتیبہ علی شیء من الثلاثة“ (رد مختار: ۳/ ۵)

ذبح قبل ان ارمی الخ: ممکن ہے کہ یہ سائل مفرد ہوں، جن پر قربانی ہے ہی نہیں، جب قربانی ان پر واجب ہے ہی نہیں تو ترتیب بھی باقی نہ رہی، اس لئے ان کا رمی سے پہلے قربانی کر لینا کوئی حرج کی بات نہ ہوئی۔ ”ای لا اثم ولا فدية علی المفرد“ (مرقاۃ: ۳۶۴/ ۵) [یعنی مفرد پر نہ کوئی گناہ ہے اور نہ کوئی فدیہ۔]

﴿الفصل الثالث﴾

ایک اہم گناہ کا وبال

{ ۲۵۴۰ } وَعَنْ أُسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا فَكَانَ النَّاسُ يَأْتُونَهُ فَمِنْ قَائِلٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ! سَعَيْتُ قَبْلَ أَنْ أَطُوفَ أَوْ أَخَرْتُ شَيْئًا أَوْ قَدَّمْتُ شَيْئًا، فَكَانَ يَقُولُ: لَا حَرَجَ إِلَّا عَلَى رَجُلٍ اقْتَرَضَ عِرْضَ مُسْلِمٍ وَهُوَ ظَالِمٌ فَذَلِكَ الَّذِي حَرَجَ وَهَلَكَ. (رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۲/۱، باب فی من قدم شینا الخ، حدیث نمبر: ۲۰۱۵۔

حل لغات: اقترض: (افتعال) عرضه غیبت کرنا، عرض: اچھی عادت۔ جمع: اعراض۔

ترجمہ: حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے ارادے سے نکلا، تو لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے تھے، کوئی یہ کہتا یا رسول اللہ! میں نے طواف سے پہلے سعی کر لی ہے، یا میں نے کوئی چیز مؤخر کر دی ہے، یا میں نے کوئی چیز مقدم کر دی ہے، تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے تھے: کہ کوئی حرج نہیں ہے؛ الا اس شخص کے جو کسی مسلمان کی عزت سے کھیلے، یہ ظالم ہے اور یہ وہ شخص ہے جو گنہگار اور ہلاک ہونے والا ہے۔

تشریح: فكان الناس يأتونه الخ: مراد یہ ہے کہ کئی لوگوں نے آ کر حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی سوالات کئے، ان کا جواب حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دیا کہ کوئی حرج نہیں ہے۔

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ سعی قبل الطواف جائز ہے۔ یہی مذہب ہے امام احمد اور عطاء کا، جمہور کے نزدیک جائز نہیں ہے، اور اس حدیث شریف کا جواب یہ ہے کہ اس نے طواف قدوم کی

سعی کی ہوگی جو اس کے ذمہ پہلے سے باقی ہوگی، مع طواف قدوم کے اور پھر طواف زیارت کیا ہوگا، اور دونوں کو ملا کر سوال کر لیا ہوگا، بعض نے کہا: کہ اس حدیث شریف کے اندر ایک راوی متفرد ہے، جس کا نام جریر ہے، لہذا یہ حدیث ضعیف ہے، ابن قیم کی یہی رائے ہے۔

الا علی رجل افترض عرض مسلم الخ: حدیث شریف کے ان کلمات سے واضح اشارہ ملتا ہے کہ ”لا حرج“ سے مراد گناہ ہی ہے، نہ کہ فدیہ۔

باب خطبة يوم النحر ورمی ایام التشریق والتودیع (قربانی کے دن خطبہ ایام تشریق میں رمی اور طواف رخصت کا بیان)

رقم الحدیث: ۲۵۳۱ تا ۲۵۵۸

الرفیق الفصیح.....۱۴ باب خطبة يوم النحر ورمی ایام التشریق ۴۷۴

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب خطبہ یوم النحر ورمی ایام التشریق والتودیع (قربانی کے دن خطبہ ایام تشریق میں رمی اور طواف رخت کا بیان)

﴿الفصل الاول﴾

قربانی کے دن خطبہ

{ ۲۵۴۱ } وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ خَطَبَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ النَّحْرِ قَالَ: إِنَّ الزَّمَانَ قَدْ اسْتَدَارَ كَهَيْئَتِهِ يَوْمَ خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، السَّنَةُ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا: مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ ثَلَاثُ مُتَوَالِيَاتٍ ذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ وَالْمَحَرَّمُ وَرَجَبُ مُطَرِّ الَّذِي بَيْنَ جُمَادَى وَشَعْبَانَ، وَقَالَ: أَيُّ شَهْرٍ هَذَا؟ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَبِّحُهُ بِغَيْرِ اسْمِهِ، فَقَالَ: أَلَيْسَ ذَا الْحِجَّةِ؟ قُلْنَا: بَلَى، قَالَ: أَيُّ بَلَدٍ هَذَا؟ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَبِّحُهُ بِغَيْرِ اسْمِهِ،

قَالَ: أَلَيْسَ الْبَلَدَةُ؟ قُلْنَا: بَلَى، قَالَ: فَأَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قُلْنَا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، فَسَكَتَ حَتَّى ظَنَنَّا أَنَّهُ سَيُسَيِّئُ بِهِ بِغَيْرِ اسْمِهِ، قَالَ: أَلَيْسَ يَوْمُ النَّحْرِ؟ قُلْنَا: بَلَى، قَالَ: فَإِنَّ دِمَاءَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ عَلَيْكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا فِي شَهْرِكُمْ هَذَا وَسَتَلْقَوْنَ رَبَّكُمْ، فَيَسْأَلُكُمْ عَنْ أَعْمَالِكُمْ، أَلَا! فَلَا تَرْجِعُوا بَعْدِي ضَلَالًا، يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ، أَلَا! هَلْ بَلَغْتُ قَالُوا: نَعَمْ! قَالَ: اللَّهُمَّ اشْهَدْ فَلْيَبْلُغِ الشَّاهِدُ الْعَائِبُ قُرْبَ مُبْلَغٍ أَوْ عَى مِنْ سَامِعٍ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۸۳۳/۲، کتاب الاضاحی، باب من قال الا ضحیٰ یوم النحر، حدیث

نمبر: ۵۳۳۵، مسلم شریف: ۶۰/۲، کتاب القسامۃ، باب تغلیظ تحریم الدماء الخ، حدیث نمبر: ۱۶۷۹۔

حل لغات: ہیئتہ: حالت، جمع: ہیئات، یسمیہ: سَمِی (تفعیل) نام رکھنا۔ البلد: شہر،

جمع: بلاد، ضال: گمراہی، ضل (ض) ضلالت، گمراہ ہونا، او عی: وعی (ض) وعیا: الحدیث قبول کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ہمارے سامنے تقریر کرتے ہوئے فرمایا: کہ زمانہ گھوم کر اس حال پر آ گیا ہے جس دن اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کو پیدا کیا تھا، سال بارہ مہینے کا ہوتا ہے، جن میں چار مہینے حرام ہیں، تین لگاتار ہیں، ذی قعدہ، ذی الحجہ، محرم اور مضر کا، رجب جو جمادی الاخریٰ اور شعبان کے درمیان ہے، نیز آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ کونسا مہینہ ہے؟ ہم نے کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں، تو آنحضرت ﷺ خاموش رہے، یہاں تک کہ ہم سوچنے لگے کہ آنحضرت ﷺ اس کے علاوہ دوسرا نام رکھیں گے، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کیا یہ ”ذی الحجہ“ نہیں ہے؟ ہم نے کہا: جی ہاں، آنحضرت ﷺ نے فرمایا: یہ کونسا شہر ہے؟ ہم نے کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں؟ تو آنحضرت ﷺ خاموش رہے، یہاں تک کہ ہم سوچنے لگے کہ آنحضرت ﷺ اس کے علاوہ دوسرا نام رکھیں گے، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا یہ ”بلدہ“ نہیں ہے؟ ہم نے کہا: جی ہاں! آنحضرت ﷺ

نے فرمایا: یہ کونسا دن ہے؟ ہم نے کہا: اللہ اور اس کے رسول زیادہ جانتے ہیں، تو آنحضرت ﷺ خاموش رہے، یہاں تک کہ ہم سوچنے لگے کہ آنحضرت ﷺ اس کے علاوہ دوسرا نام رکھیں گے، تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کیا یہ یوم النحر نہیں ہے؟ ہم نے کہا: جی ہاں! آنحضرت ﷺ نے فرمایا: یقیناً تمہارے خون تمہارے مال اور تمہاری آبرو تم پر اسی طرح حرام ہیں، جس طرح کہ تمہارے اس دن میں، تمہارے اس شہر میں، اور تمہارے اس مہینے میں۔ اور عنقریب تم لوگ اپنے پروردگار سے ملو گے، وہ تم سے تمہارے اعمال کے بارے میں پوچھے گا، اس لئے تم لوگ میرے بعد مگر ابی کی طرف نہ لوٹ جانا کہ آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرنے لگو، کیا میں نے پہنچا نہیں دیا؟ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کہا: ہاں! آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اے اللہ! تو گواہ رہ، حاضرین کو چاہئے کہ غائبین کو پہنچائیں، اس لئے کہ بعض پہنچائے گئے سامع سے زیادہ سمجھدار ہوتے ہیں۔

تشریح: خطب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم النحر: اس حدیث شریف کے پیش نظر حضرات شافعیہ کہتے ہیں کہ ایام النحر کے پہلے دن یعنی دس ذی الحجہ کو خطبہ پڑھنا مستحب ہے، جب کہ حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک دوسرے دن یعنی گیارہویں ذی الحجہ کو خطبہ پڑھنا مستحب ہے، چنانچہ وہ تمام روایات صحیحہ جن میں دوسرے دن میں رسول ﷺ کے خطبہ کا ذکر ہے وہ مسلک حنفیہ کی مؤید ہیں، لہذا اس حدیث شریف کے بارے میں کہا جائے گا کہ آنحضرت ﷺ کا یہ خطبہ وعظ و نصیحت کا تھا، اصل خطبہ جو معروف ہے آنحضرت ﷺ نے دوسرے دن ہی ارشاد فرمایا تھا۔ (مرقاۃ: ۳۶۵/۵)

ان الزمان قد استدار کھیٹتہ یوم خلق اللہ السموات والارض: مطلب یہ ہے کہ جو زمانہ سالوں کی طرف اور سال جو مہینوں کی طرف منقسم ہے یہ انقسام اپنے اس اصلی حساب کی طرف لوٹ آیا ہے، جس کو اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کی پیدائش کے وقت مقرر فرمایا تھا، اس اصلی حساب کے اعتبار سے تو ہر سال بارہ مہینے اور ہر مہینہ انتیس یا تیس دن کے حساب سے اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا تھا، مگر زمانہ جاہلیت میں کفار اپنی مرضی اور منشاء کے مطابق مہینوں کو مقدم و مؤخر کر دیا کرتے تھے اور کبھی بارہ کے بجائے تیرہ مہینے کا سال بنالیا کرتے تھے، مثلاً اشہر حرم کا یہ لوگ احترام کرتے تھے، تو محرم کے اختتام پر مثلاً یہ فیصلہ کیا گیا کہ صفر میں قتال نہ کیا جائے تو صفر پر محرم کا حکم لگا دیا جاتا تھا، اور محرم کے گزرے ہوئے مہینے کو کالعدم اور غیر

معتبر قرار دیا جاتا تھا، اس طرح گویا سال میں ایک مہینے کا اضافہ بھی ہو جاتا تھا، اور ترتیب بھی بدل جاتی تھی، جب صفر کو محرم قرار دیا جاتا تو ربیع الاول کو صفر قرار دیا جاتا تھا، ”وہکذا الی الآخر“ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے اس احمقانہ طرز عمل کو باطل قرار دیتے ہوئے اور سال کے ہر مہینے کو اس کی اصل پر برقرار رکھتے ہوئے فرمایا: ”اِنَّمَّا النَّسِیْ ذِیَادَةٌ فِی الْکُفْرِ“ [اور یہ نسیٰ (یعنی مہینوں کو آگے پیچھے کر دینا) تو کفر میں ایک مزید اضافہ ہے۔] اور جس سال آنحضرت ﷺ نے حجۃ الوداع کیا تھا یہ وہ سال ہے کہ جس میں ذی الحجہ کا مہینہ اپنی جگہ پر پہنچ گیا تھا، اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ان الزمان قد استدار کھیئتہ“ یعنی زمانہ گھوم کر اسی ہیئت اور ترتیب پر آ گیا ہے، جو اللہ تعالیٰ کی مقرر کی ہوئی ہے، لہذا تم اس کی حفاظت کرو اور حج ہمیشہ اسی وقت میں کرتے رہو اور اہل جاہلیت کی طرح ایک مہینہ کو دوسرے مہینہ سے تبدیل مت کرنا۔

لیکن اس کا یہ مقصد نہیں ہے کہ زمانہ اسی سال اپنے اصلی ترتیب پر آیا ہے، بلکہ اس سے پہلے ۸ھ میں عتاب بن اسید رضی اللہ عنہ کو مکہ مکرمہ کا امیر اور ۹ھ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو امیر الحج بنا کر رسول اللہ ﷺ نے روانہ کیا تھا، تو اس وقت بھی یہی صحیح ترتیب مانی جائے گی، ورنہ تو ان سالوں میں جتنے مسلمانوں نے حج کئے تھے اس کا غیر معتبر ہونا لازم آئے گا، اس لئے کہ حج صرف ذی الحجہ میں معتبر ہے۔ (مرقاۃ: ۳۶۵/۵)

السنة اثنا عشرة شهرا: یہ جملہ متنافہ ہے، جو ما قبل جملہ کا بیان اور اس کی وضاحت ہے۔ (طیبی: ۳۱۶/۵)

منہا اربعة حرم: اشہر حرام چار ہیں، جیسا کہ حدیث شریف میں ان کی وضاحت مذکور ہے، ذی القعدہ، ذی الحجہ، محرم اور رجب۔ اور ان میں قتل و قتل کو ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ لقولہ تعالیٰ: ”فَلَا تَظْلِمُوا فِیْہِمْ اَنْفُسَکُمْ“ [لہذا ان مہینوں کے معاملہ میں اپنی جانوں پر ظلم نہ کرو۔] چنانچہ حضرت عطاء بن ابی رباح رضی اللہ عنہ کے نزدیک اب بھی ان مہینوں میں قتل حرام ہے، لیکن جمہور کے نزدیک ان مہینوں میں حرمت قتل منسوخ ہے، اور ان کے نزدیک مذکورہ بالا آیت میں ظلم سے مراد ارتکاب معاصی ہے، یعنی جس طرح حرم میں اور حالت احرام میں گناہ کرنا بہت ہی برا ہے، اسی طرح ان

مہینوں میں بھی ارتکاب معاصی افح اور اثناع ہے اور جمہور کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے: ”انہ صلی اللہ علیہ وسلم حاصر الطائف و غزا ہوازن بحدین فی شوال وذی القعدة“ یعنی آنحضرت ﷺ نے شوال اور ذی قعدہ کے مہینوں میں طائف کا محاصرہ کیا اور قبیلہ ہوازن کے ساتھ غزوہ کیا، یہ بھی اشہر حرام میں حرمت قتال کے نسخ پر دلالت کرتا ہے۔

(تفسیر بیضاوی مع حاشیہ شیخ زادہ: ۲/۳۳۲)

رجب مضر: ”مضر“ عمر کے وزن پر غیر منصرف ہے اور یہ عرب کے ایک بڑے قبیلہ کا نام ہے، چونکہ اس قبیلہ کے لوگ بنسبت عرب کے دوسرے قبائل کے رجب کی بہت زیادہ تعظیم اور احترام کرتے تھے، نیز رجب کے استحلال کے سلسلے میں کبھی انہوں نے دوسرے قبائل کے ساتھ موافقت نہیں کی، اس لئے رجب کی اضافت اس قبیلہ کی طرف کی جاتی ہے۔ (مرقاۃ: ۳۶۶/۲، نجات: ۳۶۱/۳)

رمی کے اوقات

{ ۲۵۴۲ } وَعَنْ وَبَرَةَ قَالَ: سَأَلْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا مَتَى أَرْجَى الْجِمَارَ، قَالَ: إِذَا رَأَى إِمَامُكَ فَارْمَهُ فَأَعَدْتُ عَلَيْهِ الْمَسْأَلَةَ، فَقَالَ كُنَّا نَتَحَيَّنُ فَإِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ رَمَيْنَا. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۵، باب رمی الجمار، حدیث نمبر: ۱۷۱۳۔

حل لغات: امامک: پیشوا، مقتدی، جمع: ائمه، نتحین: تحین (تفعل) انتظار کرنا۔

ترجمہ: حضرت وبرہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا: کہ میں رمی جمار کس وقت کروں؟ تو انہوں نے کہا: کہ جب تمہارا امام رمی کرے تو تم بھی رمی کر لو، میں نے مسئلہ کا اعادہ کیا تو انہوں نے فرمایا: ہم انتظار کرتے تھے، جب زوال شمس ہوتا تو ہم رمی کرتے۔

تشریح: متی ارمی الجمار: یعنی حضرت وبرہ تابعی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا کہ قربانی کے دوسرے اور تیسرے دن رمی کا وقت کیا ہے؟

قال اذ ارمی امامک فارمه: یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ان کو بہت آسان طریقہ بتایا کہ

جب تمہارا امام رمی کرے تو تم بھی رمی کر لیا کرو۔
 فاعدت علیہ المسئلة الخ: یعنی مزید تحقیق کے لئے انہوں نے سوال دہرایا تو انہوں نے
 فرمایا: کہ رمی کا وقت زوال کے بعد ہے۔

رمی جمرات کی ترتیب

{ ۲۵۴۳ } وَعَنْ سَالِمٍ عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ
 يَزِيحُ جَمْرَةَ الدُّنْيَا بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ عَلَى إِثْرِ كُلِّ حَصَاةٍ ثُمَّ يَتَقَدَّمُ حَتَّى
 يُسْهَلَ، فَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ طَوِيلًا وَيَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ، ثُمَّ يَزِيحُ الْوُسْطَى
 بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ كُلَّمَا رَفَعِيَ بِحَصَاةٍ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِذَاتِ الشِّمَالِ فَيُسْهَلُ
 وَيَقُومُ مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ، ثُمَّ يَدْعُو وَيَرْفَعُ يَدَيْهِ وَيَقُومُ طَوِيلًا، ثُمَّ يَزِيحُ جَمْرَةَ
 ذَاتِ الْعَقَبَةِ مِنْ بَطْنِ الْوَادِي بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ عِنْدَ كُلِّ حَصَاةٍ وَلَا يَقِفُ
 عِنْدَهَا، ثُمَّ يَنْصَرِفُ، فَيَقُولُ هَكَذَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَفْعَلُهُ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۶/۱، باب اذارمی الجمرتين يقوم مستقبل القبلة الخ، حدیث نمبر: ۱۷۱۸۔

ترجمہ: حضرت سالم سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما قریب کے جمرے میں
 سات کنکریاں مارتے تھے، ہر کنکری پر تکبیر کہتے، پھر آگے بڑھتے، یہاں تک کہ جب نرم زمین پر پہنچ
 جاتے، تو قبلہ رو دیر تک کھڑے رہتے اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے، پھر جمرہ وسطی
 پر سات کنکریاں مارتے، جب کنکری مارتے تو تکبیر کہتے، پھر بائیں جانب بڑھ کر نرم زمین پر پہنچ
 جاتے اور قبلہ رو کھڑے ہوتے، پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھا کر دیر تک کھڑے ہو کر دعا
 کرتے، پھر جمرہ عقبہ پر بطن وادی سے سات کنکریاں مارتے، ہر کنکری پر تکبیر کہتے، اور وہاں
 کھڑے نہیں ہوتے، پھر وہاں سے واپس ہوتے ہوئے کہتے میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ
 کو ایسے ہی کرتے دیکھا ہے۔

تشریح: یرمی جمرة الدنيا: جمرة دنیا سے مراد جمرة اولیٰ ہے، یہ جمرة اور مناخ نبی اور مسجد خیف سے قریب ہے، اسی بنیاد پر اسے جمرة دنیا یعنی قریب کا جمرة کہا جاتا ہے۔

ثم يتقدم حتی یسهل الخ: نرم زمین سے مراد وہیں قریب کی کوئی جگہ ہے اور شاید بھیڑ قدرے کم ہونے کی وجہ سے اس کو نرم جگہ کہہ دی گئی ہے، وہاں کھڑے ہو کر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے دیر تک دعا فرمائی۔

ثم یرمی الوسطی بسبع حصیات الخ: یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جمرة اولیٰ کی طرح جمرة وسطیٰ پر کنکری ماری، ہر کنکری پر تکبیر کہی اور وہاں سے بائیں جانب ذرا ہٹ کر دیر تک ہاتھ اٹھا کر دعا فرمائی۔

ثم یرمی جمرة ذات العقبة الخ: یعنی جمرة عقبہ پہ پہلے دونوں جمرے کی طرح کنکری ماری، لیکن یہاں یہ کھڑے ہو کر انہوں نے دعا نہیں کی۔

فیقول هكذا رأیت النبی الخ: یعنی انہوں نے اپنی بات مؤکد کرنے کے لئے یہ فرمایا: کہ میں نے حضرت نبی کریم ﷺ کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

فائدہ: معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ہر چیز میں آنحضرت ﷺ کا کامل اتباع فرماتے تھے۔

منیٰ میں شب گزاری

{ ۲۵۴۴ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ اسْتَأْذَنَ الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبِيتَ بِمَكَّةَ لَيْلًا مِّنْ مَّنَى مِنْ أَجْلِ سَقَايَتِهِ فَأُذِنَ لَهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۲۱، باب سقابة الحاج، حدیث نمبر: ۱۶۰۷، مسلم شریف: ۱/ ۴۲۳،

وجوب المبيت بمنى الخ، حدیث نمبر: ۱۳۱۵۔

حل لغات: بیت: بات (ض) بیتاً، رات گزارنا، سقایہ: پانی پلانے کی جگہ۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے اپنے پانی پلانے کی وجہ سے منی کی راتیں مکہ مکرمہ میں گزارنے کی اجازت چاہی، تو آنحضرت ﷺ نے ان کو اجازت مرحمت فرمادی۔

تشریح: دس ذوالحجہ کے بعد کی تین راتوں کو لیالی منی کہتے ہیں، ان راتوں میں حاجی رات کو منی میں ہی رہتے ہیں، حضرت عباس رضی اللہ عنہ ان لوگوں کے قائل تھے، جن کے ذمہ سقایہ کی خدمت تھی، اور لوگوں کو زمزم کا پانی پلاتے تھے، خدمت سقایہ کی وجہ سے حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضور اقدس ﷺ سے لیالی منی مکہ مکرمہ میں گزارنے کی اجازت طلب کی، اور آنحضرت ﷺ نے ان کو اجازت مرحمت فرمائی۔

منی میں رات گزارنا

جو راتیں منی میں گزاری جاتی ہیں یعنی گیارہویں بارہویں اور تیرہویں تاریخوں کی راتیں، ان راتوں کو منی کے اندر گزارنے کے متعلق اختلاف ہے، چنانچہ جمہور کے نزدیک مہیت منی (منی میں رات گزارنا) واجب ہے، جب کہ حنفیہ کے یہاں مہیت منی منوں ہے، امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول اسی کے مطابق ہے۔ (التعلیق: ۲۴۶/۳)

حدیث مذکور کو فریقین میں سے ہر ایک نے اپنے لئے مستدل قرار دیا ہے۔

جمہور کے یہاں وجہ استدلال اس طرح ہے کہ اگر مہیت منی واجب نہ ہوتی تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ مکہ مکرمہ میں رات گزارنے کے متعلق حضرت رسول اللہ ﷺ سے اجازت طلب نہ کرتے، جب انہوں نے اجازت طلب کی تو معلوم ہوا کہ مہیت منی واجب ہے، ورنہ ترک سنت کے لئے طلب اذن کی ضرورت نہیں ہے۔

اور حنفیہ کی وجہ استدلال اس حدیث سے یوں ہے کہ حضرت رسول کریم ﷺ کا حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو مکہ مکرمہ میں رات گزارنے کی اجازت دینا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ مہیت منی

واجب نہیں ہے، کیونکہ اگر مہیت منی واجب ہوتی تو آنحضرت ﷺ ہرگز اجازت نہ دیتے، جب اجازت دے دی تو معلوم ہوا کہ مہیت منی منوں ہے، واجب نہیں ہے۔

اور جہاں تک تعلق ہے جمہور کے استدلال کا تو اس کا جواب یہ ہے کہ طلب اذن وجوب کی دلیل نہیں ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے نزدیک مخالفت سنت ایک خطرناک امر تھا، خصوصاً اس جیسے مقام میں جہاں پر ترک سنت کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کی صحبت سے محروم ہونا پڑے، اور اس میں کوئی شک نہیں کہ ترک سنت میں اساعت ہے، تو یہاں پر طلب اذن اس اساعت کے اسقاط کے لئے تھی۔ لہذا اس سے مہیت منی کے وجوب پر استدلال کرنا درست نہیں ہے۔

صاحب ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: کہ مہیت منی مناسک حج اور حج کے افعال مقصودہ میں سے نہیں ہے، بلکہ رمی کی سہولت کے پیش نظر اسے اختیار کیا جاتا ہے، چنانچہ اگر کسی نے منی کے علاوہ کسی اور جگہ رات گزاری اور پھر رمی کے لئے حاضر ہوا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا، لیکن منی کے علاوہ کہیں اور رات گزارنا مکروہ ضرور ہے، اس لئے کہ اس سے آنحضرت ﷺ کے فعل کی متابعت کا ترک لازم آتا ہے، یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ مہیت منی کے ترک پر لوگوں کو سزا دیتے تھے۔ (ہدایہ مع فتح القدیر: ۳۹۵/۲، نفحات التتبیح: ۳۶۳/۳)

آنحضرت ﷺ سبیل زمزم پر

{ ۲۵۴۵ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ إِلَى السَّقَايَةِ فَاسْتَسْقَى، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا فَضْلُ! اذْهَبْ إِلَى أُمِّكَ، فَأَتَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرَابٍ مِّنْ عِنْدِهَا، فَقَالَ: اسْقِنِي، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّهُمْ يَجْعَلُونَ آيِدِيَهُمْ فِيهِ، قَالَ: اسْقِنِي، فَشَرِبَ مِنْهُ، ثُمَّ أَتَى زَمْزَمَ وَهُمْ يَسْقُونَ وَيَعْمَلُونَ فِيهَا، فَقَالَ: اْعْمَلُوا فَإِنَّكُمْ عَلَى عَمَلٍ صَالِحٍ، ثُمَّ قَالَ: لَوْلَا أَن تَغْلَبُوا لَنَزَلْتُ حَتَّى أَضَعَ الْحَبْلَ عَلَى هَذِهِ وَأَشَارَ إِلَى عَاتِقَتِهِ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۲۱، باب سقاية الحاج، حدیث نمبر: ۱۶۰۸،

حل لغات: شراب: پینے کی چیز۔ جمع: اشربة۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے سبیل زمزم پر آ کر پانی طلب فرمایا، تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کہا: اے فضل! اپنی ماں کے پاس جا کر حضرت نبی کریم ﷺ کے لئے ان کے پاس سے پانی لے کر آؤ، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھے (اسی میں سے) پلاؤ، تو انہوں نے کہا: یا رسول اللہ! لوگ اس میں ہاتھ ڈال دیتے ہیں، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: مجھے (اسی میں سے) پلاؤ، چنانچہ آنحضرت ﷺ نے اسی سے نوش فرمایا، پھر آنحضرت ﷺ بر زمزم پر تشریف لائے، جہاں وہ لوگ پانی پلانے میں مصروف تھے، تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: تم لوگ اپنا کام کئے جاؤ، اس لئے کہ تم لوگ ایک نیک کام میں ہو، پھر فرمایا: اگر مجھے یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ تم پر غلبہ پالیں گے تو میں اترتا یہاں تک کہ رسی اس پر رکھتا اور آنحضرت ﷺ نے اپنے کندھے کی طرف اشارہ فرمایا۔

تشریح: جاء الى السقاية: سقايہ سے مراد وہ حوض ہیں جن میں پہلے سے ہی حجاج کو پلانے کے لئے بھر کر پانی رکھ لیا جاتا تھا، تاکہ بروقت بھیڑ کی بنیاد پر زیادہ دشواری کا سامنا نہ ہو۔

فقال العباس يا فضل اذهب الى امك الخ: حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ تھا کہ گھر میں پانی صاف ستھرا اور ٹھنڈا موجود ہے، وہ آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش کیا جائے۔

قال اسقني فشرب منه: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ نے وہی پانی جس کو سب پی رہے تھے طلب فرمایا تو آنحضرت ﷺ کو وہی پانی پیش کر دیا گیا اور آنحضرت ﷺ نے وہی پانی نوش فرمایا۔

فائدہ: حدیث پاک سے آنحضرت ﷺ کی کمال شفقت علی الامۃ اور کمال تواضع

و عبدیت کا علم ہوا۔

آنحضرت ﷺ کا طواف وداع

{ ۲۵۴۶ } وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ وَالْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ ثُمَّ رَقَدَ رَقْدَةً بِالْمَحْصَبِ
ثُمَّ رَكِبَ إِلَى الْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ۔ (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۷، باب من صلی العصر یوم النفر بالابطح، حدیث نمبر: ۱۷۳۰۔

حل لغات: رقد: رقد (ن) رقدًا، سونا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ظہر، عصر، مغرب اور عشاء کی نماز پڑھی، پھر تھوڑی دیر محصب میں آرام فرمایا، پھر آنحضرت ﷺ خانہ کعبہ کے لئے سوار ہوئے اور وہاں جا کر آنحضرت ﷺ نے طواف فرمایا۔

تشریح: المحصب: محصب، ابطح، بطحاء اور خیف بنی کنانہ یہ سب ایک جگہ کے نام

ہیں۔ (اشعة المعات: ۲/۳۶۵)

یہ جگہ جنت المعلیٰ کے قریب واقع ہے، لغت محصب اس جگہ کو کہتے ہیں جہاں حصباء یعنی سنگریزے زیادہ ہوں، اور ابطح اس چوڑی نالی کو کہتے ہیں جس میں کنکریاں بچھی ہوئی ہوں۔

تیرہویں کی رمی کر کے حضرت نبی کریم ﷺ محصب تشریف لے آئے، ظہر مغرب اور عشاء آنحضرت ﷺ نے یہیں اداء فرمائی پھر کچھ آرام فرمایا، پھر یہاں سے جا کر طواف کیا، پھر محصب تشریف لے آئے، یہاں سے پھر مدینہ کی طرف روانہ ہوئے۔

محصب میں ٹھہرنے کا حکم

پھر نزول بالمحصب کے بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ محصب میں ٹھہرنا مسنون ہے اور یہ افعال حج کا متمم ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہی قول ہے، ان کا استدلال حضرت رسول اللہ ﷺ کے اس ارشاد سے ہے جس میں آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”انا نازلون غدا ان شاء الله بخيف بنى كنانة“ [ہم کل ان شاء اللہ خیف بنی کنانہ میں قیام کریں گے۔] اس کا سبب یہ تھا کہ قریش نے اسی جگہ خیف بنی کنانہ میں باہم عہد کیا تھا اور یہ قسم کھائی تھی کہ ہم بنو ہاشم اور بنو عبد المطلب سے مکمل مقاطعہ کریں گے، یعنی ان سے میل جول، نکاح، خرید و فروخت

اس وقت تک چھوڑے رہیں گے جب تک یہ لوگ (حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم) کو ہمارے حوالہ نہ کریں، آنحضرت ﷺ نے چاہا کہ اسی جگہ شعائر اسلام کا اظہار کیا جائے، جہاں پر مشرکین مکہ نے اس سے قبل شعائر کفر کا اظہار کیا تھا، تاکہ اللہ تعالیٰ کی اس نعمت عظمیٰ کا شکر ادا کریں۔

نیز طبرانی نے اوسط میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ اثر نقل کیا ہے: عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال: "من السنة النزول في الابطح" [الطح میں قیام کرنا سنت ہے۔] صاحب ہدایہ حمید اللہ فرماتے ہیں: صحیح یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے الطح میں اس مقصد کے لئے نزول فرمایا تھا تاکہ مشرکین کو یہ دکھائیں کہ جس جگہ انہوں نے مقاطعہ کر کے اپنی برتری کا اظہار کیا تھا، آج وہی جگہ اللہ تعالیٰ کے فضل سے آنحضرت ﷺ کے زیر تسلط ہے، لہذا اس جگہ ٹھہرنا مسنون ہے اور اس کا مسنون ہونا اسی طرح ہے جیسے طواف میں رمل کرنا سنت ہے۔

اس کے برخلاف بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ نزول المحصب سنت نہیں ہے، کیونکہ حضرت رسول اللہ ﷺ کا وہاں نزول استراحت کے لئے اور محض اتفاقی طور پر ہوا تھا، جس کی صورت یہ ہوئی کہ حضرت رسول اللہ ﷺ کے آزاد کردہ غلام ابورافع رضی اللہ عنہ نے جو آنحضرت ﷺ کے سامان کے محافظ تھے، اپنی طرف سے آنحضرت ﷺ کا خیمہ وہاں نصب کیا تھا، اس بارے میں رسول اللہ ﷺ کا کوئی حکم نہیں تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہی قول ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: "التحصيب ليس بشي انما هو منزل نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم" [محصب میں قیام کرنا کوئی چیز نہیں ہے، بس وہ ایک منزل ہے، جس میں حضرت رسول پاک ﷺ نے قیام فرمایا۔]

نیز ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا قول بھی اسی کے موافق ہے، چنانچہ صحیحین کی یہ روایت ہے: عن عائشة رضي الله عنها قالت: "نزل الابطح ليس بسنة انما انزل له رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه كان اسمح لخروجه اذا خرج" [ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ارشاد ہے: الطح کا قیام سنت نہیں، پس رسول خدا ﷺ نے وہاں قیام فرمایا تاکہ وہاں سے نکلنے کے وقت نکلنے میں سہولت ہو۔]

لیکن اس بارے میں راجح اور افضل یہ ہے کہ کہا جائے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ سے نزول المحصب ثابت ہے، اگرچہ وہ علی سبیل النکاح والتعبد نہ ہو، لیکن اتباعاً بفعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم یہ نزول احسن اور افضل ہوگا، چنانچہ آپ ﷺ کے بعد خلفاء راشدین رضی اللہ عنہم کا بھی اس پر عمل رہا ہے۔

اور جہاں تک تعلق ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے قول کا تو اس کا مطلب یہ ہے کہ نزول بالمحصب کے ترک سے دم وغیرہ لازم نہیں آئے گا۔

چنانچہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے مؤطا میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا یہ اثر نقل کیا ہے: عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ”انہ کان یصلی الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمحصب ثم یدخل من اللیل فیطوف بالبيت“، قال: محمد هذا احسن من ترک النزول بالمحصب فلا شیء علیہ، وهو قول ابی حنیفۃ رحمہ اللہ“ (نفحات التنقیح: ۳/۳۶۲، التعلیق: ۳/۲۴۷)

[حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ وہ ظہر، عصر، مغرب، عشاء محصب میں پڑھتے تھے، پھر رات میں داخل ہوتے اور بیت اللہ شریف کا طواف کرتے تھے، امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ محصب میں ترک نزول سے یہ احسن ہے، پس اس پر کوئی چیز نہیں، یہی قول امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔]

محصب میں ٹھہرنے کی حکمت

حضور اقدس ﷺ محصب میں کیوں ٹھہرے؟ اس کی کئی وجوہ ہو سکتی ہیں۔

(۱)..... یہاں ٹھہرنے میں سہولت تھی، کیونکہ محصب ایسی جگہ ہے کہ اگر مہنی سے مکہ مکرمہ جائیں تو راستہ میں یہ جگہ آتی ہے اور مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ جائیں تو محصب سے ہو کر گزرتے ہیں، تو آنحضرت ﷺ منیٰ سے جو سامان لائے تھے وہ محصب میں رکھ دیا اور یہاں آرام فرمایا، پھر یہاں سے طواف کرنے چلے گئے، پھر محصب میں واپس آ کر مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہو گئے۔

(۲)..... مکی زندگی میں کفار نے یہاں بیٹھ کر باطل پر مسلمانوں کے خلاف معاہدہ کیا تھا، آج کافر موجود نہیں اور مسلمان آزادانہ مکہ منیٰ میں پھرتے ہیں تو بطور شکر کے نعمت حق کے استحضار کے لئے آنحضرت ﷺ یہاں ٹھہرے۔

یوم ترویہ کو آنحضرت ﷺ نے ظہر کی نماز کہاں پڑھی؟

{ ۲۵۴۷ } وَعَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قُلْتُ: أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ عَقَلْتَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَنَ الظُّهْرِ يَوْمَ التَّرْوِيَةِ؟ قَالَ: بِمَنَى، قَالَ: فَأَيَّنَ صَلَّى الْعَصْرَ يَوْمَ النَّفَرِ؟ قَالَ: بِالْأَبْطَحِ، ثُمَّ قَالَ: أَفْعَلْ كَمَا يَفْعَلُ أَمْرًاؤُكَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۳۷، باب من صلی العصر یوم النفر بالابطح، حدیث نمبر: ۱۷۲۹،

مسلم شریف: ۱/ ۴۲۲، باب استحباب نزول المحصب، حدیث نمبر: ۱۳۰۹۔

حل لغات: عقلته: عقل (ض) عقلاً الشیء، سمجھنا۔ امرًاؤک: جمع ہے امیر کی بمعنی سردار۔
ترجمہ: حضرت عبدالعزیز بن رفیع سے روایت ہے کہ میں نے انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا: کہ آپ حضرت رسول اکرم ﷺ کے متعلق اس بارے میں جو کچھ جانتے ہیں مجھے بتائیے کہ آنحضرت ﷺ نے ترویہ کے دن ظہر کی نماز کہاں پڑھی تھی؟ انہوں نے فرمایا: منی میں، میں نے کہا: کوچ کے دن عصر کی نماز کہاں پڑھی؟ انہوں نے فرمایا: ابطح میں، پھر انہوں نے فرمایا: تم ویسا ہی کرو جیسا کہ تمہارے سردار کرتے ہیں۔

تشریح: قلت اخبرنی بشیء علقته الخ: حضرت عبدالعزیز تابعی تھے، انہوں نے حضرت نبی کریم ﷺ کو دیکھا نہیں تھا، اس لئے انہوں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حج کے بعض مسائل دریافت کئے۔

این صلی الظهر یوم الترویة قال بمنی: یوم الترویہ سے مراد ذی الحجہ کی آٹھویں تاریخ ہے۔
یوم النفر: یوم النفر سے مراد ذی الحجہ کی تیرہویں تاریخ ہے۔

ثم قال افعل كما يفعل امرًاؤک: یعنی مسئلہ بتانے کے بعد اس بات کی تاکید کی کہ اس بارے میں تمہارے امراء اور سردار جیسے کرتے ہیں ویسا ہی کرو۔ تاکہ ان کی مخالفت کرنے کی وجہ سے کوئی فتنہ کھڑا نہ ہو۔

الطح میں قیام

{ ۲۵۴۸ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ نَزُولُ الْاَبْطَحِ
لَيْسَ بِسُنَّةٍ اِنَّمَا نَزَلَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِانَّهُ كَانَ اَسْمَحَ
لِخُرُوجِهِ اِذَا خَرَجَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۷، باب المحصب، حدیث نمبر: ۱۷۳۱، مسلم شریف: ۱/۴۲۲،

باب استحباب نزول المحصب، حدیث نمبر: ۱۳۱۱۔

حل لغات: اسمح: سمح (ف) سمحاً، نرم ہونا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: کہ الطح میں
اترنا سنت نہیں ہے؛ البتہ آنحضرت ﷺ وہاں صرف اس لئے اترے تھے تاکہ نکلنے میں آسانی ہو۔

تشریح: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی روایت ”انما نزل لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم المحصب الخ“ یعنی آنحضرت ﷺ یہاں راستہ میں سفر کی سہولت کے پیش نظر ٹھہرے
تھے تاکہ منی سے نکل کر پہلے تمام حجاج و رفقاء سفر ایک جگہ جمع ہو جائیں اور پھر سب وہاں سے ایک ساتھ
روانہ ہوں، اگر کوئی سوال کرے کہ کیا منی ہی سے سب رفقاء ایک ساتھ روانہ نہ ہو سکتے تھے، اس کا جواب یہ
ہے کہ مجمع میں ایسا ہونا ذرا مشکل ہے، بہت بڑا مجمع ہے، سب کے ساتھ تمام ضروریات کا سامان بھی
ہے، کوئی جوان ہے کوئی ضعیف اور بوڑھا ہے، بچے اور عورتیں بھی ہیں، کسی کی سواری تیز رفتار ہے، کسی کی
بطئی السیر ہے، اور نزول محصب کی صورت میں یہ ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے منی میں روانگی کا اعلان
کر دیا، پھر آنحضرت ﷺ منی سے نکل کر محصب میں پہنچ کر آرام فرمانے لگے، اتنے آہستہ آہستہ
تمام لوگ وہاں پہنچ گئے، پھر اخیر شب میں پورا قافلہ وہاں سے مکہ مکرمہ آ گیا، وہاں آ کر سب نے طواف
وداع کیا، صبح کی نماز پڑھی، اس کے بعد آنحضرت ﷺ اور اہل مدینہ، مدینہ کی طرف اور دوسرے
لوگ اپنے اپنے وطن کی طرف روانہ ہو گئے۔ (الدر المنضود: ۲۹۸/۳)

نزول الابطح لیس بسنة: مراد یہ ہے کہ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کے لئے روانگی کے وقت

الرفیق الفصیح ۱۴ باب خطبۃ یوم النحر ورمی ایام التشریق ۴۹۰

الطح میں ٹھہرنا سنت نہیں ہے۔

انما نزلہ رسول اللہ الخ: حدیث شریف کے ان کلمات سے ایک سوال کا جواب دیا گیا ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ تو الطح میں ٹھہرے تھے، اسی کا جواب ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ کسی مصلحت سے ٹھہرے تھے، آنحضرت ﷺ کا ٹھہرنا کوئی شرعی حکم کے پیش نظر نہ تھا۔ تفصیل اوپر گزر چکی۔

طواف وداع کے بعد روانگی

{ ۲۵۴۹ } وَعَنْهَا قَالَتْ أَحْرَمْتُ مِنَ التَّنْعِيمِ بِعُمْرَةٍ فَدَخَلْتُ فَقَضَيْتُ عُمْرَتِي وَانْتَظَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْأَبْطَحِ حَتَّى فَرَعْتُ فَأَمَرَ النَّاسَ بِالرَّحِيلِ فَخَرَجَ فَمَرَّ بِالْبَيْتِ فَطَافَ بِهِ قَبْلَ صَلَاةِ الصُّبْحِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَدِينَةِ، هَذَا الْحَدِيثُ مَا وَجَدْتُهُ بِرِوَايَةِ الشَّيْخَيْنِ بَلْ بِرِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ مَعَ اخْتِلَافٍ يَسِيرٍ فِي آخِرِهِ۔

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۷۷، باب طواف الوداع، حدیث نمبر: ۲۰۵-۶۔

حل لغات: قضیت: قضی (ض) قضای، بعد میں ادا کرنا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ہی روایت ہے کہ میں نے تنعیم سے عمرے کا احرام باندھا، مکہ مکرمہ میں داخل ہو کر اپنا عمرہ ادا کیا اور حضرت رسول اکرم ﷺ الطح میں میرا انتظار کر رہے تھے؛ یہاں تک کہ میں فارغ ہو گئی، تو آنحضرت ﷺ نے لوگوں کو روانگی کا حکم دیا، چنانچہ آنحضرت ﷺ بھی روانہ ہو کر خانہ کعبہ تشریف لے آئے، نماز فجر سے پہلے آنحضرت ﷺ نے طواف کیا، پھر آنحضرت ﷺ مدینہ منورہ کے لئے روانہ ہوئے۔ صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ شیخین کی روایت میں نہیں بلکہ ابوداؤد کی روایت میں ملی آخر میں قدرے اختلاف کے ساتھ۔

تشریح: قالت احرمت من التنعيم بعمره الخ: حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے بھی حج قرآن کا احرام باندھا تھا، اس بنیاد پر ان کو عمرہ کرنا تھا، لیکن مکہ مکرمہ پہنچنے سے پہلے ہی حائضہ ہو گئیں، جس کی

وجہ سے طواف نہ کر سکیں، اور عمرہ ان کے ذمہ رہ گیا اور ادرحج کے ایام شروع ہو گئے، حج کی مصروفیت کی وجہ سے ان کو عمرہ کرنے کا موقع نہ مل سکا، اس لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے ان کو حج کے بعد تنعیم سے احرام باندھ کر عمرے کی قضا کرنے کا حکم دیا، وہی عمرہ انہوں نے بعد میں ادا کیا۔

هذا الحديث ما وجدته الخ: مؤلف مشکوٰۃ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ میرے علم کے مطابق اس روایت کو نہ تو بخاری نے نقل کیا ہے اور نہ مسلم نے، بلکہ اس روایت کو ابو داؤد نے نقل کیا ہے، مزید کہ ابو داؤد کی روایت اور صاحب مصابیح کی نقل کردہ اس روایت کے آخری جز میں کچھ اختلاف بھی ہے، گویا اس جملہ کے ذریعہ مؤلف مشکوٰۃ نے صاحب مصابیح پر ایک اعتراض تو یہ کیا ہے کہ انہوں نے اس روایت کو فصل اول میں نقل کیا ہے، جبکہ فصل اول میں صرف بخاری و مسلم ہی کی روایت نقل کی جاتی ہے، دوسرا اعتراض یہ کیا ہے کہ نقل حدیث میں راوی یعنی ابو داؤد کی مخالفت کی بایں طور کہ حدیث شریف کا آخری جز بعینہ وہ نقل نہیں کیا جو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: لیکن یہ اعتراض کمال ادب کے ساتھ کیا، یہ نہیں فرمایا کہ صاحب مصابیح سے کوئی کوتاہی ہوئی، بلکہ کوتاہی کی نسبت اپنی طرف کی کہ مجھ کو نہیں ملی۔

طواف وداع

{ ۲۵۵۰ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ كَانَ النَّاسُ يَنْصَرِفُونَ فِي كُلِّ وَجْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْفِرَنَّ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ آخِرُ عَهْدِهِ بِالْبَيْتِ إِلَّا أَنَّهُ خُفِّفَ عَنِ الْحَائِضِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۳۶، باب طواف الوداع، حدیث نمبر: ۱۷۲۲، مسلم

شریف: ۱/۲۲۷، باب وجوب طواف الوداع الخ، حدیث نمبر: ۱۳۲۷۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ لوگ ہر طرف سے لوٹ رہے تھے، تو حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم میں سے کوئی نہ جائے، یہاں تک کہ آخری مرحلہ بیت اللہ کو قرار نہ دے لے؛ مگر یہ حائضہ کے لئے معاف ہے۔

طواف وداع کا حکم

تشریح: افعال حج سے فراغت کے بعد اور مکہ مکرمہ سے روانہ ہوتے وقت جو طواف کیا جاتا ہے اسے طواف وداع اور طواف صدر کہتے ہیں، اگرچہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اس طواف کے بعد جتنے دن چاہے مکہ مکرمہ میں رہے، لیکن افضل یہی ہے کہ یہ طواف اس وقت کیا جائے جب مکہ مکرمہ سے نکلنے کا ارادہ کرے، چنانچہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے دن کے کسی حصہ میں طواف صدر کر لیا اور پھر عشاء تک مکہ مکرمہ میں مقیم رہا تو اس کے لئے بہتر یہ ہے کہ وہ دوسرا طواف کرے تاکہ اس کی روانگی اور طواف میں کوئی حائل باقی نہ رہے۔ (مرقاۃ: ۵/۳)

حنفیہ اور حنابلہ کے نزدیک اور شافعیہ کے قول صحیح میں طواف صدر واجب ہے، جبکہ مالکیہ کے ہاں مسنون ہے، فرضیت کا کوئی قائل نہیں ہے۔ (اشعۃ اللمعات: ۲/۶۷)

طواف صدر کے وجوب کے سلسلے میں یہ روایت ائمہ ثلاثہ کی دلیل ہے۔

البتہ حائضہ بالاتفاق مستثنیٰ ہے، لیکن یہ طواف صرف آفاقی پر واجب ہے، اہل مکہ پر یہ طواف واجب نہیں ہے، نہ اس شخص پر واجب ہے جو میقات کے اندر رہتا ہو، اور نہ اس شخص پر واجب ہے جو مکہ مکرمہ میں آ کر رہنے لگا ہو اور پھر چلے جانے کا ارادہ رکھتا ہو، اسی طرح وہ شخص جس کا حج فوت ہو گیا ہو اس پر بھی یہ طواف واجب نہیں ہے، اور نہ ہی عمرہ کرنے والے پر یہ طواف واجب ہے۔ نیز اس طواف میں نہ تو رمل ہوتا ہے اور نہ ہی اس کے بعد سعی ہے۔ (مرقاۃ: ۵/۳، التعلیق: ۳/۲۳۸، نفحات التتبیح: ۳/۳۶۵)

عذر میں طواف وداع

{ ۲۵۵۱ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ حَاضَتْ صَفِيَّةَ لَيْلَةَ النَّفَرِ، فَقَالَتْ: مَا أُرَانِي إِلَّا حَابِسَتْكُمْ، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَقْرَى حَلْقِي أَكْأَفْتُ يَوْمَ النَّحْرِ؟ قِيلَ: نَعَمْ! قَالَ: فَأَنْفِرِي. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۳۸/۱، باب الادلاج من المحصب، حدیث: ۱۷۳۷، مسلم شریف: ۴۲۷/۱، باب

وجوب طواف الوداع الخ، حدیث نمبر: ۱۳۱۱۔

حل لغات: النفر: نفر (ض) نفر القوم، متفرق ہونا، کوچ کرنا۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ صفیہ کو حج کے دن حاضہ ہو گئیں، تو انہوں نے کہا: کہ میرا گمان ہے کہ میں آپ لوگوں کو روکے رکھوں گی، تو حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ہلاک ہوئی اور زخمی ہوئی، کیا اس نے نحر کے دن طواف نہیں کیا ہے؟ کہا گیا: ہاں! تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو وہ چلے۔

تشریح: حضور اقدس ﷺ کے مکہ مکرمہ سے واپسی کے دنوں میں حضرت صفیہ ام المؤمنین کو وہ دن آگئے جن میں نماز و طواف جائز نہیں ہوتا، انہوں نے اس سے پہلے طواف افاضہ کر لیا تھا، طواف و داع نہیں کیا تھا، ام المؤمنین حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا کا خیال تھا کہ طواف افاضہ کی طرح طواف و داع کا ترک بھی عذر کی وجہ سے جائز نہیں، اس خیال کے پیش نظر انہوں نے کہا: ”ما ارانی الا حابستکم“ کہ میرا خیال یہ ہے کہ میں تم کو روکنے والی ہوں یعنی میری وجہ سے تم کو سفر سے رکنا پڑے گا، میں جب پاک ہو کر طواف کر لوں گی تو تم جاسکو گے۔

حضور اقدس ﷺ نے جب حضرت صفیہ کی یہ بات سنی تو آنحضرت ﷺ نے یہ سمجھا کہ انہوں نے طواف افاضہ نہیں کیا ہوگا۔ اس لئے یہ بات کہی ہے، اس پر حضور اقدس ﷺ نے تلطف کے طور پر ارشاد فرمایا، عقری حلقی پھر آنحضرت ﷺ نے یہ تحقیق فرمائی کہ انہوں نے طواف افاضہ کر لیا ہے، یا نہیں؟ معلوم ہوا کہ کر لیا ہے تو آنحضرت ﷺ نے فرمائی: ”فانفري“ پھر تو بھی چل، یعنی طواف و داع کا بعد ترک کرنا جائز ہے۔

عقری حلقی: عقری اصل میں عقرامصدر تھا، حلقی اصل میں حلقامصدر تھا، جس کلمہ کے آخر میں تئین اور فتح ہو تو وصل کی حالت میں تئین ہی پڑھتے ہیں اور وقف کی حالت میں تئین پڑھنے کے بجائے الف پڑھتے ہیں، عقر او حلقاً میں بھی قیاس کے مطابق وصل کی حالت میں تئین پڑھنی چاہئے اور وقف کی حالت میں الف پڑھنا چاہئے، لیکن حالت وصل کو حالت وقف کے قائم مقام کر کے خلاف قیاس وصل کی حالت میں بھی عقر او حلقاً کے آخر میں تئین کے بجائے الف پڑھ لیتے ہیں۔

اور بعض نے کہا: کہ عقریٰ اور حلقیٰ اصل میں ہی فعلیٰ کے وزن پر ہے، عقریٰ مصدر ہے، جرح و قتل کے معنی میں، مفعول مطلق ہونے کی بناء پر نصب ہے، فعل محذوف ہے۔ ”ای عقرها الله عقرا۔“ حلقیٰ کا معنی ہے گلے میں درد ہونا، گلے پر مارنا، سر کے بال موٹڈ نایہ بھی مفعول مطلق ہے، فعل محذوف ہے۔ ”ای حلقها الله حلقا“ یہ دونوں کلمے لغوی معنی کے اعتبار سے بد دعاء کے کلمے ہیں، لیکن عادت عرب یہ ہے کہ جب یہ الفاظ بولے جاتے ہیں تو لغوی معنی مراد نہیں ہوتے، بلکہ بطور تنبیہ کے یہ کلمے بولتے ہیں، یا خبر کی تہویل پر دلالت کرنے کے لئے یہ الفاظ بول دیتے ہیں۔ آنحضرت ﷺ نے بھی محاورہ کے طور پر تہویل خبر کی وجہ سے بطور تنبیہ کے یہ کلمات ارشاد فرمائے۔ جیسے: تربت ید اہ ثکلتہ امہ کے جملے بولتے رہتے ہیں، لیکن ان کے لغوی معنی کے وقوع کی دعاء کا قصد نہیں ہوتا۔

(مرقاۃ: ۳/۵، اشرف التوضیح: ۳/۵۱)

الفصل الثانی

حج اکبر کا دن

{ ۲۵۵۲ } وَعَنْ عَمْرِو بْنِ الْأَحْوَصِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي حَجَّةِ الْوَدَاعِ: أَيُّ يَوْمٍ هَذَا؟ قَالُوا: يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ، قَالَ: فَإِنَّ دِمَائَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ وَأَعْرَاضَكُمْ بَيْنَكُمْ حَرَامٌ كَحُرْمَةِ يَوْمِكُمْ هَذَا فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ عَلَى نَفْسِهِ أَلَا لَا يَجْنِي جَانٍ عَلَى وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٍ عَلَى وَالِدِهِ أَلَا وَإِنَّ الشَّيْطَانَ قَدْ آيَسَ أَنْ يُعْبَدَ فِي بَلَدِكُمْ هَذَا أَبَدًا وَلَكِنْ سَتَكُونُ لَهُ طَاعَةٌ قِيَمًا تَحْتَقِرُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَسَيَرَّضِي بِهِ. (رواه ابن ماجه والترمذی) وَصَحَّحَهُ.

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۲۱۹، کتاب الحج، باب الخطبۃ یوم النحر، حدیث نمبر: ۳۰۵۵،

ترمذی شریف: ۳۹/۲، ابواب الفتن، باب ماجاء فی تحریم الدماء الخ، حدیث نمبر: ۲۱۵۹۔

حل لغات: دمای: جمع ہے ”دم“ کی، بمعنی خون،

ترجمہ: حضرت عمرو بن الاحوص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو حجۃ الوداع کے موقع پر فرماتے ہوئے سنا: یہ کونسا دن ہے؟ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا: حج اکبر کا دن، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: یقیناً تمہارے خون، تمہارے مال اور تمہاری آبرو تمہارے درمیان اسی طرح حرام ہیں، جس طرح تمہارے اس دن میں، تمہارے اس شہر میں۔ خبردار! ظلم کرنے والا صرف اپنی جان پر ظلم کرتا ہے، خبردار! کوئی ظالم اپنی اولاد پر ظلم نہیں کرتا اور نہ کوئی اولاد اپنے جننے والے پر اور یقیناً شیطان ناامید ہو گیا ہے کہ اس شہر میں کبھی بھی اس کی پرستش نہیں کی جائے گی، لیکن تمہارے ان اعمال میں شیطان کی فرماں برداری ہوگی، جنہیں تم

حقیر سمجھو گے، جن سے وہ خوش ہوگا۔

تشریح: یقول فی حجة الوداع ای یوم هذا الخ: ایک تقریر تو قربانی کے دوسرے دن ہوتی ہے، جو بہت اہم ہے، اس لئے کہ اس تقریر میں امور حج بتائے جاتے ہیں اور وہ تقریر سنت بھی ہے، لیکن اس حدیث شریف میں مذکور تقریر وہ تقریر نہیں ہے، بلکہ یہ قربانی کے دن عام نصیحت کی جانے والی تقریر ہے۔

قال فان دماءکم الخ: یعنی جان و مال اور عزت و آبرو صرف آج ہی حرام نہیں ہے، بلکہ جس طرح سے آج حرام ہے، اسی طریقے سے قیامت تک حرام ہے، شرعی اجازت کے بغیر کسی کی جان، دولت اور عزت کو نقصان پہنچانا قیامت تک حرام ہے۔

الا لایجنی جان علی نفسہ: مراد یہ ہے کہ کوئی کسی پر ظلم کرتا ہے تو اس کا وبال اسی پر ہے۔
وان الشیطان قد ایس ان تعبد فی بلدکم هذا ۱۱ بد ۱۱ الخ: کا مطلب یہ ہے کہ شیطان ہمیشہ کے لئے اس بات سے ناامید ہو گیا ہے کہ اس شہر (مکہ مکرمہ) میں غیر اللہ کی عبادت کے ذریعہ اس کی فرمانبرداری ہو، لہذا یہاں اب کبھی بھی کوئی شخص شیطان کے فریب میں آ کر غیر اللہ کی عبادت و پرستش کھلم کھلا نہیں کرے گا، اس سے گویا اس طرف اشارہ مقصود ہے کہ یہ مقدس شہر ہمیشہ کے لئے کفر و شرک کی غلاظت سے پاک کر دیا گیا ہے، اور اب کبھی بھی اس پاک سرزمین پر کسی غیر مسلم کو قدم رکھنے کی اجازت نہ ہوگی، ہاں یہ اور بات ہے کہ کوئی غیر مسلم چوری چھپے اس شہر میں آ جائے اور وہ خفیہ طور پر غیر اللہ کی عبادت کرنے لگے۔

”ہاں تمہارے ان اعمال میں شیطان کی فرمانبرداری ہوگی“ اعمال سے مراد گناہ کے اعمال ہیں، جیسے ناحق قتل کرنا، کسی کا مال لوٹنا، یا اسی قسم کے دوسرے اعمال بد اور صغیرہ گناہوں کو اہمیت نہ دینا، اس جملہ کا مطلب یہ ہے کہ ان اعمال بد میں مبتلا ہونے والا جب ان کو حقیر سمجھتا ہے اور جس کے نتیجے میں وہ ان اعمال سے اجتناب نہیں کرتا تو گویا وہ شیطان کو اطاعت کرتا ہے، کیونکہ شیطان ان باتوں سے خوش ہوتا ہے اور پھر وہی اعمال بڑے فتنہ و فساد کا باعث بن جاتے ہیں۔

حج اکبر کیا ہے؟

بندہ کے خیال میں یہاں دو چیزیں الگ الگ ہیں۔ ”الحج الاکبر“ دوسری ”یوم الحج الاکبر“

اگرچہ شراح نے اس کی تصریح نہیں کی بلکہ دونوں کو غلط کر دیا، یوم الحج الاکبر میں تین قول ہیں، یوم النحر، یوم عرفہ، یوم حج ابی بکر، یعنی ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جس دن حج کیا ۹ھ میں، اس لئے کہ اس دن مسلمین، مشرکین اور اہل کتاب یہود و نصاریٰ سب نے حج کیا تھا، اس کے بعد پھر کبھی اس طرح تمام طوائف و اہل ملل جمع نہیں ہوئے، بلکہ مشرکین کے حج کرنے کی بندش کا اعلان کر دیا گیا تھا، الا لا یحجن بعد العام مشرک۔ [خبردار! اس سال کے بعد کوئی مشرک حج نہ کرے۔]

اور الحج الاکبر میں بھی تین قول ہیں، قیل هو القران والحج الاکبر الا صغرا لافراد۔ وقیل الحج الاکبر هو الحج والاکبر هو العمرہ وقیل الاحج الاکبر هو وقفة الجمعة یعنی جس حج میں وقوف عرفہ جمعہ کے دن کا ہو جس کی فضیلت زیادہ ہے، چنانچہ ملا علی قاری رحمہ اللہ نے اس پر مستقل ایک تصنیف فرمائی ہے، الحظ الا وافر فی الحج الاکبر جس کا ذکر انہوں نے شرح لباب میں کیا ہے۔ (الدر المنضو: ۲/۳)

منیٰ میں آنحضرت ﷺ کا خطبہ

{ ۲۵۵۳ } وَعَنْ رَافِعِ بْنِ عَمْرٍو الْمُزَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ النَّاسَ بِمِنَى حِينَ
ارْتَفَعَ الضُّحَى عَلَى بَغْلَةٍ شَهْبَاءَ وَعَلَى يُعَبَّرُ عَنْهُ وَالنَّاسُ بَيْنَ قَائِمٍ وَقَاعِدٍ.
(رواه ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/۲۷۰، باب ای وقت یخطب یوم النحر، حدیث نمبر: ۱۹۵۶۔

حل لغات: الضحی: پاشت کا وقت، بغلة: خچر، جمع: بغال، شهباء: شہب (س) شہب،

الرفیق الفصیح ۱۴ باب خطبة يوم النحر ورمی ایام التشریق ۴۹۸

سیاہی ملی ہوئی سفید رنگ والا ہونا۔

ترجمہ: حضرت رافع بن عمرو مزی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کو منی میں چاشت کے وقت ایسے نجر پر خطبہ دیتے ہوئے دیکھا، جس کا رنگ سیاہ اور سفید تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ اس کو دہراتے اور لوگ کھڑے بیٹھے سن رہے تھے۔

تشریح: یخطب الناس بمنی الخ: مراد وہ تقریر ہے جو آنحضرت ﷺ نے قربانی کے دن بطور نصیحت کی تھی۔

علی بغلة: یعنی اس نجر کے کچھ بال سفید تھے اور کچھ سیاہ، یعنی وہ چت کبر تھا۔
وعلی یعبر عنه: یعنی حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت نبی کریم ﷺ کی تقریر کو دہراتے تھے، تاکہ دور والے بھی سن لے۔

طواف زیارت کا وقت

{ ۲۵۵۴ } وَعَنْ عَائِشَةَ وَابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخَّرَ طَوَافَ الزِّيَارَةِ يَوْمَ النَّحْرِ إِلَى

اللَّيْلِ. (رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجه)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۱۸۵، باب ماجاء فی طواف زیارة الی اللیل، حدیث نمبر: ۹۲۰،

ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۷۴، باب الافاضة فی الحج، حدیث نمبر: ۲۰۰۰، ابن ماجه: ۲۱۹، باب زیارة البیت،

حدیث نمبر: ۳۰۵۹۔

حل لغات: اخر: اخر (تفعیل) مؤخر کرنا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے قربانی کے دن طواف زیارت کو رات تک مؤخر کیا۔

تشریح: اس روایت میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے طواف زیارت رات میں کیا، (کیونکہ یوم النحر میں جو طواف ہوتا ہے وہ تو طواف زیارت ہی ہے) حافظ ابن قیم نے اس حدیث شریف کی

شدت سے تعلیظ کی ہے کہ یہ سب روایات کے خلاف ہے۔ اس کے غلط ہونے میں کوئی عالم شک نہیں کر سکتا ہے، اسی طرح ابن القطان نے بھی اس کو غیر صحیح کہا ہے، کیونکہ آنحضرت ﷺ نے طواف افاضہ بالاتفاق دن میں کیا نہ کہ رات میں۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا و ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اثر کو حضرت امام بخاری نے بھی صحیح بخاری میں تعلیقاً ذکر فرمایا ہے، لیکن اس کے لفظ دوسرے ہیں۔ آخر النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیارة الی اللیل اس صورت میں اشکال بہت ہلکا ہو جاتا ہے، یعنی طواف زیارت مراد نہیں ہے بلکہ نفس زیارت بیت کیونکہ زیارت بیت بھی عبادت ہے، یا نفلی طواف نہ کہ طواف زیارت، بعض علماء نے فرمایا: کہ شاید تسمیہ طواف میں غلطی ہو گئی، رات میں آنحضرت ﷺ نے جو طواف کیا تھا یعنی اخیر شب میں وہ طواف وداع ہے، نہ کہ طواف زیارت، ایک توجیہ یہ کی گئی ہے (کما فی الکوکب) مراد عملاً تاخیر نہیں ہے، بلکہ تجویز تاخیر (تاخیر کو جائز قرار دینا) اور اس سے اشارہ طواف النساء کی طرف ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی ازواج کو تاخیر طواف کی اجازت دی۔ چنانچہ انہوں نے طواف زیارت یوم النحر کے بعد آنے والی شب میں کیا، ایک توجیہ یہ بھی کی گئی ہے کہ ممکن ہے لیل سے مراد بعد الغروب نہ ہو، بلکہ وقت العشی یعنی بعد الزوال جس کو مجازاً لیل سے تعبیر کر دیا۔

حبنا چاہئے کہ طواف زیارت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ایام النحر کے ساتھ موقت ہے، اس کے بعد اگر کیا تو دم واجب ہوگا، امام شافعی وصاحبین رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک موقت نہیں ہے، بلکہ تاخیر عن ایام النحر جائز ہے۔ پس معلوم ہوا یوم النحر کے بعد والی شب میں بالاتفاق جائز ہے۔

نیز اس حدیث شریف میں سندا کمزوری یہ ہے کہ ابوالزبیر اس کو حضرت عائشہ و ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بلفظ عن روایت کر رہے ہیں، ابوالزبیر مدلس ہیں، نیز ان کا سماع گواہ ابن عباس سے ثابت ہے، لیکن فی سماعہ عن عائشہ نظر کما قال الامام البخاری وحکاه عنہ الترمذی فی کتاب العمل (ملخص من جزء الحج) امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ سے تعجب ہے انہوں نے تو اس حدیث شریف پر مستقل ترجمۃ الباب باب ماجاء فی طواف زیارة لی الدلیل قائم کیا اور حدیث شریف کے بارے میں

الرفیق الفصیح..... ۱۴ باب خطبة يوم النحر ورمی ایام التشریق ۵۰۰

فرمایا: هذا حديث حسن۔ حالانکہ اس حدیث شریف کے بارے میں اکثر محدثین کو کلام ہے، یا کم از کم مؤول ہے۔ (الدر المنضود: ۳/۲۹۱)

طواف زیارت میں رمل

{ ۲۵۵۵ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَزْمُلْ فِي السَّبْعِ الَّذِي أَقَاضَ فِيهِ۔
(رواه ابوداؤد وابن ماجه)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲/۱، باب الافاضة في الحج، حديث نمبر: ۲۰۰۱، ابن ماجه

شريف: ۲۱۹، باب زيارة البيت، حديث نمبر: ۳۰۶۰۔

حل لغات: یرمل: رمل (ن) رملا، کندھا ہلا کر چلنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے طواف زیارت کے سات چکروں میں رمل نہیں کیا۔

تشریح: لم یرمل فی السبع الذی افاض فیہ: حضرت نبی کریم ﷺ نے چونکہ طواف قدوم میں رمل کر لیا تھا، اس لئے اب طواف زیارت میں رمل کرنے کی ضرورت نہیں رہی، تو آنحضرت ﷺ نے رمل نہیں کیا۔ تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

محرم کے لئے حلال ہونے کا وقت

{ ۲۵۵۶ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِذَا رَمَى أَحَدُكُمْ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ۔ (رواه في شرح السنة) وَقَالَ إِسْنَادُهُ ضَعِيفٌ وَفِي رِوَايَةٍ أَحْمَدُ وَالنَّسَائِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: إِذَا رَمَى الْجَمْرَةَ فَقَدْ حَلَّ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَّا النِّسَاءَ۔

الرفیق الفصیح ۱۴ باب خطبۃ یوم النحر ورمی ایام التشریق ۵۰۱

حوالہ: شرح السنہ: ۳۵۳/۴، باب الحلق والتقصیر۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جب تم میں سے کوئی حجرہ عقبہ کی رمی کر لے تو اس کے لئے عورت کے علاوہ ہر چیز حلال ہوگئی۔ اس کو شرح السنہ میں نقل کیا ہے، اور کہا: اس کی اسناد ضعیف ہیں۔ اور اس کو احمد و نسائی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یوں نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: کہ جس نے حجرہ عقبہ کی رمی کر لی اس کے لئے عورت کے علاوہ ہر چیز حلال ہو جاتی ہے۔

تشریح: اذارمی احد کم جمرۃ العقبة الخ: یہ تین جمروں میں سے ایک ہے، منی پہنچ کر سب سے پہلے اسی پہ رمی کی جاتی ہے، اس پر رمی کرنے کے بعد حجاج حلال ہو جاتے ہیں، ان کے لئے اب احرام کی وجہ سے ممنوع چیزیں حلال ہو گئیں، اب وہ ایک عام آدمی کی طرح ان اشیاء سے لطف اندوز ہو سکتے ہیں، صرف اب عورت حرام ہے۔

حج میں دو تحلل ہوتے ہیں، تحلل اصغر و اکبر

حج میں دو تحلل ہوتے ہیں، اصغر اور اکبر، اصغر میں بعض محظوراتِ احرام حلال ہوتے ہیں اور اکبر میں تمام محظوراتِ تحلل اصغر کس چیز سے حاصل ہوتا ہے؟ اس میں اختلاف ہے، امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک صرف رمی حجرہ عقبہ سے۔ کما فی هذا الحدیث۔ لیکن یہ حدیث ضعیف ہے۔ کما قال المصنف۔

اور شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک بائی اثنین من الامور الثلاثة الرمی والحلق والطواف، یعنی ان تین میں سے صرف دو کے ذریعہ سے حاصل ہو جاتا ہے، خواہ کوئی سے دو ہوں اور جب تیسرا امر کر لیا تو اس سے تحلل اکبر حاصل ہو جائے گا۔ (ان دونوں اماموں کے نزدیک نحر کو تحلل میں کوئی دخل نہیں ہے، یہ ساری تفصیل ہم نے ان ائمہ کی کتب فروع سے دیکھ کر نقل کی ہے۔) (کتاب الکافی لابن عبد البر، وروضة المحتاجین و نیل المارِب) اور حنفیہ کے نزدیک تحلل اصغر مفرد کے حق میں رمی اور حلق سے حاصل ہوتا ہے اور متمتع وقارن کے حق میں رمی، ذبح، حلق تین سے۔ اب یہ کہ تحلل اصغر میں

حلال ہونے سے کیا چیز باقی رہ جاتی ہے، حنفیہ کے نزدیک صرف نساء یعنی وٹی اور دواغی وٹی اور ثاغیبہ وحنابلہ کے نزدیک وٹی اور دواغی وٹی اور عقد نکاح بھی۔ اور مالکیہ کے نزدیک الا النساء والطیب والصيد (لیکن طیب صرف مکروہ ہے، اس میں فدیہ نہیں اور صید میں فدیہ ہے۔) کذا فی الکافی لابن عبد البر۔ (الدر المنضود: ۲۸۴/۳)

حنفیہ کی طرف سے جواب

تحمل اصغر کے بارے میں حدیث الباب مالکیہ کے موافق ہے اور حنفیہ بلکہ جمہور کے خلاف ہے۔ جواب یہ ہے کہ یہ حدیث منہ احمد اور بیہقی میں بھی ہے، اس میں حلق بھی مذکور ہے۔ اذاریہ تم و حلقہ تم فقد حل لکم کل شیء الا النساء فزال الاشکال بحمد اللہ تعالیٰ۔ (الدر المنضود: ۲۸۴/۳، مرقاۃ: ۲۵۱/۳)

آنحضرت ﷺ کی رمی کرنے کی کیفیت

{ ۲۵۵۷ } وَعَنْهَا قَالَتْ أَفَاضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آخِرِ يَوْمِهِ حِينَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مِنًى فَمَكَثَ بِهَا لَيَالِيَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ يَزِيحُ الْجُمُرَةَ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ كُلَّ جُمُرَةٍ بِسَبْعِ حَصَيَاتٍ يُكَبِّرُ مَعَ كُلِّ حَصَاةٍ وَيَقِفُ عِنْدَ الْأُولَى وَالثَّانِيَةِ فَيُطِيلُ الْقِيَامَ وَيَتَضَرَّعُ وَيَزِيحُ الثَّالِثَةَ فَلَا يَقِفُ عِنْدَهَا۔ (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۷۱، باب فی رمی الجمار، حدیث نمبر: ۱۹۷۵-۷۶۔

حل لغات: فمکت: مکث (ن) مکثاً، ٹھہرنا۔

ترجمہ: ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے قربانی کے دن آخری حصے میں اس وقت طواف زیارت کیا جب آنحضرت ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھی، پھر منیٰ واپس آ کر ایام تشریق کی راتیں وہیں گزاریں، آنحضرت ﷺ جہروں پر اس وقت کنکری مارتے، جب

دوپہر ڈھل جاتی، ہر جمرے پہ سات کنکری مارتے اور ہر کنکری کے ساتھ تکبیر کہتے، اور پہلے دو دوسرے جمرے کے پاس کھڑے ہو کر دیر تک دعائیں کرتے اور تیسرے جمرے پہ کنکری مار کر وہاں کھڑے نہیں ہوتے تھے۔

تشریح: حین صلی الظهر الخ: حدیث شریف کے ان کلمات سے اس بات کی نفی ہوتی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ظہر کی نماز قربانی کے پہلے دن منیٰ میں پڑھی تھی، اس حدیث شریف کی بنیاد پر یہی کہا جائے گا کہ آنحضرت ﷺ نے ظہر کی نماز مکہ مکرمہ ہی میں پڑھی تھی اور منیٰ میں پڑھی جانے والی ظہر کی نماز دوسرے دن کی تھی۔ ”فیہ دلالة علی انه صلی الظهر بمنی ثم افاض وهو خلاف ما ثبت فی الاحادیث لاتفاق ہاء علی انه صلی الظهر بعد الطواف“ (مرقاۃ: ۵/۳۷۵)

عذر کے سبب جمرات میں تقدیم و تاخیر

{ ۲۵۵۸ } وَعَنْ أَبِي الْبَدَّاحِ بْنِ عَاصِمٍ بْنِ عَدِيٍّ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: رَخَّصَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرِعَاءِ الْإِبِلِ فِي الْبَيْتُوتَةِ أَنْ يَزْمُوا يَوْمَ النَّحْرِ ثُمَّ يَجْمَعُوا رَهَى يَوْمَيْنِ بَعْدَ يَوْمِ النَّحْرِ فَيَزْمُوهُ فِي أَحَدِهِمَا. (رواه مالك والترمذي والنسائي) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ.

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۱۵۹، باب الرخصة فی رمی الجمار، ترمذی شریف: ۱/۱۹۰، باب

ما جاء فی الرخصة للرعاة الخ، حدیث نمبر: ۹۵۵، نسائی شریف: ۲/۴۰، باب رمی الرعاة، حدیث نمبر: ۳۰۷۰۔

ترجمہ: حضرت ابوالبداح بن عاصم بن عدی اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے اونٹ کے چرواہوں کو منیٰ میں شب باشی نہ کرنے کی اجازت دی، نیز وہ لوگ قربانی کے دن رمی کر کے یوم النحر کے بعد دو دن کی رمی اکٹھے کریں، چنانچہ وہ لوگ ایک دن میں ان دونوں کی رمی کرتے تھے۔

تشریح: حضرت رسول کریم ﷺ نے چرواہوں کو یہ اجازت عطاء فرمائی تھی کہ وہ ایام تشریق کی راتوں میں منی میں رہیں، کیونکہ وہ اپنے جانوروں کی حفاظت اور ان کے چرانے میں مشغول رہتے ہیں، یہ اجازت دینا بھی اس امر پر دال ہے کہ منی میں رات گزارنا سنت ہے واجب نہیں۔

حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ کے یہاں یوم ہادی عشر کی رمی یوم ثانی عشر کے لئے مؤخر کی جاسکتی ہے، لیکن یوم ثانی عشر کی رمی یوم ہادی عشر پر مقدم نہیں کی جائے گی، عذر کی وجہ سے تاخیر کی اجازت ہے، تقدیم کی نہیں۔

باب ما یجتنبہ المحرم

(جن چیزوں سے محرم کو بچنا چاہئے ان کا بیان)

رقم الحدیث: ۲۵۵۹ تا ۲۵۷۶

باب ما يجتنبه المحرم

٥٠٦

الرفيق الفصيح..... ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب ما یجتنبہ المحرم

(جن چیزوں سے محرم کو بچنا چاہئے ان کا بیان)

خوشبو لگانے سے متعلق مسائل

قواعد کلیہ

احرام میں خوشبو لگانے سے متعلق چند اصولی باتیں پیش نظر رکھنی چاہئیں، واضح ہو کہ جو چیزیں بدن پر لگائی جاتی ہیں وہ تین قسموں پر ہیں:

(۱)..... خالص خوشبو، جیسے مشک و عنبر، گلاب، زعفران وغیرہ ان کا استعمال ہر طرح موجب جزاء ہے، حتیٰ کہ اگر ان چیزوں کو بطور دوا استعمال کیا تب بھی جزا لازم ہوگی۔

(بدائع الصنائع ذکر کیا: ۴۱۷/۲، ہندیہ: ۲۴۰/۱)

(۲)..... وہ اشیاء جو نہ تو خود خوشبو میں اور نہ ہی ان سے خوشبو بنائی جاتی ہے، جیسے چربی اور چکنائی وغیرہ، تو

ان کے استعمال میں کوئی جزا لازم نہیں۔ (بدائع الصنائع ذکر کیا: ۴۱۷/۲، ہندیہ: ۲۴۰/۱)

(۳)..... وہ اشیاء جو خود خوشبو تو نہیں لیکن ان سے خوشبو بنائی جاتی ہے، جیسے زیتون اور تل کا تیل وغیرہ، تو ان میں نیت کا اعتبار ہے، اگر خوشبو کی نیت سے انہیں استعمال کیا ہے تو

جز لازم ہوگی، اور اگر محض غذا یا دوا کے طور پر استعمال کیا ہے تو جز لازم نہ ہوگی۔

(بدائع الصنائع ذکر کیا: ۲/۴۱۷، زبدۃ المناسک: ۳۴۷)

ان اصولی باتوں کے بعد مزید مسائل درج ذیل ہیں:

کامل بڑے عضو پر خوشبو لگانی

اگر محرم نے ایک کامل بڑے عضو (جیسے سر، چہرہ، داڑھی، پسٹلی اور ران وغیرہ) پر خوشبو لگائی، تو اس پر ایک دم واجب ہوگا، چاہے لگا کر فوراً دھو ڈالے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۳، ومثلہ فی الفتاوی السراجیۃ: ۱۸۶، بدائع الصنائع ذکر کیا: ۲/۴۱۵، خانیۃ: ۱/۲۸۸، ہدایۃ: ۱/۲۶۵، اللباب: ۱/۱۸۱)

بدن کے بعض حصہ پر خوشبو لگانا

اگر محرم نے ایک بڑے عضو کے بعض حصہ پر یا کسی چھوٹے عضو (مثلاً ناک، کان، آنکھ، انگلی اور مونچ) پر تھوڑی سی خوشبو لگائی تو اس پر صدقہ واجب ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۴، ومثلہ فی البدائع الصنائع ذکر کیا: ۲/۴۱۵، خانیۃ: ۱/۲۸۸، ہدایۃ: ۱/۲۶۶)

بدن کی متفرق جگہوں پر خوشبو لگانی

اگر محرم نے بدن کے متفرق اعضاء پر خوشبو لگائی ہے تو سب کو جمع کر کے دیکھا جائے گا، اگر سب مل کر ایک بڑے عضو کی مقدار کے برابر ہو جاتی ہے تو اس پر دم واجب ہوگا اور اگر ایک عضو کامل کی مقدار کے برابر نہ ہو تو صرف صدقہ واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۴، تاتارغانیۃ: ۵۸۹/۳، ہندیۃ: ۲۴۱/۱، البحر الرائق کراچی: ۴/۳، بدائع الصنائع ذکر کیا: ۱۵/۲، مناسک ملا علی قاری: ۳۱۳)

پورے بدن پر ایک مجلس میں خوشبو لگانی

اگر محرم نے ایک ہی مجلس میں اپنے تمام اعضاء پر خوشبو لگائی تو اس کو ایک ہی کفارہ کافی ہوگا۔

(غنیۃ الناسک: ۲۴۴، مجمع الانہر جدید: ۳۱۱/۱، ہندیۃ: ۲۴۱/۱، بدائع الصنائع ذکر کیا: ۲/۱۶۶،

مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۱۳، البحر الرائق کراچی: ۳/۴)

الگ الگ مجلسوں میں خوشبو لگانی

اگر کسی محرم نے الگ الگ مجلسوں میں اپنے اعضاء پر خوشبو لگانی ہے تو اس پر ہر مرتبہ کی وجہ سے الگ الگ کفارہ واجب ہوگا، اگر یہ خوشبو ایک بڑے عضو کا مل پر لگانی گئی ہے تو دم واجب ہوگا ورنہ صدقہ واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۴، ومثلہ فی البدائع الصنائع ذکر کیا: ۲/۱۶۶، تاتار خانیۃ ذکر کیا: ۳/۵۸۹، البحر الرائق کراچی: ۳/۴، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۱۳)

تھوڑی جگہ میں زیادہ خوشبو لگانی

اگر محرم نے ایک انگلی میں خوشبو لگانی، مگر اس میں اتنی خوشبو لگ گئی کہ جو ایک بڑے عضو کا مل میں لگنے کی مقدار کے برابر تھی تو بھی دم واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۴، ہندیۃ: ۲۴۱/۱، ومثلہ فی التاتار خانیۃ ذکر کیا: ۳/۵۸۹، فتح القدیر بیروت: ۳/۲۵)

صدقہ کا اندازہ کیسے؟

اور خوشبو کے معاملہ میں صدقہ کا اندازہ اس طرح لگایا جائے گا کہ اگر آدھے عضو پر خوشبو لگی ہے تو بکرے کی آدھی قیمت واجب ہوگی، اور چوتھائی پر لگی ہے تو چوتھائی قیمت واجب ہوگی، مثلاً اگر بکرے کی قیمت ۴۰۰ ریال ہے اور آدھے عضو پر خوشبو لگی ہے تو ۲۰۰ ریال کا صدقہ کیا جائے گا اور اگر چوتھائی عضو پر خوشبو لگی ہے تو ۱۰۰ ریال کا صدقہ واجب ہوگا۔ الی آخر۔ (بدائع الصنائع ذکر کیا: ۲/۱۱۵، شامی ذکر کیا: ۳/۵۷۴، انوار مناسک: ۲۲۶)

احرام سے پہلے کی خوشبو بعد میں دوسرے عضو پر لگ گئی

محرم نے احرام باندھنے سے قبل خوشبو لگانی تھی، لیکن احرام باندھنے کے بعد وہ خوشبو اپنی جگہ سے

ہٹ کر دوسری جگہ پر لگ گئی تو اس صورت میں اس پر کوئی جزاء لازم نہیں ہوتی ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۵، طحطاوی: ۷۴۲، شامی زکریا: ۵۷۳/۳، ومثلہ فی الہندیۃ: ۲۴۲/۱، البحر الرائق کراچی: ۳/۳، فتح القدیر بیروت: ۲۴/۳)

خوشبودار سرمہ کا حکم

خوشبودار سرمہ ایک دو بار لگانے سے ایک صدقہ واجب ہے، البتہ اگر چند بار لگایا تو دم واجب ہو جائے گا۔ (اور اگر سرمہ خوشبودار نہ ہو تو اس کے لگانے سے کچھ واجب نہیں)۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۴، ومثلہ فی التاتار خانیۃ زکریا: ۵۸۸/۳، اللؤلؤ الجیۃ: ۲۷۶/۱، بدائع الصنائع زکریا: ۸۱۸/۲، خانیۃ: ۲۸۶/۱، ہندیۃ: ۲۴۱/۱، البحر الرائق کراچی: ۴/۳)

احرام میں دھونی دیا ہوا کپڑا استعمال کرنا

کپڑے میں عود وغیرہ کی دھونی دی گئی جس سے کپڑا خوشبودار ہو گیا، لیکن خوشبو کپڑے میں نہیں لگی تو ایسا کپڑا احرام میں استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۸۸، شامی زکریا: ۴۹۶/۳، خانیۃ: ۲۸۷/۱)

حالت احرام میں خوشبودار تیل یا کریم لگانا

احرام کی حالت میں خوشبودار تیل یا کریم بدن پر لگانا جائز نہیں ہے، اگر یہ کریم یا تیل ایک بڑے کامل عضو پر لگایا تو دم واجب ہوگا، اور اگر پورے عضو پر نہیں لگا تو صدقہ ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۸)

حالت احرام میں بغیر خوشبودار تیل لگانا

اگر بحالت احرام خوشبو کے بطور ایسا تیل لگایا جس میں بظاہر خوشبو نہیں ہوتی، مگر اس میں خوشبو بسائی جاتی ہے (مثلاً زیتون اور تل کا تیل) تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس کو لگانے سے بھی

حسب ضابطہ جزا لازم ہوگی، البتہ اگر اس طرح کا تیل خوشبو کے طور پر استعمال نہیں کیا، بلکہ کسی اور ضرورت سے استعمال کیا ہے (مثلاً زیتون کا تیل کھانے میں استعمال کیا یا زخم پر بطور دوا لگایا) تو بالاتفاق کوئی جزاء لازم نہ ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۸، شامی زکریا: ۵۷۶/۳، زبدۃ المناسک: ۳۴۸)

حالت احرام میں واسلین وغیرہ لگانا

اگر محرم نے خشکی دور کرنے کی غرض سے واسلین جیسی کوئی کریم لگائی، جس میں خوبو نہیں ہوتی، تو اس سے کوئی جزاء لازم نہ ہوگی۔ (اور اگر خوشبو والی واسلین لگائی تو حسب قاعدہ جزاء واجب ہوگی)۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۸، فتح القدیر: ۲۷۳/۳، تبیین الحقائق: ۳۵۶/۲، درمختار: ۵۷۶/۳)

خوشبودار صابن کا حکم

خوشبودار صابن سے ایک دو بار سریا ہاتھ دھویا، تو صرف صدقہ واجب ہوگا، اور اگر بار بار دھویا تو دم واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۹، تاتار خانیۃ زکریا: ۵۹۲/۳، ہندیۃ: ۲۴۱/۱، فتح القدیر بیروت: ۲۸/۳، خانیۃ: ۲۸۹/۱، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۳، شامی زکریا: ۵۷۷/۳)

بغیر خوشبو کے صابن کا استعمال

احرام کی حالت میں بغیر خوشبو کے صابن کے استعمال سے کوئی جزاء لازم نہیں ہوتی۔ (مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۳)

احرام میں خوشبودار شیمپو کا استعمال

بالوں کی صفائی کا شیمپو عموماً خوشبودار ہوتا ہے، لہذا اس کو لگا کر سر دھونے سے دم واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۹، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۶/۲، ہندیۃ: ۲۴۱/۱، تاتار خانیۃ: ۵۹۲/۳، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۳)

بال منڈاتے وقت خوشبودار کریم کا استعمال

بالوں کو نرم کرنے کے لئے حلق کرتے وقت جو کریم لگائی جاتی ہے اگر اس میں خوشبو غالب ہو تو اس کو پورے سر پر لگانے کی صورت میں امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک محرم پر دم واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۹، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۲/۳، اللؤلؤ الجیۃ: ۲۷۶/۱، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۹/۲، فتح القدیر بیروت: ۲۸/۳، ہندیۃ: ۲۴۱/۱)

بیری کے پتوں سے سر کی دھلائی

اگر کسی محرم نے بیری کے پتوں سے سر وغیرہ دھویا اور صفائی حاصل کی تو اس پر کوئی جزاء واجب نہیں ہے؛ تاہم احرام کی حالت میں ایسی صفائی پسندیدہ نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۹، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۳، فتح القدیر بیروت: ۲۶/۳)

ہتھیلی میں مہندی لگائی

مہندی خوشبو میں شامل ہے، لہذا اگر محرم عورت یا مرد نے اپنی ہتھیلی میں مہندی لگائی تو اس کی وجہ سے دم واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۰، ومثلہ فی مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۲، ملتقى الابحر مع المجموع: ۴۳۱/۱، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۱/۳، ہندیۃ: ۲۴۱/۱، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۹/۲)

گاڑھی مہندی لپیٹنا

اگر کسی محرم مرد نے ایسی مہندی لگائی جو گاڑھی تھی، جس سے سر (یا اس کا چوتھائی حصہ) ۱۲ گھنٹے یا اس سے زائد ڈھکا رہا، تو اس پر دو دم واجب ہوں گے، ایک سر ڈھانکنے کی وجہ سے اور دوسرا دم خوشبو استعمال کرنے کی وجہ سے، اور اگر ۱۲ گھنٹے سے کم مہندی لپی رہی تو ایک دم واجب ہوگا، اور ایک صدقہ لازم ہوگا۔ (اور اگر محرم عورت نے یہ عمل کیا تو اس پر بہر حال صرف ایک دم

(خوشبو کے استعمال کی وجہ سے) واجب ہوگا، کیونکہ عورت کے لئے سر ڈھکنا جنایت نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۰، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۲، ملتقى الابحر مع المجمع: ۱/۲۳۱، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۱/۳، ہندیۃ: ۲۲۱/۱)

مصنوعی مہندی (خضاب) لگانا

بحالت احرام خضاب (کالی مہندی) لگانے سے کوئی کفارہ واجب نہیں ہوتا، کیونکہ وہ خوشبو میں داخل نہیں ہے، لیکن اگر وہ خضاب ایسا گاڑھا ہو کہ اس کے لپینے کی وجہ سے ۱۲ گھنٹے یا اس سے زیادہ ڈھکا رہے تو مرد محرم پر ایک دم واجب ہوگا، ورنہ صدقہ ضروری ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۰، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۲، منحة الخالق کراچی: ۵/۳، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۰/۳، ہندیۃ: ۲۲۱/۱، ہدایہ: ۲۶۶/۱)

تنبیہ: مردوں کے لئے کالا خضاب مکروہ ہے۔

خوشبودار کپڑے کا استعمال

اگر محرم نے کپڑوں میں خوشبو لگائی یا خوشبو لگا ہوا کپڑا اوڑھا اور خوشبو مقدار میں زیادہ تھی یا مقدار میں تو کم تھی؛ لیکن ایک باشت مربع (یعنی طول و عرض میں ایک باشت) سے زیادہ لگی ہوئی تھی، اور وہ کپڑا ایک دن یا ایک رات استعمال کرتا رہا تو دم واجب ہوگا، اور اگر ایک دن یا ایک رات سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۵، ومثله فی الشامی زکریا: ۵۷۵/۳، معلم الحجاج: ۲۲۹)

خوشبو میں رنگے ہوئے کپڑے کا اوڑھنا

اگر محرم نے زعفران یا اس جیسی خوشبو سے رنگی ہوئی چادر وغیرہ ایک دن رات تک اوڑھے رکھی تو اس پر دم لازم ہے، اور اگر ایک دن رات سے کم اوڑھی تو صدقہ لازم ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۵، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۰، بدائع الصنائع زکریا: ۲/۴۱۵، معلم الحجاج: ۲۳۰)

پھول اور پھل سوگھنا

خوشبودار پھول اور پھل بحالت احرام بالقصد سوگھنا مکروہ ہے، لیکن اس کی وجہ سے کوئی جزاء لازم نہیں ہوتی۔ (تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۰ / ۳، ہندیۃ: ۲۴۲ / ۱، غانیۃ: ۲۸۶ / ۱، شامی زکریا: ۵۷۳ / ۳، معلم الحج: ۲۲۷)

کپڑے میں خوشبو باندھنا

اگر محرم نے اپنی چادر یا تہبند کے پلہ میں زیادہ مقدار میں مشک، زعفران، عنبر یا کوئی خوشبو ایک دن باندھے رکھی تو دم واجب ہوگا، اور اگر ایک دن سے کم باندھے رکھی تو صدقہ واجب ہوگا۔
(غنیۃ الناسک: ۲۴۵، مناسک ملا علی قاری: ۳۲۱، ہندیۃ: ۲۴۲ / ۱، معلم الحج: ۲۲۹، شامی زکریا: ۵۷۵ / ۳)

عود کی لکڑی کپڑے میں باندھ کر رکھنا

اگر محرم نے عود کی لکڑی چادر میں باندھ لی اور چادر کو اوڑھے رکھا تو ایسا کرنا مکروہ ہے، لیکن اس پر کوئی جزاء لازم نہیں، اگرچہ لکڑی سے خوشبو آتی ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۵، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۲، ہندیۃ: ۲۴۲ / ۱، معلم الحج: ۲۲۷)

دھونی دیتے ہوئے خوشبو کپڑے میں چپک گئی

اگر کسی محرم نے اپنے کپڑوں کو دھونی دی اور کپڑوں میں خوشبو زیادہ لگ گئی اور کپڑا ایک دن پہنے رہا تو دم واجب ہوگا، اور تھوڑی لگی ہے تو صدقہ واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۶، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۱، معلم الحج: ۲۳۰، ہندیۃ: ۲۴۱ / ۱)

عود وغیرہ کی دھونی دے ہوئے کپڑے کا استعمال

اور دھونی دینے کی وجہ سے کپڑے میں کچھ بھی نہ لگے، صرف خوشبو آتی رہے جیسا کہ عود کی

دھونی میں ہوتا ہے، تو کچھ بھی واجب نہیں ہوگا۔ اسی طرح اگر احرام سے پہلے کپڑے کو دھونی دی تھی اور احرام کے بعد بھی اس میں خوشبو مہکتی رہے تو کوئی جزاء لازم نہیں، اگرچہ کپڑے میں خوشبو لگانا بہر حال محرم کے لئے مکروہ ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۶، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۱، معلم الحجاج: ۱۱۴)

خوشبودار رنگ میں رنگے ہوئے تکیہ کا استعمال

محرم کو ایسا تکیہ استعمال کرنا مکروہ ہے، جس کو زعفران یا کسم وغیرہ جیسی خوشبودار چیز میں رنگ دیا گیا ہو، لیکن اس کے استعمال سے فدیہ لازم نہیں ہوتا۔

(غنیۃ الناسک: ۲۴۶، خانیتہ: ۱/۲۸۶، فتح القدیر بیروت: ۳/۲۴)

خوشبودار فرش پر لیٹنا بیٹھنا

محرم کو زعفران یا کسم وغیرہ جیسی خوشبودار چیز میں رنگا ہوا فرش استعمال کرنا مکروہ ہے، مگر اس کی وجہ سے جزاء لازم نہیں ہوتی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۶، ومثلہ فی الخانیۃ: ۱/۲۸۶، فتح القدیر بیروت: ۳/۲۴)

خالص خوشبو کھانے کا حکم

اگر محرم نے زیادہ مقدار میں خالص خوشبو (جیسے زعفران یا لالچئی جو کسی اور کھانے کے ساتھ ملی ہوئی نہ ہو) کھائی ہے یعنی اتنی خوشبو کھائی جو منہ کے اکثر حصوں میں لگ گئی ہے تو دم واجب ہوگا اور اگر کم مقدار یعنی اتنی کہ جو منہ کے اکثر حصوں میں نہیں لگی ہے تناول کی تو صدقہ واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۶، تاتارخانیۃ زکریا: ۳/۵۹۱، ہندیۃ: ۱/۲۴۱، بدائع الصنائع زکریا: ۲/۴۱۷، البحر الرائق کراچی: ۵/۳، سراجیۃ: ۱۸۶)

پکے ہوئے کھانے میں ملی ہوئی خوشبو کا حکم

اگر محرم نے خوشبو کھانے میں ملا کر کھائی ہے تو اس طور پر کہ خوشبو کھانے میں پکا دی گئی ہے

تو اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے، چاہے اس سے پکنے کے بعد بھی خوشبو کیوں نہ آتی ہو۔
(مثلاً زعفران چاول میں ملا دیا گیا۔) (غنیۃ الناسک: ۲۴۶، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۱/۳، ہندیۃ: ۲۴۱/۱،
بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۷/۲، غانیۃ: ۲۸۶/۱، البحر الرائق کراچی: ۴/۳، درمختار مع الشامی زکریا: ۵۷۶/۳)

بلا پکے ہوئے کھانے کی چیزوں میں خوشبو کی ملاوٹ

اگر کسی محرم نے ایسے کھانے میں خوشبو ملائی جو پکا ہوا نہیں تھا اور اس کی خوشبو بھی موجود تھی تو محرم
کیلئے اس کو کھانا مکروہ ہے، اور اگر خوشبو مغلوب ہو تو کوئی جزاء واجب نہیں ہوگی، ہاں اگر خوشبو غالب ہو تو
جزاء واجب ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۶، ومثلہ فی الہندیۃ: ۲۴۱/۱، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۷/۲، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۱/۳،
غانیۃ: ۲۸۶/۱، البحر الرائق کراچی: ۴/۳، درمختار مع الشامی زکریا: ۵۷۶/۳، مناسک ملا علی قاری: ۳۱۷)

پینے کی اشیاء میں خوشبو کی ملاوٹ

اگر کسی محرم نے مشروبات میں خوشبو ملائی ہے اور خوشبو غالب تھی پھر اس کو زیادہ مقدار پی گیا تو
دم واجب ہوگا اور اگر خوشبو مغلوب تھی تو صدقہ واجب ہوگا، لیکن اگر مغلوب خوشبو والے مشروب کو ایک ہی
مجلس میں چند بار پیا تو دم واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۷، ومثلہ فی الہندیۃ: ۲۴۱/۱،
البحر الرائق: ۵/۳، شامی زکریا: ۵۷۶/۳، مفتاح القدير بیروت: ۲۷/۳)

”کول ڈرنک“ کا استعمال

احرام کی حالت میں ٹھنڈے مشروبات (سیون اپ، اسپرائٹ وغیرہ) پینے سے کوئی جزاء لازم
نہیں آتی۔ (معلم الحجاج: ۲۳۱)

شربت روح افزاء وغیرہ پینے کا حکم

اگر ”شربت روح افزاء“ یا اور کوئی خوشودا شربت اس طرح بنایا جائے کہ اس کی خوشبو مہک

رہی ہو تو اس کو پینے سے دم واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۷، شامی زکریا: ۵۷۶/۳، فتح القدیر بیروت: ۲۷/۳، البحر الرائق کراچی: ۵/۳)

لونگ اور لاپچی کی خوشبو والی چائے پینا

اگر چائے بناتے وقت اس میں لونگ یا لاپچی ڈالی جائے جس کی وجہ سے ان کی خوشبو مٹنے لگے تو اس چائے کو پینے سے محرم پر حبراء واجب ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۷، شامی زکریا: ۵۷۶/۳، ہندیہ: ۲۴۱/۱، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۱۸)

خوشبودار دوا پینا

اگر رفیق دوا ایسی ہو جس میں خوشبو غالب ہو تو حالت احرام میں اسے پینے سے محرم کو اختیار ہے چاہے دم دے یا صدقہ ادا کرے یا روزہ رکھے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۷، البحر الرائق کراچی: ۴/۳، ومثلہ فی فتح القدیر بیروت: ۲۷/۳، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۷/۲)

بطور دوا کے خوشبو کا استعمال

اگر کسی محرم نے اپنے بدن پر بطور دوا خالص خوشبو یا ایسی دوا لگ گئی جس میں خوشبو غالب تھی اور وہ پکی ہوئی نہیں تھی، تو دیکھا جائے گا کہ اس نے یہ خوشبو کامل بڑے عضو پر لگائی ہے یا عضو کے کسی حصہ پر لگائی ہے، اگر کامل پر لگائی ہے یا عضو کے کسی حصہ پر لگائی ہے تو دم ہے، ورنہ صدقہ واجب ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۸، ومثلہ فی مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۱۹)

خوشبو ملا کر پکائی گئی دوا یا مرہم کا حکم

اگر کسی دوا میں خوشبو ملا کر اسے پکالیا گیا ہو جیسا کہ بعض مرہم اور کریم وغیرہ میں ہوتا ہے تو اس کے لگانے سے بہر صورت کچھ واجب نہ ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۸، زبدۃ المناسک: ۳۶۲)

چربی اور گھی وغیرہ کا استعمال

محرم کے لئے چربی، گھی اور کڑوا تیل وغیرہ جیسی چیزیں لگانا جائز ہے اور اس پر کوئی جزاء بھی لازم نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۹، ومثلہ فی الدر المختار زکریا: ۵۷۶/۳، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۲/۳، البحر الرائق کراچی: ۵/۳، بدائع الصنائع زکریا: ۲/۴۱۷، خانیۃ: ۲۸۶/۱، مجمع الانہر جدید: ۴۳۱/۱، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۲۴) (کتاب المسائل: ج ۳)

احرام میں سلا ہوا کپڑا پہننے کے مسائل

کس طرح کے کپڑے کا استعمال موجب جنایت ہے؟

ہر وہ کپڑا جو بدن یا کسی عضو کے برابر اس طرح بنایا جائے کہ وہ پورے بدن یا کسی عضو کا احاطہ کر لے اور اس کپڑے کو معمولی عادت کے مطابق استعمال کیا جائے تو ایسا کپڑا محرم مرد کیلئے استعمال کرنا منع اور موجب جزاء ہے۔ (جیسے کرتا، پانجامہ، انڈرویئر، نیکر، بنیائُن وغیرہ) (غنیۃ الناسک: ۲۵۰، ومثلہ فی الہندیۃ: ۲۴۲/۱، شامی زکریا: ۳۹۹/۳)

کتنی دیر پہننے میں کیا کفارہ ہے؟

اگر محرم مرد نے سلا ہوا کپڑا ایک دن یا ایک رات پہنا (یعنی ۱۲ گھنٹے) تو ایک دم واجب ہوگا اور اگر اس سے کم پہنا ہے تو صدقہ ادا کرے اور اگر ایک گھنٹہ سے بھی کم پہنا ہے تو ایک مٹھی گہیوں دے دے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۰، خانیۃ: ۸۸/۱، درمختار زکریا: ۵۷۷/۳، معلم الحجاج: ۲۲۶)

بھول کر کپڑا پہن لینے کا حکم

اگر کسی محرم مرد نے حالت حرام میں سلا ہوا کپڑا بھول کر پہن لیا تب بھی اس پر حسب ضابطہ جزاء لازم ہے۔ ”ولو ناسیا او مکرھا“ (غنیۃ الناسک: ۲۵۰، ومثلہ فی الشامی زکریا: ۵۷۷/۳، ہندیۃ: ۲۴۳/۱)

زبردستی کپڑا پہنا دیا گیا

اگر کسی محرم مرد کو سلا ہوا کپڑا زبردستی پہنا دیا گیا تو بھی اس پر جزاء لازم ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۰، ہندیۃ: ۲۴۳/۱، شامی زکریا: ۵۷۷/۳)

کپڑے پہننے کی حالت میں احرام کی نیت کی

اگر کسی محرم مرد نے اس حالت میں احرام باندھا کہ وہ سلا ہوا کپڑا پہنے ہوئے تھا اور احرام کے بعد بھی پہنے رہا تو اس پر حسب شرط جزاء لازم ہو جائے گی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۰، ومثلہ فی الہندیۃ: ۲۴۲/۱، شامی زکریا: ۵۷۸/۳، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۴/۲، خانیۃ: ۲۸۹/۱)

کپڑا اتار کر پھر بہن لیا

ایک محرم مرد سلا ہوا کپڑا ایک دن یا اس سے زائد پہنے رہا، پھر اتار کر دوبارہ بہن لیا تو اب وجوب جزاء میں یہ تفصیل ہے کہ اگر دوبارہ نہ پہننے کے ارادے سے پہلی مرتبہ اتارا تھا اور پھر بہن لیا تو دوم واجب ہوں گے، اور اگر یہ ارادہ تھا کہ دوبارہ پہنے گا یا اس کو اتار کر دوسرا پہنے گا تو ان دونوں صورتوں میں دوسرا کفارہ لازم نہیں ہوگا، بلکہ صرف ایک ہی کفارہ لازم ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۱، ہندیۃ: ۲۴۲/۱، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۴/۲، شامی زکریا: ۵۷۸/۳)

متعد لباس ایک ساتھ پہنے رہنے میں تفصیل

اگر محرم مرد مختلف قسم کے لباس مثلاً کرتا، ٹوپی، شلوار، موزا، شروانی اور عمامہ وغیرہ سب پہنے رہا اور اسی حالت میں ایک دن یا چند دن رہا تو سب کے عوض میں ایک جزاء لازم ہوگی، جبکہ سب لباس ایک ہی دن میں پہنے ہوں اور سب کو پہننے کا سبب ایک ہو، مثلاً سردی کی وجہ سے پہنا ہو، چاہے پہننے کی مجلسیں ایک ہوں یا نہ ہوں، اگر سب الگ الگ ہے، مثلاً کوئی کپڑا بخار کی شدت کی وجہ سے پہنا اور دوسرا سردی کی وجہ سے پہنا وغیرہ، تو متفرق جزاء لازم ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۲، شامی زکریا: ۵۷۸/۳، ومثلہ فی البدائع زکریا: ۴۱۳/۳، تاتار خانیۃ: ۵۷۶/۳، الولو الجیۃ: ۲۷۴/۱)

الگ الگ دنوں میں متعدد لباس پہننا

محرم مرد نے مختلف دنوں میں مختلف لباس پہنا یا اس طور کہ ایک سلا ہوا کپڑا آج پہنا اور دوسرا سلا

ہوا کپڑا گل پہنا تو اس صورت میں متفرق جزاء لازم ہوں گی، چاہے ان کپڑوں کے پہننے کا سبب ایک ہی کیوں نہ ہو۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۲، شامی زکریا: ۵۷۸/۳)

ضرورت سے زائد لباس پہننا

ایک محرم مرد کو ایک سلا ہوا کپڑا پہننے کی ضرورت تھی، مگر اس نے ایک کے بجائے دو کپڑے پہن لئے تو وجوب جزاء کے متعلق یہ تفصیل ہے کہ:

(۱)..... اگر دونوں کپڑے اسی عضو اور بدن کے اسی حصہ میں پہنے ہیں جہاں ضرورت تھی، مثلاً ایک کرتا پہننے کی ضرورت تھی اس نے دو کپڑے پہنے لئے یا ٹوپی لگانے کی ضرورت تھی مگر ٹوپی کے ساتھ عمامہ بھی لگا لیا تو صرف ایک کفارہ واجب ہوگا۔ مگر چونکہ دوسرا بھی استعمال کیا ہے اس لئے اس پر گناہ ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۲، شامی زکریا: ۵۷۸/۳، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۳/۲)

(۲)..... اگر ایک ہی ضرورت کی وجہ سے دو اعضاء پر ایک ہی مجلس میں کپڑے پہنے، مثلاً سردی کی وجہ سے ٹوپی لگائی، اور خفین بھی پہن لئے تو ایک ہی کفارہ کافی ہوگا۔ (شامی زکریا: ۵۷۸/۳، بدائع الصنائع زکریا: ۴۱۳/۲، ہندیۃ: ۲۴۲/۱)

(۳)..... اگر دوسرا کپڑا بدن کے اس عضو میں پہنا ہے جہاں ضرورت نہیں تھی، مثلاً صرف ٹوپی لگانے کی ضرورت تھی مگر ساتھ ہی میں کرتا بھی پہن لیا، یا کرتا پہننے کی ضرورت تھی مگر ساتھ میں خفین کا استعمال بھی کر لیا تو اس صورت میں اس پر دو کفارے لازم ہوں گے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۲، ومثلہ فی التاتارخانیۃ: ۵۷۵/۳، ہندیۃ: ۲۴۲)

سلا ہوا کپڑا پہنے بغیر چادر کی طرح لپیٹ لیا

اگر کسی محرم مرد نے کرتے کو چادر کی طرح لپیٹ کر پہنایا شلوار کو چادر کی طرح بدن پر لپیٹ لیا تو کچھ واجب نہیں ہوگا، اس لئے کہ سلا ہوا کپڑا پہننے پر جزاء اس وقت لازم ہوتی ہے جب کہ معتاد یعنی جس طرح

پہننے کا طریقہ ہے اسی طریقہ سے پہننے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۳، ومثلہ فی البدائع ذکر کیا: ۲/۴۰۶، شامی ذکر کیا: ۵۷۷/۳، تاتارخانیۃ: ۵۷۳/۳)

احرام کی لنگی کو بیچ میں سے سلوانا

احرام کے کپڑوں میں بہتر یہی ہے کہ وہ بالکل سلے ہوئے نہ ہوں، لیکن اگر کسی نے لنگی کے ایک کونے کو دوسرے سے باندھ دیا یا سلوا لیا تو اس پر کوئی جزا لازم نہیں ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۷۱، شامی ذکر کیا: ۴۹۹/۳، البحر الرائق ذکر کیا: ۵۶۸/۲، معلم الحجاج: ۱۱۴)

احرام کی لنگی میں نیفہ لگا کر کمر بند ڈالنا

احرام کی لنگی میں نیفہ سلوا کر کمر بند ڈالنا مکروہ ہے، لیکن اس کی وجہ سے کوئی جزا لازم نہیں ہوتی۔ (ہدایۃ السالک: ۵۷۴/۲، البحر العمیق: ۹۴/۲، معلم الحجاج: ۱۱۴)

احرام کی لنگی کو رسی یا بیلٹ کے ذریعہ باندھنا

اگر احرام کی لنگی کو رسی یا بیلٹ کے ذریعہ باندھا تو یہ مکروہ ہوگا، مگر اس کی وجہ سے کوئی جنایت لازم نہیں۔ (اور اگر لنگی باندھنے کے بعد اوپر سے بیلٹ وغیرہ باندھی ہے تو اس میں کوئی کراہت نہیں، کراہت اسی وقت ہے جب کہ بیلٹ کے ذریعہ سے لنگی کو باندھا گیا ہو)۔ (غنیۃ الناسک: ۹۲، معلم الحجاج: ۱۱۵)

عورت کے لئے سلا ہوا کپڑا پہننا منع نہیں

عورت حالت احرام میں سلا ہوا کپڑا اور خفین وغیرہ پہن سکتی ہے، اور اس پر سارا بدن چھپانا لازم ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۴، بدائع الصنائع ذکر کیا: ۴۰۹/۲، شامی ذکر کیا: ۴۹۹/۳، خانیۃ: ۲۸۶/۱)

حالت احرام میں خفین پہننا مرد کے لئے ممنوع ہے

حالت احرام میں خفین پہننا منع ہے، لہذا اگر کوئی محرم حالت احرام میں ایک دن اس

طرح خفین پہنے رہا کہ اس کو قدم کی ابھری ہوئی ہڈی کے نیچے سے کاٹا نہیں تھا تو دم واجب ہوگا۔

(غنیۃ الناسک: ۲۵۴، شامی زکریا: ۵۰۰/۳، تاتارخانیۃ: ۵۷۶/۳، بدائع الصنائع زکریا: ۲/۴۱۰)

خفین کو کاٹ کر پہننا

اگر محرم نے حالت احرام میں خفین کو قدم کی ابھری ہوئی ہڈی کے نیچے کاٹ کر چپل نمابنا کر پہنا ہے تو

اس پر کوئی جزاء واجب نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۵۴، خانیۃ: ۲۸۵/۱، بدائع الصنائع زکریا: ۲/۴۱۰،

شامی زکریا: ۵۰۰/۳، تاتارخانیۃ: ۵۷۶/۳)

محرم کا دوسرے محرم کو کپڑا پہنا دینا وغیرہ

اگر ایک محرم شخص نے دوسرے محرم یا غیر محرم شخص کو سلا ہوا کپڑا پہنایا، یا خوشبو لگائی یا اس کے

سر اور چہرے کو ڈھانک دیا تو ڈھانکنے والے محرم پر کوئی جزاء واجب نہیں، البتہ جس کو کپڑا پہنایا ہے اور

خوشبو لگائی ہے اس پر جزاء واجب ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۴۱، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۳۴،

منحۃ الخالق: ۱۶/۳، البحر الرائق زکریا: ۷/۳، ہندیۃ: ۲۴۳/۱) (کتاب المسائل: ج ۳)

﴿ الفصل الاول ﴾

محرم کن چیزوں سے بچے؟

{ ۲۵۵۹ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَلْبَسُ الْمُحْرِمُ مِنَ الثِّيَابِ؟ فَقَالَ: لَا تَلْبَسُوا الْقَبِيصَ وَلَا الْعَمَائِمَ وَلَا الشَّرَائِلَاتِ وَلَا الْبَرَانِسَ وَلَا الْخِفَافَ إِلَّا أَحَدٌ لَا يَجِدُ نَعْلَيْنِ فَيَلْبَسُ خُفَّيْنِ وَلَيَقْطَعَهُمَا أَسْفَلَ مِنَ الْكَعْبَيْنِ وَلَا تَلْبَسُوا مِنَ الثِّيَابِ شَيْئًا مَسَّهُ زَعْفَرَانٌ وَلَا وَرْسٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَزَادَ الْبُخَارِيُّ فِي رِوَايَةٍ وَلَا تَنْتَقِبُ الْمَرْأَةُ الْمُحْرِمَةُ وَلَا تَلْبَسُ الْقَفَازِينَ.

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۰۹، باب ما لا یلبس المحرم الخ، حدیث نمبر: ۱۵۱۹۔ مسلم

شریف: ۱/۳۷۲، باب ما یباح للمحرم لبسه الخ، حدیث نمبر: ۱۱۷۷۔

حل لغات: الثیاب: جمع ہے ”ثوب“ کی، بمعنی کپڑا۔ قمیص: جمع، قُمُص بمعنی کرتا۔ العمام: جمع ہے ”عمامة“ کی بمعنی پگڑی۔ البرانس: جمع ہے ”برنس“ کی، وہ چونہ جس کی ٹوپی اس کے ساتھ ملی ہوئی ہوتی ہے۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے دریافت کیا: کہ محرم کیسے کپڑے پہنے؟ تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کرتا، پگڑی، پانجامہ، برنس اور موزے نہ پہنو؛ الا یہ کہ کوئی جو تانہ پائے تو موزے اس طرح پہنے کہ دونوں ٹخنوں کے نیچے سے کاٹ دے، اور زعفران اور ورس رنگ کے کپڑے نہ پہنو۔ (متفق علیہ) بخاری کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ محرم عورت نہ نقاب ڈالے اور نہ دستانہ پہنے۔

تشریح: رسول اللہ ﷺ سے مایلبس کے بارے میں سوال کیا گیا تھا، لیکن آنحضرت ﷺ نے مالا یلبس سے جواب دیا۔ علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے علماء کا قول نقل کیا ہے کہ اس میں کلام کی جزالت اور عمسگی ہے، اس لئے کہ مایلبس جو جائز ہے اور اس کا شمار مشکل ہے اور مالا یلبس کا شمار آسان ہے، اس لئے اس کو بیان فرمایا اور بیضاوی نے فرمایا: کہ سوال تو مایلبس کے متعلق کیا گیا لیکن جواب میں مفہوم مخالف کو ملحوظ رکھتے ہوئے دلالت التزامی کے ذریعہ مایبجوز کو بتانے کے لئے مالا یلبس کو اس لئے اختیار کیا گیا کہ اس میں اختصار بھی ہے اور احاطہ بھی۔ (مرقاۃ: ۳/۵)

وہ چیزیں جن کا پہننا محرم کے لئے ممنوع ہے

محرم کے لئے سلعے ہوئے کپڑے پہننے کی اجازت نہیں ہے، اسی لئے قمیص، سراویل اور برنس کا استعمال ممنوع ہے۔ برنس اس کوٹ کو کہتے ہیں جس کی ٹوپی ساتھ ساتھ ملی ہوئی ہوتی ہے۔ لیکن یہ حکم رجال کے لئے ہے، نساء کو سلعے ہوئے کپڑے پہننے کی اجازت ہے، پھر چونکہ احرام رجل فی الرأس ہوتا ہے، اس لئے اس کو کشف رأس کرنا ضروری ہے اور احرام مراۃ فی الوجہ ہوتا ہے تو اس کو کشف وجہ کرنا ضروری ہے، نقاب کو عورت اس طرح استعمال کرے کہ وہ چہرے کے ساتھ متصل نہ ہو۔ اگر نعلین نہ ہوں تو حنابلہ کے یہاں خفین بلا قطع من اسفل الکعبین استعمال کئے جاسکتے ہیں، جب کہ حنفیہ اور شافعیہ کے یہاں قطع من اسفل الکعبین ضروری ہے۔ (عمدة القاری: ۱۶۱/۹)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی مذکورہ روایت حنفیہ اور شافعیہ کی دلیل ہے۔

البتہ حنفیہ کے ہاں کعب سے وسط قدم مراد ہے۔ اور یہی احوط ہے، جب کہ شافعیہ کے نزدیک کعب سے مراد وہ ہڈی ہے جو طرف قدم میں ابھری ہوئی ہوتی ہے جسے ٹخنہ کہتے ہیں۔ اور اگر ازار نہ ہو تو سراویل پہننا بالاتفاق جائز ہے، لیکن حنفیہ اور مالکیہ کے نزدیک سراویل کو پھاڑ کر اگر ازار کی طرح بنانا ممکن ہے تو پھر ازار کی طرح بنا کر پہنے، لیکن اگر شق نہیں کر سکتا یا شق کر سکتا ہے لیکن نہیں کیا تو عذر کی وجہ سے پہننا تو جائز ہے، لیکن خفین اور سراویل دونوں کے پہننے میں دم واجب ہوگا، جب کہ خفین کو قطع نہ کیا ہو اور سراویل کو ازار کی طرح نہ بنایا ہو۔

جب کہ شوافع اور حنابلہ کے یہاں بغیر شق کے پہننا جائز ہے اور اس کے پہننے سے دم بھی واجب نہیں ہوگا، یہ حضرات شق سراویل کو اضاعت مال کہتے ہیں۔

لیکن اس کو اضاعت مال کہنا درست نہیں ہے، اس لئے کہ خود امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ لبس خفین کے متعلق فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے پاس جوتے نہ ہوں تو اس کے لئے خفین کا بعینہ پہننا جائز نہیں ہے بلکہ ان کو کعبین سے نیچے کاٹنا ضروری ہے، تو جس طرح قطع خفین اضاعت مال نہیں ہے اسی طرح شق سراویل بھی اضاعت مال نہیں۔ (عمدة القاری: ۱۶۲/۹، نفحات التتبیح: ۳۶۸/۳)

مجبوری میں محرم کا لباس

{ ۲۵۶۰ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْطُبُ وَهُوَ يَقُولُ: إِذَا لَمْ يَجِدِ الْمُحْرِمُ نَعْلَيْنِ لِبَسِ خُفَّيْنِ وَإِذَا لَمْ يَجِدْ إِذَا رَأَى لِبَسَ سَرَاوِيلَ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۴۸، ابواب العمرة، باب لبس الخفين للمحرم الخ، حدیث: ۱۸۰۵۔

مسلم شریف: ۱/۳۷۳، باب ما یباح للمحرم لبسه الخ، حدیث نمبر: ۱۱۷۸۔

حل لغات: نعلین: تثنیہ ہے ”نعل“ کا، بمعنی جوتا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو تقریر کرتے ہوئے سنا وہ کہہ رہے تھے، جب محرم جوتے نہ پائے تو موزے پہن لے، اور جب نعلی نہ پائے تو پانچجامہ پہن لے۔

تشریح: اذا لم يجد المحرم نعلین لبس خفین الخ: حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا کہنا ہے مجبوری میں اگر محرم پانچجامہ پہن لے تو اس پر کفارہ نہیں ہے، دلیل حدیث باب ہے، لیکن حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کا کہنا ہے کہ پانچجامہ پہننے کی نوبت آجائے تو ممکن حد تک کوشش کرے کہ سلائی ادھیڑ کر پانچجامہ پہنے تاکہ کفارہ لازم نہ آئے، لیکن اگر محرم نے سلا ہوا پانچجامہ پہن لیا تو مجبوری میں سہی تو اس پر کفارہ واجب ہے، اس لئے کہ دوسرے مضبوط دلائل سے سلعے ہوئے کپڑے چونکہ ممنوع

یوں۔ ”و لیس علیہ فدیہ و هو قول للشافعی و قال: ابو حنیفہ و مالک رحمہم اللہ تعالیٰ لبس السراویل، فقیل یشقہ و یأثر زہ و لو لبسہ من غیر فتق فعلیہ دم“ (مرقاۃ: ۵/۳۷۸)

محرم کو خوشبو لگانا منع ہے

{ ۲۵۶۱ } وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنَّا عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْجِعْرَانَةِ إِذْ جَاءَهُ رَجُلٌ أَعْرَابِيٌّ عَلَيْهِ جُبَّةٌ وَهُوَ مُتَضَبِّحٌ بِالْخُلُقِ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أَحْرَمْتُ بِالْعُبْرَةِ وَهَذِهِ عَلَيَّ، فَقَالَ: أَمَّا الطِّيبُ الَّذِي بِكَ فَاغْسِلْهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ وَأَمَّا الْجُبَّةُ فَأَنْزِعْهَا ثُمَّ اصْنَعْ فِي عُمَرَتِكَ كَمَا تَصْنَعُ فِي حِجِّكَ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۸/۱، باب غسل الخلق ثلاث مرات الخ، حدیث نمبر: ۱۵۱۴۔

مسلم شریف: ۳۷۳/۱، باب ما یباح للمحرم لبسه الخ، حدیث نمبر: ۱۱۸۰۔

حل لغات: جبہ: جمع: جبات، متضمخ: ضمخ (ن) ضمخاً، بدن میں خوشبو لگانا۔

تضمخ (تفعل) خوشبو سے لت پت ہونا۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم ﷺ کے پاس جعرانہ میں تھے، اچانک ایک دیہاتی آدمی آیا، اس پر جبہ تھا، نیز وہ خوشبوئے خلوق سے لت پت تھا، اس نے کہا: یا رسول اللہ! میں نے عمرے کا احرام باندھا ہے اور یہ جبہ مجھ پر ہے، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: بہر حال وہ خوشبو جو تجھ پر لگی ہوئی ہے اس کو تین مرتبہ دھو ڈالو، جبہ کو اتار دو اور عمرہ میں ایسا ہی کرو جیسا حج میں کیا تھا۔

تشریح: یہ یعلیٰ بن امیہ کی روایت ہے، جن کو یعلیٰ بن مہنبہ بھی کہتے ہیں، امیہ والد کا نام ہے اور مہنبہ والدہ کا کہ جس وقت آنحضرت ﷺ جعرانہ میں تھے (جہاں سے آنحضرت ﷺ نے عمرہ کیا تھا ۸ھ میں) ایک شخص آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے، بحالت احرام جن کا ارادہ عمرہ کرنے کا تھا، لیکن حالت اس کی یہ تھی کہ بدن پر خلوق کا اثر بھی تھا، (جو طیب کی مشہور قسم ہے) اور اس نے جبہ بھی پہن رکھا تھا، ان دو میں

سے پہلی چیز مختلف فیہ ہے اور ثانی یعنی لبس مخیطیہ بالاتفاق احرام میں ممنوع ہے، اس نے آنحضرت ﷺ سے سوال کیا کہ میں اب کیا کروں؟ آنحضرت ﷺ پر اس سلسلہ میں وحی کا نزول ہوا تب آنحضرت ﷺ نے اس سے فرمایا: کہ جبہ کو فوراً اتار دو اور اثر خلق کو اچھی طرح دھو ڈالو۔ مسئلہ طیب میں علماء کے مذاہب ماقبل میں گزر چکے ہیں، وہاں یہ حدیث یعلیٰ امام محمد کی دلیل ہے۔

حدیث کس کے خلاف ہے؟

اس کے متعدد جواب دئے گئے ہیں:

- (۱)..... یہ حدیث شریف منسوخ ہے کیونکہ حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا جو کہ دلیل جواز ہے اور ماقبل میں گزر چکی وہ بعد کا قصہ ہے، یعنی حجة الوداع کا اور حدیث یعلیٰ عمرہ جعرانہ ۸ھ کا واقعہ ہے۔
- (۲)..... دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہاں طیب کپڑے پر تھی، ”وبہ نقول انه لا يجوز على الثوب ويجوز بالبدن“

- (۳)..... تیسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ یہاں پر منع خلوق کی وجہ سے ہے جو کہ من طیب النساء ہے۔ ان میں سے جواب ثانی پر یہ اشکال ہے۔ لو كان الغرض ازالة الطيب عن الثوب لحصل المقصود بخلع الجبة بل الظاهر من لفظ الحديث هو ازالة عن البدن لقوله اغسل عنك الخ، ويؤيد مسلك الشيخين بل الجمهور ما سيأتي في الباب الآتي من حديث عائشة فنضمدها جباهنا بالسك المطيب عند الاحرام“
- جبہ کو کیسے اتارا جائے؟ عند الجمهور جس طرح چاہے۔
- وعند النخعي والشعبي بالشق۔ یعنی اس کو چاک کر کے تاکہ تغطیہ راس لازم نہ آئے۔
- (الدر المنضود: ۲۱۰/۳، التعلیق: ۲۵۲/۳)

حالت احرام میں نکاح

{ ۲۵۶۲ } وَعَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْكِحُ الْمُحْرِمُ وَلَا يُنْكَحُ وَلَا يَخْطُبُ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۵۳۳، کتاب النکاح، باب تحریم نکاح المحرم الخ، حدیث نمبر: ۱۴۰۹۔

حل لغات: ینکح: نکح (ض) نکاحاً، بیاہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد

فرمایا: کہ محرم نکاح نہ کرے، نہ نکاح کرائے اور نہ پیغام دے۔

تشریح: محرم حج جیسے اہم کام میں مشغول ہوتا ہے، اس لئے اس کے لئے مناسب نہیں ہے کہ

نکاح کرے، البتہ اگر نکاح کرے تو نکاح ہو جائے گا کوئی خاص حرج نہیں ہے۔

لاینکح المحرم: حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک محرم کے لئے مطلقاً نکاح کرنا

ممنوع ہے؛ البتہ احناف کے یہاں محرم کے لئے نکاح کرنا مناسب نہیں ہے، لیکن اگر نکاح کر لیا تو یہ مکروہ

تزیی ہے۔

ولا ینکح ولا یخطب: اسی طرح سے نکاح کرنا اور نکاح کا پیغام دینا شوافع کے نزدیک

ممنوع ہے۔ اور احناف کے یہاں مکروہ تزیی ہے۔ (مرقاۃ: ۵/ ۳۷۹)

تفصیل اگلی حدیث شریف میں ملاحظہ فرمائیں۔

احرام کی حالت میں آنحضرت ﷺ کا نکاح کرنا

{ ۲۵۶۳ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۲۸، ابواب العمرہ، باب تزویج المحرم، حدیث نمبر: ۱۸۰۱۔

مسلم شریف: ۱/ ۵۳۳، کتاب النکاح، باب تحریم نکاح المحرم الخ، حدیث نمبر: ۱۴۱۰۔

حل لغات: تزوج: زوج (تفعیل) نکاح کرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حالت

احرام میں حضرت ميمونة رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔

حالت احرام میں نکاح اور انکاح کا حکم

تشریح: محرم کے لئے جماع اور دواغی جماع بالاتفاق حرام ہیں اور خطبہ نکاح بالاتفاق حلال ہے، نکاح اور انکاح میں اختلاف ہے۔ چنانچہ ائمہ ثلاثہ ناجائز کہتے ہیں اور ان کے ہاں نکاح بحالت احرام باطل ہے۔

جب کہ حنفیہ کے نزدیک نکاح اور انکاح دونوں جائز ہیں۔ (مذاہب کی تفصیل کے لئے دیکھئے:

عمدة القاری: ۱۰/۱۹۵)

حنفیہ کا استدلال حدیث باب سے ہے، ”عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرم“ [حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح محرم ہونے کی حالت میں فرمایا۔]

ائمہ ثلاثہ کا استدلال ایک تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی ماقبل کی روایت سے ہے: ”لا ینکح المحرم ولا ینکح“

نیز انہوں نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے مقابلہ میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی روایت ”تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن حلالان بسرف“ (سنن ابوداؤد: ۱/۲۵۵) [مجھ سے حضرت رسول خدا ﷺ نے نکاح فرمایا سرف میں جبکہ ہودونوں حلال تھے۔]

اور ابو رافع کی روایت: ”تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میمونۃ وھو حلال وبنی بہا وھو حلال وکنت انا الرسول فیما بینہما“ (سنن ترمذی: ۱/۱۷۲) [حضرت رسول خدا ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا اور رخصتی بھی حلال ہونے کی حالت میں فرمائی اور میں دونوں کے درمیان قاصد تھا۔]

اور حضرت یزید بن اعم کی روایت: ”تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میمونۃ وھو حلال“ [حضرت رسول خدا ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح حلال ہونے کی حالت میں فرمایا۔] (ترمذی: ۱/۱۷۳) کو پیش کیا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی ذات سے یہ واقعہ متعلق

ہے، ابورافع جو آنحضرت ﷺ کے آزاد کردہ غلام تھے وہ درمیان میں قاصد تھے اور یزید بن اسلم رضی اللہ عنہ حضرت میمونہ کے بھانجے ہیں، ان خصوصیات کی وجہ سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے مقابلہ ان حضرات کی روایت کو ترجیح ہوگی، لہذا رسول اللہ ﷺ کا حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کرنا حلال ہونے کی حالت میں مانا جائیگا۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی روایت ”لاینکح المحرم ولا ینکح“ [محرم نہ نکاح کرے نہ اس کا نکاح کیا جائے۔] کے ساتھ فعل رسول اللہ ﷺ کا کوئی تعارض نہ ہوگا، برخلاف ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے کہ اس سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی روایت کا تعرض لازم آ رہا ہے، اس لئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی روایت میں جو نہی ہے وہ برقرار رہے گی، چونکہ محرم کو ملیج پر ترجیح ہوتی ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کو یا تو مرجوح ہونے کی وجہ سے ترک کر دیا جائے گا، یا پھر اس میں تاویل کی جائے گی، تاویل یہ ہے کہ ”تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میمونۃ وهو حلال وظهر امر تزویجھا وهو محرم“

حضرات حنفیہ اپنے مذہب کی وجہ ترجیح متعدد بیان کرتے ہیں:

(۱)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت بالاتفاق صحیح مافی الباب ہے، چنانچہ ائمہ سہ نے اس کی تخریج کی ہے، بلکہ تمام محدثین اس کی تخریج اور تصحیح پر متفق ہیں۔ (معارف السنن: ۱۱۶، ۱۱۷/۶) جب کہ امام بخاری اور امام نسائی رحمۃ اللہ علیہما نے حضرت میمونہ، ابورافع اور یزید بن اسلم رضی اللہ عنہم میں سے کسی ایک کی روایت کی بھی تخریج نہیں کی، اس لئے حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما راجح ہوگی، اور تزوج بحالت احرام جائز ہوگا۔

(۲)..... حدیث حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مطابق امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ”تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو محرم وبی“ نقل کی ہے۔ (شرح معانی الآثار: ۴۶۵/۱، کتاب مناسک الحج، باب نکاح المحرم) یہاں بعض نساء سے مراد حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا ہی ہو سکتی ہیں، چونکہ ان کے علاوہ کسی کے نکاح کا بحالت احرام ہونا منقول نہیں، لہذا یہ کہا جائے گا کہ یہ تینوں صحابی رضی اللہ عنہم ثقہ میں ان تینوں سے ممتاز ہیں، حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے ممتاز ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما

حضرت یزید بن اسمعیل رضی اللہ عنہ سے ممتاز ہیں اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے ممتاز ہیں۔ اس لئے تفقہ رواۃ کی بناء پر حضرت عائشہ صدیقہ، ابن عباس اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم کی روایات کو ترجیح دی جائے گی اور کہا جائے گا کہ تزوج فی حالت احرام جائز ہے۔

(۳)..... حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت مثبت زیادت ہے، چونکہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا اور ابو رافع رضی اللہ عنہ کی روایات سے حلال ہونے کی حالت میں تزوج معلوم ہوتا ہے اور سب کو معلوم ہے کہ جائز ہے، لیکن ابن عباس رضی اللہ عنہ کی روایات سے تزوج فی حالت الاحرام کا جواز معلوم ہوتا ہے اور احرام حالت طاریہ ہے، جس میں تزوج کا جواز ہر ایک کو معلوم نہیں، اس لئے یہ مثبت زیادت ہوگی، اور اسی کو ترجیح دی جائے گی۔

(۴)..... امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے قیاس بیان کیا ہے کہ محرم کے لئے خوشبو کا خریدنا جائز استعمال ناجائز، سراویل اور قمیص کا خریدنا جائز، استعمال ناجائز، جاریہ کا خریدنا جائز، لیکن اس کے ساتھ جماع ناجائز، تو معلوم ہوا کہ عقود کا جواز احرام کی وجہ سے ختم نہیں ہو جاتا، لہذا عقد نکاح بھی جائز ہوگا، اور وطی ناجائز ہوگی، بالخصوص شافعیہ تو عقد نکاح کو عقد مالی کہتے ہیں، لہذا اس کو ضرور جائز ہونا چاہئے۔ (شرح معانی الآثار: ۵۱۳/۱)

حدیث عثمان رضی اللہ عنہ کا جواب یہ ہے کہ اس میں ”لاینکح ولا ینکح“ بیان حرمت کے لئے نہیں ہے، بلکہ اس سے مراد خلاف اولیٰ ہونا ہے، جیسا کہ بالاتفاق اسی حدیث شریف کے تیسرے جزء ”ولا یخطب“ کے متعلق کہا گیا ہے۔ (معارف السنن: ۶/۱۱۸)

رہا یہ سوال کہ اس واقعہ کا تعلق حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے ہے، حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ درمیان میں قاصد ہیں اور حضرت یزید بن اسمعیل رضی اللہ عنہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے ہیں، تو ان کی روایت کو ترجیح ہونی چاہئے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی بہن حضرت ام الفضل رضی اللہ عنہا کے بیٹے ہیں، اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا نے ام الفضل کے شوہر حضرت عباس رضی اللہ عنہ کو اپنا وکیل مقرر کر دیا تھا، اس لئے عین ممکن ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے پہلے سے سرف پہنچ کر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محرم ہونے کی حالت میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کر دیا ہو، اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو بھی نکاح

کے وقت کا صحیح علم نہ ہوا ہو، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جو مکہ مکرمہ میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ کے گھر میں رہتے تھے، اور حضرت عباس رضی اللہ عنہ معاملہ کو طے کرنے والے تھے، اس لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو صحیح صورت کا علم ہو گیا، اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کو اس وقت علم ہوا ہو جب آنحضرت ﷺ مکہ مکرمہ پہنچ گئے اور عمرہ سے فارغ ہو کر حلال ہوئے۔ (معارف السنن: ۱۲۱، ۱۲۲/۶)

رہے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ تو وہ ابتداءً تو حضرت رسول اللہ ﷺ کے قاصد تھے اور پیغام نکاح انہوں نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا تک پہنچایا باقی وہ اخیر تک قاصد نہیں رہے، اور حضرت یزید بن اسلم رضی اللہ عنہ کی طرح حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بھی حضرت میمونہ رضی اللہ عنہما کے بھانجے ہیں، اس لئے ان کی روایت کئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کے مقابلہ میں ترجیح کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، خصوصاً ضبط اور اتقان میں جو مقام حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو حاصل ہے وہ حضرت یزید بن اسلم رضی اللہ عنہ کو حاصل نہیں ہے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے ائمہ ثلاثہ کی طرف سے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایات میں جو تاویل ذکر کی ہے ”نزو جھا حلالا و ظھر امر تزو یجھا و هو محرم“ (جامع ترمذی: ۱/۱۷۲) یہ اس لئے قابل قبول ہے کہ اہل سیر اور محدثین نے نقل کیا ہے: ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونہ بسرف و بنی بھا بسرف و توفیت بسرف و دفنت بسرف“ [حضرت رسول خدا ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح سرف میں فرمایا اور سرف میں ہی رخصتی فرمائی اور حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کی وفات بھی سرف میں ہوئی اور دفن بھی سرف میں ہوئی۔] جب نکاح سرف میں ہے تو دو احتمال ہیں، ایک یہ کہ مکہ مکرمہ جاتے وقت یہ نکاح ہوا تب تو یقیناً آنحضرت ﷺ محرم تھے، اس لئے کہ سرف داخل میقات ہے اور تجاوز عن المیقات بغیر احرام ناجائز ہے، تو اس صورت میں حنفیہ کی تائید ہوگی، اور ”نزو جھا و هو حلال“ کے معنی ”نزو جھا محرم و ظھر امر تزو یجھا و هو حلال“ ہوں گے۔

اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ سرف میں نکاح مکہ سے واپسی پر ہوا ہو، تو اس صورت میں محرم ہونے کا کوئی سوال نہیں، یقیناً آنحضرت ﷺ واپسی میں سرف پہنچنے پر حلال تھے، لہذا ”نزو جھا حلالا“ تو ٹھیک ہوگا، مگر ”ظھر امر تزو یجھا و هو محرم“ کسی طرح درست نہیں ہو سکتا، چونکہ سرف کے بعد آنحضرت ﷺ مدینہ طیبہ آئے ہیں اور مدینہ آنے کے لئے احرام نہیں ہے تو ”ظھر امر تزو یجھا

”وہو محرم“ کو درست قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اس لئے ”تزو جہا و هو محرم فی طریقہ الی مکہ بسفر و ظهر امر تزو یجہا بعد الفراغ عن المعمرۃ بمکہ و هو حلال“ کے معنی ہیں، اور اس سے تمام روایات میں تطبیق بھی ہو جاتی ہے۔

امام ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کا جواب دیتے ہوئے اس میں تاویل کی ہے کہ ”وہو محرم“ کے معنی داخل حرم کے ہیں، یعنی رسول اللہ ﷺ کا جب حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح ہوا تو آنحضرت ﷺ حرم کے اندر تھے، لیکن آنحضرت ﷺ حلال تھے۔ اور اس پر انہوں نے بطور استدلال یہ شعر پیش کیا ہے:

قتلو ابن عفان الخلیفۃ محرما

ودعا فلم ار مثله مخذولا

یہاں ظاہر ہے ”محرما“ کے معنی احرام حج سے کرنا صحیح نہیں ہے، چونکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت مدینہ طیبہ میں ہوئی ہے، اس لئے کہا جائے گا محرما کے معنی داخل حرم کے ہیں اور حرم سے مراد حرم مدینہ ہے۔ لیکن ان کی یہ تاویل صحیح نہیں ہے، ایک تو اس لئے کہ ”محرما“ کے یہ معنی (داخل حرم) اس مادہ میں اہل لغت سے ثابت نہیں ہیں، اور پھر محرم کے معنی کو صرف اس معنی میں منحصر کرنا بھی درست نہیں۔ کیونکہ محرم کے ایک معنی محقون الدم اور ذو حرمت کے بھی ہیں۔ اور مذکورہ بالا شعر میں ”محرما“ کے یہی محقون الدم اور ذو حرمت والے معنی مراد ہیں۔ چنانچہ اس کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ایک مرتبہ ہارون الرشید رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اصمعی اور کسائی رحمۃ اللہ علیہ کا اجتماع ہوا تو ہارون الرشید نے اصمعی سے اسی شعر ”قتلو ابن عفان الخلیفۃ محرما“ میں محرما کا مطلب دریافت کیا تو اصمعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ یہاں محرما کے معنی نہ احرام حج کے ہیں، نہ شہر حرام میں داخل ہونے کے ہیں اور نہ ہی داخل حرم کے ہیں، اس پر کسائی نے بطور تعجب کے پوچھا: کہ جب ان معانی میں سے کوئی معنی مراد نہیں ہیں تو پھر یہاں کونسے معنی مراد ہیں؟ اصمعی رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا کہ آپ یہ بتائیے عدی بن زید کے اس شعر: ”قتلو کسری بلیل محرما فتولی لم یمتہع بالکفن“ میں ”محرما“ سے کیا مراد ہے؟ کسائی رحمۃ اللہ علیہ نے کوئی جواب نہیں دیا، تو ہارون الرشید رحمۃ اللہ علیہ نے اصمعی رحمۃ اللہ علیہ سے مخاطب ہو کر کہا: کہ آپ ہی بتائیے، پھر کون سے معنی مراد ہیں، تو اصمعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا: کہ محرما کے معنی محقون الدم اور

ذو حرمت کے ہیں۔

اصمعی جس طرح لغت کے امام ہیں، اسی طرح وہ حدیث شریف کے بھی امام ہیں، اس لئے ان کا قول اس مسئلہ میں حجت ہوگا۔

نیز جب روایات صحیحہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا نکاح حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے مقام سرف میں ہوا ہے اور سرف حرم میں نہیں بلکہ حل کے حدود میں ہے تو پھر محرم کے معنی داخل حرم سے کرنا کیونکر صحیح ہوگا۔ (معارف السنن: ۶/۱۱۸، تعلیق: ۲۵۳/۳، نفحات التتبیح: ۳/۳۶۹)

حالت احرام میں ہم بستر ہونا ممنوع ہے

{ ۲۵۶۴ } وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ الْأَصَمِّ ابْنِ أُخْتِ مَيْمُونَةَ عَنْ مَيْمُونَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَزَوَّجَهَا وَهُوَ حَلَالٌ. (رواه مسلم) قَالَ الشَّيْخُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّ تَزَوَّجَهَا حَلَالًا وَظَهَرَ أَمْرُ تَزَوُّجِهَا وَهُوَ مُحَرَّمٌ ثُمَّ بَلَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ بِسَرَفٍ فِي طَرِيقِ مَكَّةَ.

حوالہ: مسلم شریف: ۴/۵۴۱، کتاب النکاح، باب تحریم نکاح المحرم الخ، حدیث نمبر: ۱۴۱۱۔

ترجمہ: حضرت زید بن اصم یعنی حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا کے بھانجے سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے حلال ہونے کی حالت میں نکاح کیا، اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔ حضرت الشیخ امام محمد بن الحسن والاکثر لوگوں نے بیان کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ان سے نکاح حلال ہونے کی حالت میں کیا تھا؛ البتہ نکاح کا معاملہ حالت احرام میں ظاہر ہو گیا تھا، پھر آنحضرت ﷺ نے مکہ کے راستے پر مقام سرف میں ان کے ساتھ حلال ہونے کی حالت میں شب زفاف منائی۔

تشریح: تفصیل اوپر گزر چکی۔

محرم کا سردھونا

{ ۲۵۶۵ } وَعَنْ أَبِي أَيُّوبَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَغْسِلُ رَأْسَهُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۴۸، ابواب العمرة، باب الاغتسال للمحرم، حدیث نمبر: ۱۸۰۴۔

مسلم شریف: ۱/۳۸۳، باب جواز غسل المحرم بدنه الخ، حدیث نمبر: ۱۲۰۵۔

ترجمہ: حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ احرام کی حالت میں اپنا سر دھوتے تھے۔

تشریح: کان یغسل رأسه وهو محرم: مراد یہ ہے کہ خوشبودار چیز استعمال کئے بغیر محرم اپنے سر کو اس طور پر دھوئے کہ کوئی بال ٹوٹنے نہ پائے، خوشبودار چیز استعمال کرے گا تو اس پر دم واجب ہوگا۔ حالت احرام میں آدمی غسل تکلیف کر سکتا ہے یا نہیں؟

عند الجمهور والائمة الثلاثة لا بأس به، اس میں امام مالک رحمہ اللہ کا اختلاف ہے، ان کے نزدیک مکروہ ہے، حدیث الباب میں غسل رأس کا ذکر ہے، جب غسل رأس جائز ہے تو باقی بدن بطریق اولیٰ جائز ہوگا، اس لئے کہ اندیشہ تو دراصل غسل رأس ہی کا ہے کہ اس میں بال ٹوٹنے کا احتمال ہے۔ (الدر المنضود: ۳/۲۱۵)

محرم کیلئے سینگ کی کھنجوانا

{ ۲۵۶۶ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ إِحْتَجَمَ

النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۴۸، ابواب العمرة، باب الحجامۃ للمحرم، حدیث نمبر: ۷۹۹،

مسلم شریف: ۱/۳۸۳، باب جواز الحجامۃ للمحرم، حدیث نمبر: ۱۲۰۲۔

حل لغات: احتجم: احتجم (افتعال) سینگ کی کھنجوانا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حالت احرام میں سینگ کی کھنجوائی۔

تشریح: حالت احرام میں سینگ لگوانا ائمہ ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے، لیکن اس کے لئے قطع شعر

جائز نہیں ورنہ فدیہ دینا ہوگا اور امام مالک کے نزدیک حالت احرام میں احتجام جائز نہیں ہے، بدون تحقق ضرورت کے یعنی محض احتیاطاً حفظ صحت کی غرض سے جائز نہیں، ہاں اگر ضرورت پیش آ جائے تو عذر کی بنا پر جائز ہے۔ (مرقاۃ: ۳۸۲/۵، الدر المنضود: ۳/۲۱۴)

محرم کیلئے سرمہ لگانا

{ ۲۵۶۷ } وَعَنْ عُمَانَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ حَدَّثَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الرَّجُلِ إِذَا اشْتَكَى عَيْنَيْهِ وَهُوَ مُحَرَّمٌ ضَمَدَهُمَا

بِالصَّبْرِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۳۸۳، باب جواز مداواة المحرم عينيه، حديث نمبر: ۱۲۰۴۔

حل لغات: اشتكى (افتعال) بیمار پڑنا، ضممد (تفعیل) لپ کرنا، الصبر: ایلو، جمع: صبور،

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت رسول اکرم ﷺ سے ایک آدمی کے بارے میں بیان

کرتے ہیں: کہ جب اس کی آنکھیں حالت احرام میں دکھنے لگیں تو وہ اپنی آنکھوں پر ایلوے کا لپ کرے۔

تشریح: محرم کے لئے احتیال جائز ہے، بشرطیکہ وہ کحل غیر مطیب ہو، (خوشبودار نہ ہو) اگرچہ

وہ احتیال بلا ضرورت ہی ہو، لیکن بدون ضرورت کے سرمہ لگانا خلاف اولیٰ ہے، شان محرم کے خلاف ہے۔

اور اگر مطیب ہو تو تین مرتبہ لگانے میں دم واجب ہوتا ہے اور صرف ایک یا دو بار میں صدقہ۔ (بذل)

مضمون حدیث یہ ہے کہ ابان بن عثمان جو کہ امیر المومنین تھے، یعنی امیر الکجاج موسم سے مراد موسم

جج ہوا کرتا ہے، ان سے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ فلاں شخص اس کی آنکھوں میں تکلیف ہے کیا کیا جائے؟ انہوں

نے فرمایا: صبر (ایلو) کو پانی میں گھس کر آنکھوں پر اس کا لپ کر دو۔ مصنف رحمۃ اللہ علیہ نے اس سے جواز

احتیال کا مسئلہ مستنبط فرمایا ہے، جو قرین قیاس ہے۔ (الدر المنضود: ۳/۲۱۴)

محرم کے لئے چھتری کا استعمال

{ ۲۵۶۸ } وَعَنْ أُمِّ الْحَصَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ رَأَيْتُ

أَسَامَةُ وَبِلَالًا وَأَحَدُهُمَا اخِذٌ بِخَطَامِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْآخَرُ رَافِعٌ ثَوْبَهُ يَسْتُرُهُ مِنَ الْحَرِّ حَتَّى رَحَى جَمْرَةَ الْعُقْبَةِ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۹۱۹، باب استحباب رمی جمرة العقبة يوم النحر اكباً، حدیث: ۱۲۹۸۔

حل لغات: خطام: نکیل، جمع: خطم۔

ترجمہ: حضرت ام اکھین رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے حضرت اسامہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما میں سے ایک کو دیکھا کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کی اونٹنی کی نکیل پکڑے ہوئے ہیں، اور دوسرے کپڑا اٹھا کر گرمی سے پردہ کئے ہوئے ہیں، یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ نے جمرة عقبہ کی رمی کی۔

تشریح: تظلیل محرم یعنی محرم کا اپنے اوپر کسی چیز کا سایہ کرنا دھوپ وغیرہ سے بچنے کے لئے، تظلیل میں چونکہ فی الجملہ تغطیہ راس ہو جاتا ہے اس لئے اس کے بیان کی ضرورت پیش آئی۔

تظلیل کی صورتیں مع مذاہب ائمہ

جاننا چاہئے کہ تظلیل کی تین قسمیں ہیں:

- (۱)..... بالشوب المتصل، مثلاً کوئی رومال وغیرہ سر پر ڈالنا۔
 - (۲)..... تظلیل بالسقف ونحوہ، یعنی کسی چھت کے نیچے یا خیمہ کے اندر بیٹھ کر سایہ حاصل کرنا۔
 - (۳)..... تظلیل بالشوب المنفصل كالشمسية والرحل والهودج، یعنی چھتری اور پالان یا ہودج وغیرہ سے سایہ حاصل کرنا۔
- ان اقسام میں قسم اول بالاتفاق ممنوع ہے۔ قسم ثالث بالاتفاق جائز ہے۔ درمیانی قسم مختلف فیہ ہے، یجوز عندنا والشافعی ولا یجوز عند مالک واحمد۔

فرايت اسامة وبلالا واحدهما اخذ بخطام: حضرت اسامہ وبلال رضی اللہ عنہما سفر حج میں حضور اقدس ﷺ کی سواری کے ساتھ تھے، ان میں سے ایک نے (بلال) آپ کی سواری کی نکیل سنبھال رکھی تھی اور دوسرے (اسامہ) آنحضرت ﷺ کے سر کے اوپر کپڑے سے سایہ کئے ہوئے تھے، یہاں تک کہ آنحضرت ﷺ جمرة عقبہ کی رمی سے فارغ ہوئے۔ صلی اللہ علیہ وسلم شرف و کرم۔

یہ حدیث مسئلۃ الباب میں حنفیہ و شوافع کی دلیل ہے، اور مالکیہ و حنابلہ کا استدلال بیہقی کی ایک روایت سے ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ایک مرتبہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے ایک محرم کو دیکھا جو اونٹ پر سوار تھا اور اس نے اپنے اوپر سایہ کر رکھا تھا، اس کو دیکھ کر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”اصح لمن احرمت له“ جس ذات کے لئے تو نے احرام باندھا ہے، یعنی حق تعالیٰ شانہ اسی کے لئے دھوپ میں ہو جا، یعنی سایہ مت کر، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تو حدیث شریف موقوف ہے اور ہو سکتا ہے کہ انہوں نے بیان افضل کے لحاظ سے فرمایا ہو۔ (الدر المنضود: ۲۱۳/۳)

مجبوری میں سرمنڈانا

{ ۲۵۶۹ } وَعَنْ كَعْبِ ابْنِ عُجْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِ وَهُوَ بِالتَّحْدِيدِ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَ مَكَّةَ وَهُوَ مُحْرِمٌ وَهُوَ يُوقِدُ تَحْتَ قِدْرِ الْقَمَلِ تَتَهَافَتُ عَلَى وَجْهِهِ فَقَالَ أَيُّ ذِيكَ هَؤُلَاءِ؟ قَالَ: نَعَمْ! قَالَ: فَاحْلِقْ رَأْسَكَ وَاطْعِمْ فَرْقًا بَيْنَ سِتَّةِ مَسَاكِينٍ وَالْفَرْقُ ثَلَاثَةُ أَصْحَ أَوْ صُمُّ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ أَوْ أَنْسُكَ نَسِيكَتًا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۴۴، ابواب العمرہ، باب قول اللہ تعالیٰ فمن كان منكم مريضاً لا يسه

حدیث نمبر: ۱۷۷۹، مسلم شریف: ۱/۳۸۲، باب جواز حلق الرأس للمحرم، حدیث نمبر: ۱۲۰۱۔

حل لغات: یوقد: وقدا، آگ جلنا۔ او قد (افعال) آگ جلنا، قدر: ہانڈی،

جمع: قدور، القمل: جمع ہے قملہ کی، یعنی جوں۔ تتہافت: تہافت (تفاعل) لگاتار گرنا۔

ترجمہ: حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ ان کے پاس سے اس وقت گذرے جب وہ مکہ مکرمہ میں داخل ہونے سے پہلے حدیبیہ میں حالت احرام میں تھے، وہ ہانڈی کے نیچے آگ جلا رہے تھے، اور جوئیں ان کے منہ پر گر رہی تھیں، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا یہ جوئیں تمہیں تکلیف پہنچا رہی ہیں؟ انہوں نے کہا: جی! تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اپنا سر منڈا دو اور ایک فرق کھانا چھ مسکینوں کو کھلا دو اور ایک فرق تین صاع کا

ہوتا ہے، یا تین دن روزے رکھو یا ایک قربانی کرو۔

تشریح: ہوام: جمع ہے ہامہ کی، ہوام کا مقابل سوام ہے، ہوام اور سوام ہوتے تو ہیں دونوں ہی زہریلے، لیکن فرق یہ لکھا ہے کہ اول قاتل ہوتا ہے، جیسے حیات وغیرہ اور ثانی غیر قاتل جیسے زہور (بھڑ) وغیرہ۔ (جیسا کہ اس حدیث شریف میں من کل شیطان و ہامۃ) یعنی زہریلے جانور سانپ، بچھو وغیرہ، یہاں اس سے مراد سر کی جوئیں ہیں، یہ حدیث شریف تفسیراً تمام ہی صحاح ستہ میں ہے، کعب بن عجرہ کے سر میں موزی جانور (جوئیں) ہو گئی تھیں۔ یہ عمرۃ الحدیبیہ کے سفر کا قصہ ہے، یہ پانی گرم کرنے کے لئے ہانڈی کے نیچے آگ لگا رہے تھے، اور جوئیں ان کے سر سے جھڑ رہی تھیں، جیسا کہ روایت میں آیا ہے۔ ”والقمل یتہافت علی وجہہ“

آنحضرت ﷺ جب ان کے قریب سے گزرے تو دریافت فرمایا تو انہوں نے اپنا حال بیان کر دیا، اس پر آنحضرت ﷺ نے فرمایا: ”فاحلق رأسک و اطعم فرقا الخ“ اس روایت میں اختصار ہے، ایک روایت میں ہے: فانزل اللہ عز و جل فی ”فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ“ [ہاں اگر تم میں سے کوئی شخص بیمار ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو تو روزوں یا صدقے یا قربانی کا فدیہ دے۔] یعنی میرے بارے میں یہ آیت شریفہ نازل ہوئی اس پر حضور اقدس ﷺ نے مجھ کو بلا کر ارشاد فرمایا: کہ اپنے سر کے بالوں کا حلق کرالو اور فدیہ دو، فدیہ جو یہاں مذکور ہے، وہ تین چیزیں ہیں، نسک یعنی دم۔ صوم ثلاثۃ ایام۔ اطعام ستۃ مساکین۔

فدیہ سے ملنے والے چند مسائل فقہیہ اختلافیہ

اب یہاں چند مسائل اختلافی ہیں:

(۱)..... یہ دم مطلق نسک و ذبیحہ ہے، امام مالک و احمد کے نزدیک، اور حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک ہدی ہے، لہذا پہلے دونوں اماموں کے نزدیک اس کو جہاں چاہے ذبح کر سکتے ہیں، بخلاف حنفیہ و شافعیہ کے ان کے نزدیک اس کا محل ذبح حرم ہے۔

(۲)..... مقدار طعام کیا ہے؟ امّ ثلاثہ کے نزدیک لکل مسکین نصف صاع من کل شیء
فالمجموع ثلاثة أصع كما في الحديث۔ وعندها لكل مسكين مثل صدقة الفطر
فمن التمر والشعير صاع ومن البر نصف صاع۔

(۳)..... ان اشیاء ثلثہ کے درمیان ترتیب واجب ہے یا نہیں؟ جواب یہ ہے کہ اگر حلق ضرورت
اور عذر کی وجہ سے ہو تب تو کوئی ترتیب واجب نہیں، باتفاق ائمہ اربعہ لہذا فدیہ میں ان
میں سے جو چاہے دیدے اور اگر حلق بلا عذر کے ہو اس صورت میں اختلاف ہے،
حنفیہ کے نزدیک اس صورت میں دم مقدم ہے اور اگر اس پر قدرت نہ ہو تب باقی دو
میں اختیار ہے۔ حنفیہ کی دلیل ابو داؤد کی وہ روایت ہے جس میں یہ ہے ”امعک دم
قال لا“ اور عند الشافعیہ والحنابلہ روایتان، ولا یجب الترتیب عند مالک مطلقاً
(ترجم بخاری) (الدر المنضود: ۲۳، ۲۴/۳)

الفصل الثانی

عورت کے محظورات احرام

{ ۲۵۷۰ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى النِّسَاءَ فِي إِحْرَامِهِنَّ عَنِ الْقَفَازَيْنِ
وَالنَّقَابِ وَمَا مَسَّ الْوَرُسَ وَالزُّعْفَرَانِ مِنَ الثِّيَابِ وَلِتَلْبَسَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا
أَحَبَّتْ مِنَ أَلْوَانِ الثِّيَابِ مُعَصِّفٍ أَوْ خَزٍ أَوْ حُلِيٍّ أَوْ سَرَاوِيلٍ أَوْ قَمِيصٍ أَوْ خُفٍّ۔
(رواہ ابو داؤد)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۱/ ۳۵۴، باب ما یلبس المحرم، حدیث نمبر: ۱۸۲۴۔

حل لغات: القفازین: دستانہ، جمع: قفازیز، الورس: ایک قسم کی گھاس جس سے رنگائی کا کام

ہوتا ہے۔ خز: ریشم، جمع: خزوز۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے سنا کہ حضرت رسول اکرم ﷺ عورتوں کو احرام کی حالت میں دستانہ نقاب، اور ورس وزعفران سے رنگے ہوئے کپڑے پہننے سے منع کرتے تھے، البتہ اس کے بعد وہ کپڑوں کی قسموں میں سے جو چاہیں پہنیں، خواہ کسم ہو کہ ریشم، زیور ہو کہ شلوار یا کرتا ہو کہ موزہ۔

تشریح: حالت احرام میں عورت اپنے چہرہ پر نقاب نہ ڈالے، ایک حدیث شریف میں ہے احرام الرجل فی رأسہ و احرام المرأة فی وجهہا جس کا تقاضا یہ ہے کہ مرد کے لئے تغطیۃ الرأس ناجائز ہے اور عورت کے لئے تغطیۃ الرأس تو جائز ہے، لیکن تغطیۃ الوجه جائز نہیں، چنانچہ جمہور علماء ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ عورت نقاب کے ذریعہ اپنے چہرے کو چھپا نہیں سکتی، البتہ عند حضور الا جانب سدل ثوب متجاویز عن الوجه کر سکتی ہے اور امام احمد کے نزدیک تجافی کی قید نہیں ہے، لاصقاً بالوجه بھی چہرے پر نقاب ڈال سکتی ہے۔

والقفا زین: عورت دستانے نہ پہنے، ائمہ ثلاثہ کا مسلک یہی ہے، حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، ان کے نزدیک یہ بھی تنزیہاً ہے، کہ خلاف اولیٰ ہے اور احرام کی شان کے خلاف ہے۔ دوسری بات یہ کہ لبس قفا زین میں تغطیۃ کفین ہے اور تغطیۃ کفین عورت کے لئے قمیص کی آستین وغیرہ سے جائز ہے نیز حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے ثابت ہے کہ وہ اپنی بنات کو قفا زین پہناتے تھے۔ (کذا فی ہامش الشیخ) ولتلبس بعد ذلک ما احبت الخ: معصفر عصفریں رنگا ہوا کپڑا اور خز ریشمی کپڑا۔

لبس معصفر میں اختلافِ ائمہ

عورت حالت احرام میں ثوب معصفر پہن سکتی ہے یا نہیں؟ مسئلہ مختلف فیہ ہے، امام شافعی و احمد رحمہما علیہما کے نزدیک جائز ہے؟ حنفیہ کے نزدیک جائز نہیں، وعن مالک الفرق بین المفدّم وغير المفدّم یعنی اگر تیز اور گہرا رنگ ہے تب تو جائز نہیں اور اگر ہلکا و خفیف ہے تو جائز ہے۔ یہ حدیث حنفیہ کے خلاف ہے، اس کے متعدد جواب ہیں:

(۱)..... ولتلبس بعد ذلك الخ: یہ جملہ مدرج ہے۔ ذکر ہا بعض الرواۃ دون بعض کما ذکرہ المصنف۔

(۲)..... حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منع ثابت ہے۔

(۳)..... مؤرخ معصفر سے من حیث الطیب خفیف ہے۔ پس جب مؤرخ بالاتفاق ممنوع ہے تو معصفر بطریق اولیٰ منع ہوگا، قالہ الشیخ ابن الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ۔ اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ اختلاف کا منشاء یہ ہے کہ معصفر ہمارے یہاں طیب ہے اور امام شافعی کے نزدیک صرف لون کے قبیل سے ہے طیب نہیں ہے۔ (بذل، الدر المنضود: ۲۱۱/۳)

حالت احرام میں پردہ کا طریقہ

{ ۲۵۷۱ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ كَانَ الرُّكْبَانُ يَمْشُونَ بِنَا وَنَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُحْرِمَاتٌ فَإِذَا جَازُوا بِنَا سَدَلَتْ بِنَا إِحْدَانَا جِلْبَابَهَا مِنْ رَأْسِهَا عَلَى وَجْهِهَا فَإِذَا جَاوَزُونَا كَشَفْنَاهَا. (رواه ابوداؤد) وَإِلَّا بِنِ مَاجَةٍ مَعْنَاهُ.

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۴، باب فی المحرمۃ تغطي وجهها، حدیث نمبر: ۸۳۳۔

ابن ماجہ شریف: ۲۱۰، باب المحرمۃ تسدل الثوب الخ، حدیث نمبر: ۲۹۳۵۔

حل لغات: سدلت: سدل (ن) سدلا الثوب، کپڑا الٹکانا۔ جلبابها: چادر، جمع: جلباب۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ہم حالت احرام میں حضرت رسول اکرم ﷺ کے ساتھ تھے اور ہمارے پاس قافلے گذرتے تھے، چنانچہ جب کوئی قافلہ ہمارے پاس سے گذرتا تو ہم میں سے ہر عورت اپنی چادر اپنے سر پر تان کر اپنے چہرے پر لٹکالیتی تھی اور جب قافلہ گذر جاتا تو ہم چہرہ کھول لیتے تھے۔

تشریح: یہ حدیث بظاہر مذہب احمد کے موافق ہے، کیونکہ اس میں سدل مطلقاً مذکور ہے اور تجانی عن الوجہ کی قید نہیں ہے، اس کا جواب یہ ہوگا کہ اس سے قبل حدیث میں گذر چکا ہے ”ولا تستقب

المرأة الحرام“ جس میں مطلقاً عورت کے لئے چہرے پر نقاب ڈالنے کی ممانعت ہے، لہذا جمع بین الروایتین کی صورت یہ ہے، نقاب ڈالنے کی ایک شکل کو جائز قرار دیا جائے اور ایک کو ناجائز۔ (بذل) یعنی متجافیا عن الوجه کو جائز اور متلاصفاً بالوجه کو ناجائز، آج کل اس قسم کے نقب جو چہرے سے الگ رہیں عورتیں خود بنالیتی ہیں۔ (الدر المنصور: ۲۱۳/۳)

حالت احرام میں تیل لگانا

{ ۲۵۷۲ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدَّهْنُ بِالزَّيْتِ وَهُوَ مُحَرَّمٌ غَيْرَ الْمُقْتَتِ يَعْنِي غَيْرَ الْبُطَيْبِ. (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۹۰، باب: ۱۱۰، حدیث نمبر: ۹۶۲۔

حل لغات: یدھن: دھن (ن) دھنا الرأس، سر پر تیل لگانا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ حالت احرام میں زیتون کا ایسا تیل لگاتے تھے جس میں مقتت، یعنی خوشبو نہیں ہوتی تھی۔

تشریح: کان یدھن بالزیت و هو محرم غیر المقتت الخ: احرام کی حالت میں خوشبودار تیل استعمال کرنا مکروہ ہے، اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر کوئی محرم کسی عضو کے پورے حصہ پر یا کئی یا سب اعضاء پر روغن بنفشہ، روغن گلاب، روغن موتیا یا اسی قسم کا کوئی بھی خوشبودار تیل لگائے گا تو حنفیہ کے ہاں بالاتفاق اس پر دم یعنی جانور ذبح کرنا واجب ہوگا، اور اگر زیتون یا تل کا ایسا تیل کہ جس میں خوشبو نہ ملی ہوئی ہو زیادہ مقدار میں لگائے گا تو حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس صورت میں بھی دم واجب ہوگا، جب کہ صاحبین یعنی حضرت امام ابو یوسف اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہما کہتے ہیں کہ صدقہ واجب ہوگا، لیکن یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ یہ دونوں تیل خوشبو سے بالکل خالی اور کسی خوشبودار پھول کے پکائے ہوئے نہ ہوں، کیونکہ اگر زیتون کے یا تل کے تیل میں خوشبو ملی ہوگی یا اس میں خوشبودار پھول ڈال کر پکایا گیا ہوگا تو پھر سب ہی کے نزدیک اس کو استعمال کرنے کی وجہ سے دم واجب ہوگا، اسی طرح یہ

اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ یہ تیل زیادہ مقدار میں لگایا جائے اور اگر کم لگایا جائے گا تو متفقہ طور پر سب کے نزدیک اس کے استعمال کرنے سے صرف صدقہ واجب ہوگا، اور پھر ایک بات یہ بھی جان لیجئے کہ ان تیلوں کے استعمال کی وجہ سے دم یا صدقہ اسی وقت واجب ہوگا جب کہ ان کو محض خوشبو کی خاطر استعمال کیا جائے اور اگر انہیں دوائی کے طور پر استعمال کیا جائے گا تو پھر علی الاطلاق کچھ بھی واجب نہیں ہوگا، لیکن مشک یا دوسری خوشبوؤں کے استعمال کا مسئلہ اس سے مختلف ہے کہ ان کے استعمال سے بہرہ صورت دم واجب ہوتا ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

سلمے ہوتے کپڑے بدن پر ڈالنا

{ ۲۵۷۳ } وَعَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَجَدَ الْقُرَّ فَقَالَ: أَلْقِ عَلَيَّ ثَوْبًا يَأْتَانِي نَافِعٌ! فَالْقَيْتُ عَلَيْهِ بُرْدًا فَقَالَ: تُلْقِي عَلَيَّ هَذَا وَقَدْ نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَلْبَسَهُ الْمُحَرَّمُ. (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۵۴، باب مایلبس المحرم، حدیث نمبر: ۱۸۲۸۔

حل لغات: برنساً: ٹوپی کی طرح ایک لباس، برساتی۔ القر: ٹھنڈک، قر (ن ض) قرأ

اليوم: دن کا ٹھنڈا ہونا۔

ترجمہ: حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو ٹھنڈی لگنے لگی، تو انہوں نے کہا: اے نافع! مجھ پر کوئی کپڑا ڈال دے تو میں نے ان پر چونہ ڈال دیا تو انہوں نے کہا: تو نے مجھ پر یہ ڈال دیا حالانکہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے محرم کو اس کے پہننے سے منع کیا ہے۔

تشریح: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو ایک مرتبہ حالت احرام میں سردی محسوس ہوئی، انہوں نے

اپنے خادم نافع سے فرمایا: کہ مجھ پر کوئی کسپڑا ڈال دو، انہوں نے ان کے جسم پر برنس ڈال دی، (چادر کی طرح اڑھادی باقاعدہ پہنائی نہیں) اس پر انہوں نے فرمایا: ارے! سلا ہوا کپڑا پہناتے ہو یہ تو احرام میں منع ہے، یہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی احتیاط اور تورع ہے، ورنہ اصل ممانعت لبس مخیط کی اس صورت میں ہے جبکہ اس کو اسی طرح استعمال کیا جائے، جو اس کے استعمال کا طریقہ ہے، یعنی جو کپڑا بدن کی وضع اور ساخت کے اعتبار سے سلا گیا ہو، اس کو اسی طرح پہنا جائے لہذا اگر محرم مثلاً قمیص کو بجائے پہننے کے چادر کی طرح اوڑھ لے تو جائز ہے۔ (الدر المنضود: ۲۱۲/۳)

محرم کیلئے پچھنا لگوانا

{ ۲۵۷۴ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَالِكٍ ابْنِ بُجَيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ احْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ بِلَحْيٍ بِجَمَلٍ مِنْ
طَرِيقِ مَكَّةَ فِي وَسْطِ رَأْسِهِ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۴۸، ابواب العمرۃ، باب الحجامۃ للہ محرم، حدیث نمبر: ۱۸۰۰،

مسلم شریف: ۱/۳۸۳، باب جواز الحجامۃ للمحرم، حدیث نمبر: ۱۲۰۳۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن مالک بن بکینہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حالت احرام میں مکے کے راستے میں لحي جمل کے مقام پر سر کے پچوں بیچ پچھنے لگوائے۔

تشریح: احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: حضرت نبی کریم ﷺ نے جب سر کے پچوں بیچ پچھنے لگوائے تو سر مبارک کے بال کچھ نہ کچھ ضرور ٹوٹے ہوں گے، لہذا یہ حدیث ضرورت پر محمول ہے، کہ آنحضرت ﷺ نے کسی عذر و ضرورت کی بناء پر سر میں پچھنے لگوائے تھے، چنانچہ اگر محرم کسی ایسی جگہ پچھنے لگوائے جہاں بال نہ ہوں تو اس پر فدیہ واجب نہیں ہوتا۔

مسئلہ: اگر کوئی محرم سر کے بال چوتھائی حصہ سے کم منڈائے یا پچھنے وغیرہ کی وجہ سے اس کے چوتھائی حصہ سے کم بال ٹوٹ جائیں تو اس پر صدقہ واجب ہوگا، یعنی وہ بطور جزاء یا تو کسی بھوکے کو پیٹ

بھر کھانا کھلا دے یا اسے نصف صاع گیہوں دیدے، کوئی محرم بلا عذر چوتھائی سر سے زیادہ منڈا دے یا بلا عذر پچھنے لگوا لے اور اس کی وجہ سے چوتھائی سر سے زیادہ بال ٹوٹ جائیں تو اس پر دم واجب ہوگا، یعنی وہ بطور جزاء ایک بکری یا اس کی مانند کوئی جانور ذبح کرے، اور اگر کوئی کسی عذر کی بناء پر چوتھائی سر سے زیادہ منڈائے، یا کسی عذر کی وجہ سے پچھنے لگوائے اور اس کی وجہ سے چوتھائی سر سے زائد بال ٹوٹ جائیں تو اسے تین چیزوں میں سے کسی ایک چیز کا اختیار ہوگا کہ چاہے تو وہ ایک بکری ذبح کرے، چاہے نصف صاع فی مسکین کے حساب سے چھ مسکینوں کو تین صاع گیہوں دے، اور چاہے تین روزے رکھے، خواہ تین روزے مسلسل رکھ لے یا متفرق طور پر جیسا کہ ماقبل میں گذرا۔

اگر کوئی محرم پچھنے لگوانے کی وجہ سے مجاہم، یعنی پچھنوں کی جگہ سے بال منڈوائے تو اس صورت میں امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک تو اس پر دم واجب ہوگا، اور صاحبین کے نزدیک صدقہ۔ ”پچھنوں کی جگہ“ سے گردن کے دونوں کنارے اور گدی مسرا دہے، اس لئے اگر کوئی پوری گردن منڈوائے گا تو پھر متفقہ طور پر سب کے نزدیک اس پر دم واجب ہوگا، اور اگر پوری سے کم منڈوائے گا تو صدقہ واجب ہوتا ہے، خود بخود بال ٹوٹنے سے کچھ بھی واجب نہیں ہوتا۔

پیر میں پچھنا لگوانا

{ ۲۵۷۵ } وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ اِحْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَى ظَهْرِ الْقَدَمِ مِنْ وَجَعٍ كَانَ بِهِ۔

(ابوداؤد والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۵۵، باب المحرم یحتجج، حدیث: ۱۸۳۷، نسائی شریف: ۲/ ۲۰،

باب الحجامة علی ظہر القدم، حدیث نمبر: ۲۸۵۲۔

حل لغات: ظہر: پیٹھ، جمع: اظہر، القدم: پاؤں، جمع: اقدام، وجع: درد والا،

جمع: وجعون۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حالت احرام میں پاؤں کی پشت پر اس درد کی وجہ سے پکھنے لگوائے جو ان کو تھا۔

تشریح: احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: مراد یہ ہے کہ اس انداز میں پکھنے لگوائے کہ بال ٹوٹنے نہ پائیں۔

حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے آنحضرت ﷺ کا نکاح

{ ۲۵۷۶ } وَعَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ تَزَوَّجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَيْمُونَةَ وَهُوَ حَلَالٌ وَبَنَى بِهَا وَهُوَ حَلَالٌ وَكُنْتُ أَنَا الرَّسُولُ بَيْنَهُمَا - (رواه احمد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ -

حوالہ: مسند احمد: ۳۹۲/۶، ترمذی شریف: ۱/۲۷۱، باب ما جاء في كراهية تزويج

المحرم، حدیث نمبر: ۸۴۱۔

ترجمہ: حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حالت احرام میں حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا، حالت حلال میں شب زفاف منائی اور میں ان دونوں کے درمیان قاصد تھا۔

تشریح: تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: یہ حدیث شریف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی اس روایت کے خلاف ہے، جس میں منقول ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح حالت احرام میں کیا تھا۔ یہ بات ذہن میں رہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما والی روایت کی تخریج حضرت امام بخاری اور مسلم رحمہما اللہ نے کی ہے، اس لئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت کو راجح قرار دیتے ہوئے کہا جائے گا کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے نکاح حالت احرام ہی میں کیا تھا۔ باقی پوری تفصیل ماقبل میں گذر چکی، وہاں ملاحظہ فرمائیں۔

باب البحر المحرم یجتنب الصيد

(محرم کے لئے شکار کی ممانعت کا بیان)

رقم الحدیث: ۲۵۷۷ تا ۲۵۸۷

باب المحرم يجتنب الصيد

٥٥٠

الرفيق الفصيح..... ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب المحرم یجتنب الصيد (محرم کے لئے شکار کی ممانعت کا بیان)

حالت احرام میں شکار کیوں حرام ہے؟

اسلام میں اگرچہ ”شکار“ کرنے کی فی الجملہ اجازت ہے اور اس کے باقاعدہ احکامات قرآن و حدیث میں وارد ہیں، لیکن یہ بھی اپنی جگہ حقیقت ہے کہ جس شخص کو شکار کا شوق ہو جاتا ہے پھر وہ اپنے واجبی کاموں سے بھی غافل ہو جاتا ہے، اور بسا اوقات شکار کی دھن میں خود اپنے ہی کو بھول جاتا ہے۔ شکاری کو شکار کے علاوہ کسی چیز کی سدھ ہی نہیں رہتی، بالخصوص خشکی کا شکار کہ اس کا بدلہ (یعنی دیگر پالتو جانور) دستیاب ہونے کے باوجود شکار میں انہماک یقیناً ضروری کاموں میں خلل اندازی کا سبب بنتا ہے، اس لئے شریعت میں احرام باندھنے کے بعد خشکی کے شکار کو ممنوع قرار دے دیا گیا ہے، کیونکہ اس میں مشغولیت سفر حج کے مبارک مقصد یعنی صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی یاد میں رکاوٹ بن جائے گی، البتہ سمندری شکار یعنی مچھلی کے شکار کرنے اور پکڑنے کی ضرورتاً اجازت دی گئی، کیونکہ سمندری سفر کے دوران بعض مرتبہ اس کے علاوہ رزق ملنا دشوار ہے، گویا کہ یہ اجازت بھی حکمت و مصلحت اور ضرورت پر مبنی ہے، اس بارے میں ارشاد خداوندی ہے:

”أَجَلٌ لَّكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَّكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ وَحَرِّمَ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ“ (المائدة: ۹۶)

[تمہارے لئے دریا کا شکار اور اس کا کھانا حلال ہے، تمہارے اور سب مسافروں کے فائدہ کے واسطے، اور تم پر جنگل کا شکار حرام کر دیا گیا ہے، جب تک تم احرام میں رہو، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو جس کے پاس تم جمع ہو گے۔]

آیت کے اخیر میں تقویٰ کی تاکید کر کے یہ بتا دیا گیا کہ دوران سفر شکار نظر آنے اور اس کو مارنے کے نفسانی تقاضے کے باوجود محض اللہ کے ڈر سے اس کی طرف توجہ نہ دینا، ایک مستقل امتحان ہے، جس میں عزیمت کے بغیر کامیابی نہیں مل سکتی، چنانچہ اللہ تعالیٰ مذکورہ آیت سے قبل ارشاد فرماتے ہیں:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ“ (المائدة: ۹۳)

[اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ تم کو ضرور آزمائیں گے اس شکار میں کہ جس پر تمہارے ہاتھ یا تمہارے نیزے پہنچے ہیں؛ تاکہ اللہ تعالیٰ معلوم فرمائیں کہ کون اس سے بن دیکھے ڈرتا ہے، پھر جس نے اس کے بعد زیادتی کی تو اس کے لئے دردناک عذاب ہے۔]

بنابرین سفر حج و عمرہ میں بحالت احرام (اور حدود حرم میں) شکار سے قطعاً پرہیز کرنا ضروری ہے، اس سلسلہ کے چند ضروری مسائل ذیل میں درج کئے جاتے ہیں:

کن جانوروں کا شکار ممنوع ہے؟

خشکی کے وہ جانور جو پیدائشی طور پر جنگلی اور وحشی ہوتے ہیں (مثلاً نیل گائے، ہرن وغیرہ، یا ہوا میں اڑنے والے آزاد پرندے) ان کا شکار کرنا احرام کی حالت میں مطلقاً ممنوع ہے، خواہ حدود حرم میں ہو یا حدود حرم سے باہر؛ لہذا اگر محرم ایسے کسی جانور کا خود شکار کرے یا کسی دوسرے کو شکاری رہنمائی کرے، سہواً کرے یا قصداً کرے، خوشی سے کرے یا مجبوراً کرے، بہر حال اس پر جزا لازم ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۰، ومثله فی الدر المختار مع الشامی ذکر یا: ۵۹۷/۳، ھدایۃ: ۲۹۸/۱)

پلے ہوئے جنگلی جانوروں کا حکم

جنگلی جانور کو اگر گھر میں پال کر مانوس بنا لیا جائے (جیسے ہرن یا پرندہ مثلاً کبوتر، تیترو وغیرہ) پھر بھی محرم کے لئے انہیں ذبح کرنا جائز نہیں ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۰، ومثلہ فی فتح القدیر: ۶۶/۳، درمختار مع الشامی زکریا: ۵۹۷/۳، تاتار خانیۃ زکریا: ۵۵۴/۳، معلم الحجاج: ۲۵۰)

موذی درندوں کو مارنے کا حکم

وہ جانور جو درندے کہلاتے ہیں، مثلاً شیر، چیتا، ہاتھی، بندر وغیرہ، اگر وہ حملہ آور ہوں تو انہیں مارنے میں بالاتفاق حرج نہیں، لیکن اگر وہ حملہ آور نہ ہوں، تو ظاہر الروایۃ میں ان کے مارنے پر جزا لازم ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۱۸، ومثلہ فی الہدایۃ: ۳۰۴/۱، درمختار مع الشامی زکریا: ۶۰۹/۳)

موذی جانوروں کو مارنے پر کوئی جزا نہیں

موذی جانور جیسے سانپ، کچھو، چوہا، کٹ کھنا کتا وغیرہ، ان کے مارنے پر کوئی جنایت لازم نہیں۔ (ترمذی شریف: ۱۷۱/۱، مسلم شریف: ۳۸۱/۱، غنیۃ الناسک: ۲۸۱، ومثلہ فی الدر المختار مع الشامی زکریا: ۶۰۸/۳، ہدایۃ: ۳۰۲/۱)

دریائی جانوروں کا شکار حلال ہے

جو جانور پانی میں پیدا ہوتے ہیں اور وہیں جلتے مسرتے ہیں، جیسے مچھلی، کیڑا، اور کچھوا وغیرہ، ان کے شکار پر کوئی جزا نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۱، ومثلہ فی الہدایۃ: ۲۹۸/۱، فتاویٰ سراجیۃ: ۱۸۴/۱، فتح القدیر: ۶۶/۱)

دریائی پرندوں کا حکم

مچھلی خور، دریائی پرندوں مثلاً نیل، پر، سیخ، پر، بلخ، مرغابی وغیرہ کا شکار کرنا محرم کے لئے حلال نہیں

ہے، اس لئے کہ ان پرندوں کی پیدائش اصلاً خشکی میں ہوتی ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۱، ومثلہ فی فتح القدیر: ۶۸/۱، بدائع الصنائع ذکرہ: ۲/۲۷۷)

شکار کو مارنے کی جزاء

بحالت احرام جزاء میں یہ تفصیل ہے کہ جس جگہ پر شکار کیا ہے وہاں کے دو معتبر آدمیوں کے ذریعہ اس شکار کی قیمت لگائی جائے، یعنی وہ شکار زندہ ہونے کی حالت میں جتنے میں فروخت ہو سکتا ہو وہی قیمت متعین کی جائے، پھر اگر وہ قیمت اتنی ہو کہ اس سے ایک یا ایک سے زائد قربانی کا جانور خریدا جاسکتا ہو تو شکار کرنے والے محرم کو تین باتوں کا اختیار ہے:

(۱)..... قربانی کا جانور حد و حرم میں ذبح کرے اور پھر قربانی کا گوشت غریبوں میں تقسیم کر دے۔ (اور اگر شکار کی قیمت سے قربانی کے کئی جانور خریدے جاسکتے ہوں تو ان کی تعداد کے بقدر بکریوں کی قربانی کرے، یہی افضل ہے، اور چاہے تو قیمت کے اعتبار سے اونٹ یا گائے کی قربانی بھی کر سکتا ہے۔)

(۲)..... شکار کی قیمت سے غریبوں اور محتاجوں کو کھانا کھلائے، یا کھانے کی قیمت غرباء میں تقسیم کرے؛ لیکن ضروری ہے کہ کسی بھی غریب کے حصہ میں ایک صدقہ فطر سے کم یا زیادہ قیمت نہ آئے۔

(۳)..... روزے رکھے، اور روزوں کی تعداد اندازہ اس طرح لگایا جائے گا کہ اولاً شکار کی قیمت کا غلہ کی قیمت سے موازنہ کیا جائے، پھر جتنی رقم بیٹھے اس کو ایک صدقہ فطر (ایک کلو ۵۷۵ گرام گیہوں) کی قیمت پر تقسیم کیا جائے، اور جتنے صدقہ فطر حاصل قسمت میں آئیں ہر ایک کے عوض ایک روزہ رکھا جائے۔

اور اگر شکار کی قیمت اتنی ہے کہ اس سے قربانی کا کوئی جانور خریدا نہیں جاسکتا، لیکن کھانا کھلایا جاسکتا ہے، تو اس کی قیمت سے غریبوں کو کھانا کھلا دے یا اوپر درج کردہ تفصیل کے مطابق روزے رکھے۔

اور اگر شکار کی قیمت اتنی کم ہے کہ ایک صدقہ فطر کو بھی نہیں پہنچتی تو اختیار ہے، چاہے تو کل قیمت

صدقہ کر دے یا ایک روزہ رکھے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۴، الموسوعة الفقهية: ۱۸۷/۲،

هدایة: ۲۹۹/۱، ہندیۃ: ۲۲۸/۱)

تنبیہ: الف: جنایت میں جو جناور ذبح کیا جائے گا اس کا حدود حرم میں ذبح ہونا ضروری ہے، لیکن

غریبوں کو کھانا کھلانے میں فقراء حرم کی قید نہیں۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۶)

ب: شکار کی جزاء میں بہت وسعت ہے، حتیٰ کہ قربانی اور غریبوں کو کھانا کھلانے پر قدر کے باوجود شکار

کرنے والا روزہ کے ذریعہ جنایت کی ادائیگی کر سکتا ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۶)

ج: اور یہ بھی اختیار ہے کہ بیک وقت قربانی، غریبوں کو کھانا کھلانا اور روزہ تینوں کو جمع کرے، مثال کے

طور پر شکار کی قیمت تین ہزار روپے بیٹھی، تو دو ہزار کا بکرا خرید کر قربانی کر دے اور پانچ سو

روپے سے غلہ خرید کر فقراء میں حسب شرائط تقسیم کر دے، اور ما بقیہ پانچ سو روپے میں جتنے صدقہ

فطر آئیں ان کی تعداد کی بقدر روزے رکھ لے وغیرہ۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۶)

شکار کو زخمی کرنا

اگر شکار کو زخمی کیا یا اس کا کوئی عضو توڑ دیا وغیرہ، تو اس کی وجہ سے اس کی قیمت میں جو کمی ہوگی

اس کا ضمان محرم کو دینا ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۶، ومثله فی التاتارخانیۃ: ۵۶۵/۳، ہدایة: ۳۰۲/۱،

ہندیۃ: ۲۲۸/۱، بدائع الصنائع ذکر کیا: ۴۴۲/۲)

جنگلی پرندوں کا انڈا پھوڑ دینا

جنگلی پرندوں کا صحیح انڈا پھوڑ دینے کی وجہ سے انڈے کی قیمت کا تاوان واجب ہے۔

(غنیۃ الناسک: ۲۸۸، ومثله فی التاتارخانیۃ: ۵۶۶/۳، بدائع الصنائع ذکر کیا: ۴۳۹/۳، مسوط سرخی: ۸۷/۴، ہدایة: ۳۰۲/۱)

مچھر اور چیوٹی وغیرہ مارنے کا حکم

بحالت احرام موزی مچھر اور چیوٹی کو مارنا درست ہے، لیکن جو چیوٹی موزی نہ ہو اس کا مارنا جائز

نہیں؛ تاہم اس کی وجہ سے کوئی کفارہ لازم نہیں ہوتا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۸۹، ومثلہ فی الہندیۃ: ۳۰۲/۱، مبسوط سرخسی، بیروت: ۱۰۱/۴، درمختار مع الشامی زکریا: ۶۰۸/۳، الفتاوی السراجیۃ: ۱۸۳/۱، بدائع الصنائع زکریا: ۲۲۶/۲)

اپنے بدن کی جوں مارنے کا حکم

بحالت احرام بدن کی جوں مارنا یا انہیں بدن سے جدا کرنا ممنوع ہے، اگر دو تین جوں ماریں تو تھوڑا بہت جو چاہے مثلاً ایک مٹھی گیہوں صدقہ کر دے، اور اگر تین سے زیادہ جوؤں کے ساتھ ایسا کیا تو صدقہ فطر واجب ہوگا۔ (غنیۃ الناسک: ۲۹۰، ومثلہ فی التاتارخانیۃ: ۵۵۹/۳، درمختار مع الشامی زکریا: ۶۰۸/۳، فتح القدیر زکریا: ۸۵/۳، معلم الحجاج: ۲۵۶)

دوسرے شخص سے جوں پکڑوانا

اگر محرم شخص نے دوسرے شخص سے کہا: کہ میری جوئیں پکڑ کر مار دو یا اپنا کپڑا اتار کر دیا کہ اس میں جو جوئیں ہیں انہیں مار ڈالو اور اس دوسرے شخص نے اس کی جوئیں مار دیں، تو محرم پر جزاء واجب ہوگی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۹۰، ومثلہ فی التاتارخانیۃ: ۵۵۹/۳، ہندیۃ: ۵۵۲)

محرم کا دوسرے شخص کی جوں مارنا

اگر محرم دوسرے شخص کی جوں مارے یا زمین پر ریختی ہوئی جوں مارے، تو اس پر کوئی جزاء لازم نہیں ہوتی۔ (غنیۃ الناسک: ۲۹۰، تاتارخانیۃ: ۵۵۹/۳، ہندیۃ: ۵۵۳/۱، البحر الرائق کوئٹہ: ۳۴/۳، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۷۸)

ٹڈی مارنے کا حکم

بحالت احرام ٹڈی مارنا منع ہے، تاہم اگر ٹڈی ماردی تو تین اور اس سے کم میں جو چاہے صدقہ

کردے، اور اگر چار یا اس سے زائد ہوں تو ایک صدقہ فطر کے بقدر ادا کرے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۹۰، تبیین الحقائق زکریا: ۳۸۳/۲)

تنبیہ: بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ٹڈیاں اس قدر زیادہ ہو جاتی ہیں کہ سارے راستے اس سے بھر جاتے ہیں، جیسا کہ کبھی کبھی حرم شریف کے بیرونی صحن میں یہ صورت نظر آتی ہے، تو ایسی حالت میں اگر ٹڈیاں پیروں سے کچل جائیں یا روندی جائیں تو خواہ کتنی بھی ہوں ان میں کوئی جزاء لازم نہیں ہے، پھر بھی احتیاط لازم ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۹۰، البحر الرائق کوئٹہ: ۳۵/۳)

محرم کا ذبح کیا ہوا شکار حلال نہیں

محرم اگر شکار کردہ جانور کو ذبح کرے تو یہ ذبیحہ حلال نہیں ہے، بلکہ مردار کے حکم میں ہے، اس کا کھانا غریب امیر کسی کے لئے جائز نہیں ہے، اور یہ حکم مطلق ہے، یعنی خواہ خود محرم نے شکار کر کے خود ذبح کیا ہو یا خود شکار کر کے حلال شخص سے ذبح کرایا ہو یا حلال نے شکار کر کے محرم سے ذبح کرایا ہو، بہر صورت یہ ذبیحہ مردار ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۹۱، مبسوط بسیرو: ۸۵/۴، تبیین الہقائق زکریا: ۳۸۵/۲، الفتاوی السراجیۃ: ۱۸۴/۱، تاتارخانیۃ: ۵۶۳/۳)

محرم کا پالتو جانور کا ذبح کرنا

محرم کے لئے پالتو جانور، بکری، گائے اور مرغی وغیرہ کو ذبح کرنا اور کھانا بلاشبہ درست ہے۔ (بخاری شریف: ۲۴۵/۱، غنیۃ الناسک: ۲۸۹، تاتارخانیۃ: ۵۵۸/۳، فتاوی السراجیۃ: ۱۸۵/۱، تبیین الحقائق زکریا: ۳۸۵/۲، البحر الرائق زکریا: ۳۶/۳، معلم الحجاج: ۲۴۹)

حالت احرام میں شکار پکڑنا

اگر محرم کسی شکار کو پکڑ لے تو وہ اس کا مالک نہیں ہوتا، بلکہ اس شکار کو فوراً چھوڑنا اس پر واجب ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۹۲، ومثلہ فی الہدایۃ: ۳۰۶/۱، البحر الرائق زکریا: ۱۴۱/۳)

حدود حرم میں شکار کرنے کی جزاء

اگر غیر محرم شخص حدود حرم میں شکار کرے یا شکار کو ذبح کرے تو یہ ذبیحہ حرام اور مردار ہے، کسی کے لئے اس کا کھانا حلال نہیں اور ایسے شخص پر شکار کی قیمت کا صدقہ کرنا واجب ہے۔

(غنیۃ الناسک: ۲۹۱، اللباب فی شرح الکتاب: ۱/۱۸۹، ہدایۃ: ۱/۳۰۴، تبیین الحقائق

ذکریا: ۲/۳۸۵، مبسوط سرخسی بیروت: ۲/۸۵، شامی ذکریا: ۳/۶۰۹)

حرم میں شکار کی رہنمائی بھی منع ہے

حدود حرم میں اگر کوئی حلال (غیر محرم) شخص شکار کی رہنمائی کرے اور خود شکار نہ کرے تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہے؛ البتہ استغفار ضروری ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۲۹۹، ہندیۃ: ۱/۲۵۰،

تاتار خانیۃ: ۳/۵۷۰، بدائع الصنائع ذکریا: ۲/۴۲۸)

حرم کے شکار کو ہڑکانے کا حکم

اگر کسی حرم میں رہنے والے شکار کو ہڑکا کر اسے حدود حرم سے اہر نکالا، تو اس شکار کو مارنا حلال نہیں ہے؛ البتہ اگر شکار خود بخود حرم سے باہر آ گیا تو اس کا شکار حلال ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۳۰۰، شامی

ذکریا: ۳/۶۱۵، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۵/۳۷۵)

حرم کی کھیتی کاٹنے میں حرج نہیں

جو درخت لوگ خود اگاتے ہوں جیسے غلہ جات کی کھیتی یا پھل دار باغات، تو ان کو کاٹنے میں شرعاً کوئی جزاء نہیں ہے، خواہ وہ خود اگایا ہو یا کسی نے اگایا ہو۔

(غنیۃ الناسک: ۳۰۳، فتح القدیر ذکریا: ۳/۱۰۲، ہندیۃ: ۱/۲۵۲، تاتار خانیۃ

ذکریا: ۳/۵۹۸)

قصداً بویا گیا درخت کاٹنا

جو درخت کسی شخص نے خود لگایا ہو، اگرچہ عام طور پر اسے اگانے کا رواج نہیں ہے، جیسے پیلو کا درخت تو اسکے کاٹنے میں بھی حرج نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۳۰۳، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۸/۳، درمختار مع الشامی زکریا: ۴۰۴/۳) تنبیہ: اس سے معلوم ہوا کہ آج کل حرم کی حدود میں حکومت کی طرف سے جو نیم وغیرہ کے درخت بالقصد لگائے گئے ہیں ان کو کاٹنے سے کوئی جزاء واجب نہیں ہوگی۔

خود رو گھاس کاٹنے کا حکم

وہ خود رو گھاس یا درخت جسے اگانے کا معمول نہیں ہے، (جیسے نو نیا گھاس وغیرہ) اور وہ ثمر آور بھی نہیں ہے، تو ایسے درختوں اور گھاس کو کاٹنا اور توڑنا حد و حرم میں ممنوع ہے، اگر ایسے درخت یا گھاس کو کاٹنا جائیگا تو ضمان میں اس کی قیمت کا صدقہ واجب ہوگا۔ (اور اگر مملوکہ زمین کی گھاس ہے تو زمین کے مالک کو بھی گھاس کی قیمت دینی پڑے گی۔) (غنیۃ الناسک: ۳۰۳، ہندیۃ: ۵۲۲/۱، درمختار مع الشامی زکریا: ۴۰۳/۳)

خود رو مسواک کے درخت کاٹنا

حد و حرم میں واقع پیلو کے خود رو درختوں سے مسواک توڑنا اور ان کا استعمال کرنا جائز نہیں ہے۔ (البتہ جو درخت خود رو نہیں ہے؛ بلکہ کسی شخص نے اپنی زمین میں خود قصداً لگائے ہیں، تو ان کی ٹہنی توڑنا جنایت میں داخل نہیں ہے)۔ (غنیۃ الناسک: ۳۰۴، البحر العمیق: ۲/۱۰۴۴)

سوکھی ہوئی گھاس کاٹنے کا حکم

حرم کی خشک درخت یا سوکھی ہوئی گھاس توڑنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (غنیۃ الناسک: ۳۰۴، تاتارخانیۃ زکریا: ۵۹۸/۳، البحر العمیق: ۲/۱۰۳۳، خانیۃ: ۱/۳۱۲، ہندیۃ: ۱/۲۵۳، مبسوط سرخسی زکریا: ۴/۱۰۴، معلم الحجاج: ۲۶۲)

چلنے پھرنے سے یا کسی ضرورت سے گھاس اکھڑ جائے

اگر ضرورت سے گڑھا کھودا، یا چولہا بنایا، یا خیمہ گاڑا، یا چلتے ہوئے گھاس اکھڑ گئی، یا سواری کے پیر کے نیچے گھاس آگئی تو اس میں کوئی جنایت لازم نہیں ہوتی۔ (مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۸۳، شامی زکریا: ۶۰۴/۳)

حدودِ حرم میں سانپ کی چھتری اکھاڑنا

اگر حدودِ حرم میں اگنے والی سانپ کی چھتری (کماۃ) اکھاڑی تو کوئی جزاء لازم نہیں ہے۔ (کیونکہ وہ نہ تو درخت میں شامل ہے اور نہ گھاس میں؛ بلکہ ایک سبزی کے مانند ہے)۔ (خانیۃ: ۳۱۲/۱، مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۸۳، درمختار زکریا: ۶۰۷/۳)

حرم کی مٹی اور پتھر کا حکم

حدودِ حرم کی مٹی اور پتھر وغیرہ کا حکم خود رو درخت اور گھاس کے مانند نہیں ہے؛ لہذا وہاں کی مٹی کو ضرورت کی وجہ سے کھودنا یا حرم سے باہر منتقل کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (فتاویٰ سراجیۃ: ۱۹۰، تاتار خانیۃ زکریا: ۵۹۹/۳)

حرم میں شکار کردہ جانور کی بیع باطل ہے

جس شخص نے احرام کی حالت میں شکار کیا ہے تو اس کا شکار کردہ جانور میتہ کے حکم میں ہے، اس کا استعمال اور خرید و فروخت سب حرام اور باطل ہے۔ ”لایجوز بیع المحرم صیدا فی الحل والحرم“ (مناسک ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ: ۳۷۱، اللباب: ۱۹۰)

﴿الفصل الاول﴾

محرم کیلئے شکار کی ممانعت

{ ۲۵۷۷ } وَعَنِ الصَّعْبِ بْنِ جَشَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ أَهْدَى لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِمَارًا وَحَشِيًّا وَهُوَ بِالْأَبْوَاءِ أَوْ بَوْدَانَ فَرَدَّ عَلَيْهِ فَلَمَّا رَأَى مَا فِي وَجْهِهِ قَالَ: إِنَّا لَمْ نَرُدَّكَ عَلَيْكَ إِلَّا إِنَّا حُرْمٌ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۴۶/۱، ابواب العمرة، باب اذا اهدى للمحرم حماراً أو حشياً الخ،

حدیث نمبر: ۱۷۸۹، مسلم شریف: ۳۷۹/۱، باب تحريم الصيد الماكول البرى الخ، حدیث نمبر: ۱۱۹۳۔

ترجمہ: حضرت صعب بن جشامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے جنگلی گدھا حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بطور ہدیہ پیش کیا، جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مقام ابواء یا ودان میں تھے، چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے واپس کر دیا، تو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے چہرے پر غم کے آثار دیکھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کہ تمہارا ہدیہ ہم نے صرف اس لئے واپس کر دیا کہ ہم حالت احرام میں ہیں۔

محرم کیلئے شکار کا گوشت کھانے کا حکم

تشریح: اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے کہ محرم کے لئے بحالت احرام شکار کرنا حرام نہیں ہے، اور شکار کرنے پر جزا واجب ہوگی۔ چاہے عامداً شکار کرے، یا ناسیاً۔ اسی طرح اس پر بھی اتفاق ہے کہ اگر محرم نے خود شکار کیا یا حلال نے شکار کیا حرام میں یا حل میں لیکن ”بامر المحرم او بدلائلہ او

بشارتہ او باعانتہ“ تو ان تمام صورتوں میں محرم اور غیر محرم کسی کے لئے اس کا کھانا حلال نہ ہوگا۔ وہ میتہ کے حکم میں ہے۔

البتہ اگر محرم کی اعانت، دلالت یا اشارہ اور حکم کے بغیر غیر محرم نے شکار کیا تو محرم کے لئے ایسے شکار کا گوشت کھانے کے جواز اور عدم جواز کے بارے میں فقہاء کے تین مذاہب ہیں۔

پہلا مذہب سفیان ثوری اور اسحاق وغیرہ کا ہے کہ محرم کے لئے شکار کا گوشت کھانا مطلقاً ممنوع ہے، چاہے محرم کے لئے شکار کیا گیا ہو یا نہیں۔

ان کا استدلال قرآن کریم کی آیت سے ہے:

”وَحَرِّمَ عَلَیْكُمْ صَيْدَ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا“ (سورہ مائدہ: ۹۶)

[لیکن جب تک تم حالت احرام میں ہو تم پر خشکی کا شکار حرام کر دیا گیا ہے۔]

چونکہ یہ آیت مطلق ہے اس لئے ہر قسم کا شکار ممنوع ہوگا۔

اسی طرح ان کا استدلال حضرت صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ کی مذکورہ روایت سے بھی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا شکار کیا ہو ابدیہ قبول نہیں فرمایا۔

دوسرا مذہب امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم کا ہے کہ اگر محرم نے خود شکار کیا یا غیر محرم نے محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کیا تو محرم کے لئے اس کا کھانا جائز نہیں ہے، چاہے محرم کی اجازت سے شکار کیا ہو یا محرم کی اجازت کے بغیر شکار کیا ہو۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے، جو اسی باب کی فصل ثانی کی پہلی

حدیث ہے:

”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لحم الصيد لكم فی الاحرام

حلال ما لم تصیدوا ویصد لكم“

[حضرت رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا: شکار کا گوشت تمہارے لئے حلال ہے جبکہ نہ تم نے

وہ شکار کیا ہو اور نہ تمہارے لئے شکار کیا گیا ہو۔]

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ اگر محرم نے خود شکار کیا یا کسی غیر محرم نے محرم کے لئے شکار کیا تو محرم کے لئے اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔

تیسرا مذہب حنفیہ کا ہے کہ اگر غیر محرم نے محرم کے امر، اشارہ، اعانت اور دلالت کے بغیر شکار کیا تو محرم کے لئے اس کا کھانا جائز ہے، اگرچہ غیر محرم نے محرم کو کھلانے کی نیت سے شکار کیا ہو۔ حنفیہ کا استدلال حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے جو ابھی اس حدیث شریف کے بعد آرہی ہے۔

آنحضرت ﷺ نے سیدنا حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ سے دریافت نہیں فرمایا: ”هل صدت لهم او بنيتهم“ اس سے معلوم ہوا کہ نیت محرم سے شکار کرنے کے باوجود محرم کے لئے اس کا کھانا جائز ہے۔

فریق اول یعنی سفیان ثوری اور اسحاق رحمہما اللہ وغیرہ نے جو صعب بن جثامہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے زندہ حمار وحشی پیش کیا تھا۔ اور شکار کئے جانے والے زندہ جانور کا قبول کرنا محرم کے لئے جائز نہیں ہے۔ اور اگر تسلیم کیا جائے کہ وہ شکار مذبوح تھا تو پھر یہ کہہ سائے گا کہ ہو سکتا ہے آنحضرت ﷺ کو یہ معلوم ہوا ہو کہ کسی نے دلالت یا اشارہ سے اعانت کی ہے، اس لئے رد فرمایا۔

نیز یہ بھی احتمال ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ”سد اللذرائع“ رد فرمایا ہو۔

ائمہ ثلاثہ نے جو حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت سنداً ضعیف ہے، اس لئے کہ اس میں راوی مطلب متکلم فیہ ہے، نیز اس میں انقطاع بھی ہے، کیونکہ مطلب کا سماع حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں ہے، اس لئے اس کے مقابلہ میں حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت کو جو اصح مافی الباب ہے ترجیح ہوگی۔

اور یہ کہہ سائے گا کہ ”یصد لکم“ کے معنی ہیں: ”یصد بامرکم او باعانتکم او اشارتکم او دلالتکم“ ظاہر ہے کہ اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک بھی اس کا کھانا جائز نہیں ہوگا۔ (معارف السنن: ۱۲۷/۶، نجات للتحقیق: ۳/۳)

حقیقہ کی مستدل حدیث

{ ۲۵۷۸ } وَعَنْ أَبِي قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ خَرَجَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَخَلَّفَ مَعَ بَعْضِ أَصْحَابِهِ وَهُمْ مُحْرِمُونَ وَهُوَ غَيْرُ مُحْرِمٍ فَرَأَوْا حِمَارًا وَحَشِييًا قَبْلَ أَنْ يَرَاهُ، فَلَمَّا رَأَوْهُ تَرَكُوهُ حَتَّى رَأَاهُ أَبُو قَتَادَةَ فَرَكِبَ فَرَسًا لَهُ فَسَأَلَهُمْ أَنْ يُنَادُوا لَهُ سَوْطَهُ فَأَبَوْا فَتَنَادَوْهُ فَحَمَلَ عَلَيْهِ فَعَقَرَهُ ثُمَّ أَكَلَ فَأَكَلُوا فَتَنَادُوا فَلَمَّا ادْرَكُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلُوهُ قَالَ: هَلْ مَعَكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ؟ قَالُوا: مَعَنَا رِجْلُهُ فَأَخَذَهَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَكَلَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لَهَا فَلَمَّا اتَّوَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: أَمِنْكُمْ أَحَدٌ أَمَرَهُ أَنْ يَحْمِلَ عَلَيْهَا أَوْ أَشَارَ إِلَيْهَا، قَالُوا: لَا، قَالَ: فَكُلُوا مَا بَقِيَ مِنْ لَحْمِهَا.

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۴۰۰، کتاب الجہاد، باب اسم الفرس والحمار، حدیث نمبر: ۲۷۹۶۔

مسلم شریف: ۱/ ۳۸۰، کتاب الحج، باب تحريم الصيد الماكول البري الخ، حدیث نمبر: ۱۱۹۶۔

حل لغات: سوط: کوڑا، جمع: اسواط۔

ترجمہ: حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ حضرت رسول اکرم ﷺ کے ساتھ نکلے، مگر یہ اپنے بعض ساتھیوں کے ساتھ پیچھے رہ گئے، جو محرم تھے اور یہ خود غیر محرم تھے، چنانچہ ان کے دیکھنے سے پہلے ان کے ساتھیوں نے ایک جنگلی گدھا دیکھا، جب ان لوگوں نے دیکھا تو چھوڑ دیا، یہاں تک کہ حضرت ابوقتادہ رضی اللہ عنہ نے دیکھ لیا، تو انہوں نے اپنے گھوڑے پر سوار ہو کر اپنے ساتھیوں سے اپنا کوڑا مانگا، تو ان کے ساتھیوں نے دینے سے انکار کر دیا، تو انہوں نے خود سے لے کر اس پر حملہ آور ہوئے، یہاں تک کہ اس کو مار گرایا، پھر اس کا گوشت انہوں نے اور ان کے ساتھیوں نے کھایا، لیکن بعد میں یہ لوگ نادام ہوئے، جب ان لوگوں کی ملاقات حضرت نبی کریم ﷺ سے ہوئی تو اس بارے میں آنحضرت ﷺ سے پوچھا تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد

فرمایا: کیا اس میں سے تم لوگوں کے ساتھ کچھ ہے؟ ان لوگوں نے کہا: اس کا پیر ہے، تو آنحضرت ﷺ اسے لے کر تناول فرمایا۔

اور بخاری شریف و مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے کہ جب وہ لوگ حضرت رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کسی نے حضرت ابوقتاہہ رضی اللہ عنہ کو حکم دیا تھا کہ وہ اس پر حملہ کرے؟ یا تم میں سے کسی نے اس کی طرف اشارہ کیا تھا؟ انہوں نے عرض کیا: نہیں۔ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: تو پھر اس گوشت میں جو کچھ باقی رہ گیا ہے اسے کھالو۔

تشریح: یہ حدیث ابوقتاہہ رضی اللہ عنہ حنفیہ کی دلیل ہے، مضمون حدیث تو واضح ہے، اس کے لکھنے کی حاجت نہیں، یہ واقعہ عمرہ حدیبیہ کے سفر کا ہے۔ کما فی روایۃ البخاری۔

ہمارا اس حدیث شریف سے استدلال اس طور پر ہے کہ ظاہر ہے ابوقتاہہ رضی اللہ عنہ نے گور خرا شکار تنہا اپنے لئے نہیں کیا ہوگا، چنانچہ وہ شکار کرتے ہی فوراً اس کو اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم کے پاس لائے، بعض نے تو اس کو قبول کیا اور کھایا اور بعض نے اس وقت نہیں کھایا، پھر جب حضور اقدس ﷺ سے ملے تو آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا، آنحضرت ﷺ نے ابوقتاہہ سے کچھ دریافت کئے بغیر ہی اس کے کھانے کی اجازت دیدی۔

ایک مشہور اشکال و جواب

اس روایت پر ایک مشہور اشکال ہے وہ یہ کہ ابوقتاہہ رضی اللہ عنہ کے رفقاء نے تو احرام باندھا، خود انہوں نے کیوں نہیں باندھا؟

اس کے متعدد جواب دئے گئے ہیں:

- (۱)..... لم یجاوز المیقات یعنی ابھی تک انہوں نے میقات سے تجاوز نہیں کیا تھا۔
- (۲)..... ممکن ہے اس وقت تک حضور اقدس ﷺ کی جانب سے مواقیت کی تعیین ہی نہ ہوئی ہو۔
- (۳)..... ان کا یہ سفر دخول مکہ اور عمرہ کے ارادہ سے تھا ہی نہیں بلکہ آنحضرت ﷺ نے ان کو کسی

جگہ ایک دوسرے کام کے لئے بھیجا تھا۔ ”ففی رواية بعثته في وجه وفي رواية بعثته على الصدقة“ اور ممکن ہے کہ شروع میں تو اسی وجہ سے نہ باندھا ہو، بعد میں جب عمرے کا ارادہ ہو گیا ہو تو باندھ لیا ہو۔ (بذل، الدر المنصور: ۲۲۳/۳)

محرم کن جانوروں کا شکار کر سکتا ہے؟

{ ۲۵۷۹ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَمْسٌ لَا جُنَاحَ عَلَى مَنْ قَتَلَهُنَّ فِي الْحَرَمِ وَالْأَحْرَامِ الْفَارَةُ وَالْغُرَابُ وَالْحِدَاةُ وَالْعَقْرَبُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۴۶۷، کتاب بدء الخلق، باب خمس من الدواب الخ، حدیث: ۳۲۰۵،

مسلم شریف: ۱/۳۸۱، کتاب الحج، باب ما یندب للمحرم وغیره قتله من الدواب، حدیث نمبر: ۱۱۹۹۔

حل لغات: الفارة: بمعنی چوہا۔ الغراب: کوا، جمع: اغراب، الحداة: چیل، جمع: حداء، العقرب: کچھو، جمع: عقارب۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: حرم کے اندر حالت احرام میں پانچ چیزوں کے مارنے میں کوئی حرج نہیں ہے: (۱) چوہا۔ (۲) کوا۔ (۳) چیل۔ (۴) کچھو۔ (۵) کاٹ کھانے والا کتا۔

تشریح: الفارة: چوہا خواہ جنگلی ہو خواہ گھروں میں رہنے والا ہو۔

الغراب: اس سے مراد غراب القع ہے، چنانچہ اگلی روایت میں اس کی وضاحت موجود ہے، یعنی وہ سیاہ سفید کوا جو عام طور پر مردار اور نجاست کھاتا ہے، چنانچہ غراب الزرع یعنی وہ کوا جو کھیت اور کھلیان سے کھاتا ہے اور جس کے پورے جسم کا رنگ تو سیاہ ہوتا ہے، البتہ چونچ اور پاؤں کا رنگ سرخ ہوتا ہے، ایسے کو مارنا جائز نہیں ہے۔

الحداة: عنبة کے وزن پر چیل کو کہتے ہیں اور اگلی روایت میں ”حدیة“ تصغیر کے

ساتھ مذکور ہے۔

العقرب: بچھو اور جو اس کے حکم میں ہو جیسے سانپ۔

والکلب العقور: پاگل کتا یا پاگل نہ ہو لیکن کاٹنے والا ہو، اسی طرح کتے کے حکم میں ہر وہ درندہ شامل ہے جو حملہ آور ہوتا ہے، اس لئے کہ اباحت قتل کی علت ہمارے نزدیک ابتدا بالایذاء ہے، چنانچہ ہر وہ درندہ جو ایذاء میں ابتداء کرے اسے قتل کرنا جائز ہے، اور اس کی تائید ترمذی شریف کی اس روایت سے ہوتی ہے جس میں: ”السبع العادی“ کے الفاظ مروی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس کتے کا مارنا حرام ہے جس سے فائدہ حاصل ہوتا ہو، اور وہ موذی نہ ہو، اسی طرح وہ کتا جس سے نہ فائدہ حاصل ہوتا ہو اور نہ نقصان پہنچتا ہو تو ایسے کتے کا مارنا بھی جائز نہیں ہے۔

(مرقاۃ: ۳۸۸/۵، نفحات للشیخ: ۳۷۶/۳)

موذی جانوروں کے مارنے کا حکم

{ ۲۵۸۰ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: خَمْسٌ فَوَاسِقٌ يُقْتَلْنَ فِي الْحِلِّ وَالْحَرَمِ الْحَيَّةُ وَالْغُرَابُ الْأَبْقَعُ وَالْفَارَةُ وَالْكَلْبُ الْعَقُورُ وَالْحَدْيَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۴۶/۱، ابواب العمرۃ، باب ما یقتل المحرم من الدواب، حدیث نمبر: ۱۷۹۳،

مسلم شریف: ۳۸۱/۱، باب ما یندب للمحرم وغیرہ قتله من الدواب الخ، حدیث نمبر: ۱۱۹۸۔

حل لغات: الحیة: سانپ، جمع: حیات و حیوات۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: پانچ تکلیف دہ جانور ہیں، جنہیں حل اور حرم دونوں جگہ قتل کیا جاسکتا ہے۔ (۱) سانپ۔

(۲) ابلق کوا۔ (۳) چوہا۔ (۴) کاٹ کھانے والا کتا۔ (۵) چیل۔

تشریح: تفصیل ماقبل میں گزر چکی۔

الفصل الثانی

محرم کیلئے شکار کی ممانعت

{ ۲۵۸۱ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَحْمُ الصَّيْدِ لَكُمْ فِي الْإِحْرَامِ حَلَالٌ مَا لَمْ تُصِيدُوهُ أَوْ يُصَادْ لَكُمْ. (رواه ابوداؤد والترمذی والنسائی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۶، باب لحم الصيد لله حرم، حدیث نمبر: ۱۸۵۳۔ ترمذی

شریف: ۱/۴۳، باب ماجاء فی اكل الصيد لله حرم، حدیث نمبر: ۸۴۶، نسائی شریف: ۲/۲۰، باب اذا اشارہ المحرم الى الصيد الخ، حدیث نمبر: ۲۸۳۰۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ تمہارے لئے حالت احرام میں ایسے شکار کا گوشت حلال ہے، جسے نہ تم نے شکار کیا ہو اور نہ تمہارے لئے شکار کیا گیا ہو۔

تشریح: محرم ایسے شکار کا گوشت کھا سکتا ہے، جس میں محرم کا کوئی عمل دخل نہ رہا ہو، اگر عمل دخل ہو جائے تو حرام ہے۔

مالم تصید وہ او یصاد لکم: اکثر نسخوں میں اسی طرح ہے۔

او یصاد لکم: نسائی شریف میں بھی اسی طرح ہے۔ لیکن قواعد کا تقاضا یہ ہے کہ ”او یصاد لکم“ ہونا چاہئے، اس لئے کہ اس کا عطف مجزوم پر ہے اور یہ لم کے تحت ہے۔ چنانچہ ترمذی شریف میں ”او یصاد لکم“ ہی ہے۔

ائمہ ثلاثہ کی دلیل اور حنفیہ کی طرف سے اس کا جواب

بہر حال اس حدیث شریف سے ائمہ ثلاثہ نے استدلال کیا، کیونکہ اس حدیث شریف کا صریح مفہوم یہ ہے: صید البر تمہارے لئے، یعنی محرم کے لئے حلال ہے، جب تک کہ وہ شکار تم خود نہ کرو، اور نہ وہ تمہارے لئے کیا گیا ہو۔

ہماری طرف سے اس کے دو جواب ہیں:

(۱)..... اول یہ کہ یہ حدیث متکلم فیہ ہے، منقطع ہے، حضرت مطلب بن عبد اللہ بن حنطب کا سماع حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ثابت نہیں ہے۔ کما نقل الترمذی عن شیخہ الامام البخاری رحمہما اللہ تعالیٰ۔ ایسے ہی امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو روایت کیا ہے: عن عمرو عن رجل من الانصار عن جابر۔

(۲)..... ممکن ہے کہ کم کا مطلب یہ ہو یا امر کم او باشارت کم۔

(۳)..... اس حدیث شریف سے استدلال اس پر موقوف ہے کہ اس کے لفظ اس طرح ہوں: ”او یصد لکم“ (اسی صورت میں یہ جملہ نفی کے تحت میں ہوگا، حالانکہ روایات میں ”او یصاد لکم“ ہے۔ لہذا ”او یصاد لکم“ کا مطلب یہ ہے ”الا ان یصاد لکم“ یعنی الایہ کہ وہ شکار تمہارے لئے کیا جائے (تو پھر اس صورت میں جائز ہے) یعنی اگر تم خود کرتے ہو تو ناجائز ہے اور اگر دوسرا تمہارے لئے کرے تو وہ جائز ہے، اسی لئے بذل المجہود میں لکھا ہے کہ اس حدیث شریف سے تو حنفیہ کی تائید ہوتی ہے۔

(الدر المنضود: ۲۱، ۲۲۲/۳)

ٹڈی شکار کرنا

{ ۲۵۸۲ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: الْجَرَادُ مِنْ صَيْدِ الْبَحْرِ۔ (رواہ ابوداؤد والترمذی)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۶، باب الجراد للمحرم، حدیث نمبر: ۱۸۵۳، ترمذی

شریف: ۱/۴۳، باب ماجاء فی صید البحر للمحرم، حدیث نمبر: ۸۵۰۔

حل لغات: الجراد: جمع ہے ”جرادة“ کی، بمعنی ٹڈی۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: ٹڈی دریائی شکار ہے۔

تشریح: الجراد من صید البحر: محرم کے لئے صید بحر بنص قرآنی جائز ہے، چنانچہ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ“ اس لئے اس حدیث شریف کے پیش نظر ابوسعید، ابن عباس رضی اللہ عنہما اور کعب احبار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ٹڈی صید البحر میں شامل ہے، لہذا ٹڈی کے شکار سے کوئی جزا واجب نہیں ہوگی، امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی بھی ایک روایت اسی کے موافق ہے۔

لیکن جمہور کے نزدیک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی دوسری روایت کے مطابق ٹڈی صید البحر میں

داخل نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کے شکار پر جزا واجب ہے۔ (المغنی: ۲۶۸/۳)

جمہور کا استدلال موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اثر سے ہے: ان رجلا جاء

الی عمر بن الخطاب فقال یا امیر المؤمنین انی اصبت جرادات بسوطی وانا م محرم فقال له

عمر اطعم قبضة من طعام۔ [ایک شخص نے سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر

ہو کر دریافت کیا: اے امیر المؤمنین! میں نے اپنے کوڑے سے بہت سی ٹڈیوں کا شکار کر لیا، حالانکہ

میں محرم تھا، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا: ایک مٹھی گلہ صدقہ کر دو۔] ایسا ہی موطا

میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا یہ اثر بھی مذکور ہے: ان رجلا جاء الی عمر بن الخطاب فسأله عن

جرادات قتلاهما و هو م محرم فقال عمر رضی اللہ عنہ لكعب: تعال حتی ن حکم فقال حکم فقال

كعب، درهم فقال عمر رضی اللہ عنہ، لكعب، انک لتجد الدرهم، لثمرة خیر من جرادة“ (میزان

الاعتدال: ۴/۲۲۶) [ایک شخص حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوا اور اس نے ٹڈیوں

کے بارے میں سوال کیا، جن کو اس نے محرم ہونے کی حالت میں قتل کیا تھا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے

حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے فرمایا: آئیے ہم فیصلہ کریں، پھر فرمایا: آپ فیصلہ کیجئے۔ حضرت کعب رضی اللہ عنہ

نے فرمایا: ایک درہم۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے فرمایا: تم کو درہم پاتے ہو (مالدار آدمی ہو) ایک کھجور ایک ٹڈی سے بہتر ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ان دو آثار سے معلوم ہوا کہ قتل میں جزا واجب ہے، نیز جزا کی مقدار بھی معلوم ہوئی کہ قتل جراحہ کی جزا میں ایک قبضہ طعام یا ایک کھجور دینا کافی ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ اس میں ابوالمہزم راوی ضعیف ہیں، اس لئے اس سے استدلال درست نہیں۔ (موطا امام مالک: ۱/۴۱۶)

اور اگر اس کو صحیح مان لیا جائے تو پھر یہ کہا جائے گا کہ اس سے مراد بغیر ذبح کئے ہوئے مچھلی کی طرح اس کے کھانے کی اجازت دینا مقصود ہے۔

ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کے صحیح ہونے کی تقدیر پر بہتر یہ ہے کہ روایات میں تطبیق کی صورت اختیار کی جائے، اس طرح کہ ٹڈی کی دو قسمیں ہیں، بحری اور بری، لہذا ہر ایک کا حکم علیحدہ ہوگا، کہ بری میں جزا ہے اور بحری میں نہیں۔ (مرقاۃ: ۳/۳۸۹، ۴، نفحات اللقیح: ۳/۲۷۹)

درندے کو مارنا

{ ۲۵۸۳ } وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَقْتُلُ الْمُحْرِمُ السَّبْعَ الْعَادِيَّ.

(رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ)

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/۱۷۱، باب ماجاء ما يقتل المحرم الدواب، حدیث نمبر: ۸۳۸، ابوداؤد

شریف: ۲/۲۵۶، باب ما يقتل المحرم من الدواب، حدیث نمبر: ۸۳۸، ابن ماجہ شریف: ۲۲۳، باب ما يقتل

المحرم، حدیث نمبر: ۳۰۸۹۔

حل لغات: السبع: درندہ، جمع: سبع وسباع۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: کہ محرم پھاڑ کھانے والے جانور کو مار ڈالے۔

تشریح: یقتل المحرم السبع العادی: مراد یہ ہے کہ محرم کسی بھی پھاڑ کھانے والے جانور کو مار سکتا ہے، کوئی حرج نہیں ہے۔

بجو کا شکار کرنا

{ ۲۵۸۴ } وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمَّارٍ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ الضَّبُعِ أَصِيدُ هِيَ؟ فَقَالَ: نَعَمْ! فَقُلْتُ: أَيُّوْ كُلُّ؟ فَقَالَ: نَعَمْ! فَقُلْتُ: سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: نَعَمْ۔ (رواه الترمذی والنسائی والشافعی) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۴۴۱، باب ماجاء فی الضبع الخ، حدیث: ۸۵۱، نسائی شریف: ۱/ ۲۱،

باب ما لا یقتله المحرم، حدیث نمبر: ۲۸۳۱۔

حل لغات: الضبع: بجو، جمع: ضباع،

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن ابوعمار سے روایت ہے کہ میں نے حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے بجو کے بارے میں پوچھا: کہ کیا وہ شکار ہے؟ تو انہوں نے کہا: ہاں! میں نے کہا: کیا کھایا جاسکتا ہے؟ تو انہوں نے کہا: ہاں! میں نے کہا: کیا آپ نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے؟ انہوں نے کہا: ہاں۔

ضبع کی حلت و حرمت میں فقہاء کے اقوال

تشریح: اس پر تو سب کا اتفاق ہے کہ اگر محرم نے حالت احرام میں ضبع کو قتل کر دیا تو اس پر جزا واجب ہے، البتہ ضبع کی حلت اور حرمت میں فقہاء کا اختلاف ہے، چنانچہ شوافع اور حنابلہ اکل ضبع کو جائز کہتے ہیں، اور حدیث جابر رضی اللہ عنہ سے استدلال کرتے ہیں، جبکہ حضرات حنفیہ اور مالکیہ کراہت

اور عدم جواز کے قائل ہیں۔

حنفیہ اور مالکیہ کا استدلال حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے: ”عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: کل ذی ناب من السباع فاکلہ حرام“ [ہر ذی ناب سباع میں سے ہے اور اس کا کھانا حرام ہے۔] اور ضعیف ذی ناب ہونے کی وجہ سے سباع میں داخل ہے۔

نیز اسی فصل ثانی میں حضرت خزیمہ رضی اللہ عنہ کی روایت مذکور ہے، ”قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الضبع قال او یا کل الضبع احد“ [میں نے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے بگو کے کھانے کے بارے میں سوال کیا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا کوئی شخص بگو کو کھا سکتا ہے۔] یہاں استفہام انکاری مراد ہے۔

امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے اگرچہ اس روایت کے بارے میں فرمایا ہے: ”لیس اسنادہ بالقوی“ لیکن چونکہ تحریم کی دوسری روایات اس کے لئے مؤید ہیں، اس لئے اس سے استدلال درست ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی حدیث شریف کا جواب یہ ہے کہ اس سے اکل ضبع کے جواز پر استدلال اسلئے صحیح نہیں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود صرف ضبع کو صید فرما کر قتل ضبع کے سلسلے میں وجوب جزاء علی المحرم کو بیان کرنا ہے۔ جیسا حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اگلی روایت میں ضبع کے متعلق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تصریح موجود ہے۔ ”هو صید ویجعل فیہ کبشا اذا اصابہ المحرم“ [وہ شکار ہے اور اس میں ایک مینڈھا ادا کرے، جب کوئی محرم اس کا شکار کرے۔] لیکن حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے ضبع کے صید ہونے سے یہ سمجھا کہ وہ ماکول اللحم بھی ہے، تو یہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا اپنا قیاس اور اجتہاد ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ نہیں ہے۔ لیکن یہ قیاس صحیح نہیں ہے اس لئے کہ ضبع کے صید ہونے سے اباحت اکل ثابت نہیں ہوتی۔

اور اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے تو پھر یہ کہا جائے گا کہ جو روایات ہم نے پیش کی وہ محرم ہیں، جبکہ یہ روایت مبیح ہے محرم اور مبیح میں جب تعارض ہو تو ترجیح محرم کو ہوتی ہے۔

نیز تعارض ادلہ کی صورت میں اکل کے معاملہ میں بطور خاص اعتیاط کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اکل

ضبع سے اجتناب کیا جائے۔ (مرقاۃ: ۳۹۰/۵، نجات: ۷۷۷/۳)

محرم کیلئے بجوکا شکار ممنوع ہے

{ ۲۵۸۵ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ الضَّبُعِ، قَالَ: هُوَ صَيْدٌ وَيَجْعَلُ فِيهِ كَبْشًا إِذَا

أَصَابَهُ الْبُحْرُمُ. (رواه ابو داؤد وابن ماجه والدارمی)

حوالہ: ابو داؤد شریف: ۵۳۳/۲، ابن ماجہ شریف: ۲۲۳، باب جزاء الصيد لصیبه المحرم،

حدیث نمبر: ۳۰۸۵، دارمی: ۱۰۲/۲، کتاب المناسک، باب فی جزاء الضبع، حدیث نمبر: ۱۹۴۱۔

حل لغات: کبشا: مینڈھا، جمع: کباش۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے بجو

کے بارے میں دریافت کیا، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: وہ شکار ہے، اگر محرم اس کا مرتکب ہو جائے تو بدلے میں مینڈھا دینا پڑے گا۔

تشریح: محرم کے لئے بجوکا شکار کرنا ممنوع ہے۔

ویجعل فیہ کبشا اذا صابہ المـ محرم: مراد یہ ہے کہ محرم نے بجوکا شکار کر لیا تو اس پر دم

واجب ہوگا۔ ”ای فی جزاء قتله“ (مرقاۃ: ۳۹۰/۵)

بجو حرام ہے

{ ۲۵۸۶ } وَعَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ جَزِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَأَلْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ أَكْلِ الضَّبُعِ، قَالَ: أَوْ يَأْكُلُ

الضَّبُعُ أَحَدٌ؟ وَسَأَلْتُهُ عَنِ أَكْلِ الذِّئْبِ، قَالَ: أَوْ يَأْكُلُ الذِّئْبُ أَحَدٌ فِيهِ خَيْرٌ.

(رواه الترمذی) وَقَالَ لَيْسَ إِسْنَادُهُ بِالْقَوِيِّ.

حوالہ: ترمذی شریف: ۸/۲، کتاب الاتعمه، باب ماجاء فی اكل الضبع، حدیث نمبر: ۱۷۹۲۔

حل لغات: الذئب: بھیڑیا۔ جمع: ذئاب۔

ترجمہ: حضرت خزیمہ بن جزی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے بچو کھانے کے بارے میں پوچھا تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا کوئی بچو بھی کھاتا ہے؟ نیز میں نے آنحضرت ﷺ سے بھڑیا کھانے کے بارے میں دریافت کیا، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کیا ایسا شخص جس میں بھلائی (ایمان) ہو بھیڑیے کو کھاتا ہے؟

تشریح: بچو اور بھیڑیا کا گوشت کھانا ممنوع ہے۔

اویاً کل الضبع احد: مراد یہ ہے کہ بچو کا گوشت کھانا ممنوع ہے۔ دل علی حرمة اکل الضبع کما قال به ابو حنیفہ و مالک خلافا للشافعی و احمد“ (مرقاۃ: ۳۹۰/۵)

اویاً کل الذئب احد الخ: مراد یہ ہے کہ آدمی بھیڑیا کا گوشت نہ کھائے، اس لئے کہ اس میں فائدہ نہیں ہے نقصان ہی نقصان ہے۔

﴿الفصل الثالث﴾

محرم کیلئے شکار کا گوشت کھانا

{ ۲۵۸۷ } وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عُثْمَانَ التَّيْمِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ وَنَحْنُ حُرْمٌ فَأَهْدَىٰ لَهُ طَيْرٌ وَطَلْحَةُ رَاقِدٌ فَمِنَّا مَنْ أَكَلَ وَمِنَّا مَنْ تَوَرَّعَ فَلَبَّأَ اسْتَيْقَظَ طَلْحَةُ وَافَقَ مَنْ أَكَلَهُ، قَالَ: فَأَكَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ. (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۳۸۱، کتاب المناسک، باب ما یندب للمحرم وغیرہ تلہ من الدواب

الخ، حدیث نمبر: ۱۱۹۷۔

حل لغات: طیر: پرندہ، جمع: طیور۔ راقد: رقد (ن) رقاد: سونا۔

ترجمہ: حضرت عبدالرحمن بن عثمان التیمی سے روایت ہے کہ ہم حالت احرام میں

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ تھے کہ ان کے پاس ہدیہ میں ایک پرندہ آیا اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ سو رہے تھے، تو ہم میں سے بعض نے کھایا اور بعض نے پرہیز کیا، جب حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ بیدار ہوئے، تو انہوں نے کھانے والوں کی موافقت کرتے ہوئے کہا: کہ ہم نے یہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کھایا ہے۔

تشریح: فاہدی لہ طیر: طیر سے مراد پرندے کا گوشت ہے۔ ”ای مشوی او

مطبوخ“ (مرقاۃ: ۳۹۱/۵)

وافق من اكله الخ: مراد یہ ہے کہ انہوں نے محرم کیلئے کوئی شکار کا گوشت بھیجا تو اس کو کھانے کی اجازت دی اور اپنی بات کو مزید مضبوط کرنے کیلئے انہوں نے یہ فرمایا: کہ ہم نے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اس طرح کا گوشت کھایا ہے۔ تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

باب الاحصار وفوت الحج

(احصار اور حج کے فوت ہونے کا بیان)

رقم الحدیث: ۲۵۸۸ تا ۲۵۹۵

باب الاحصار وفوت الحج

٥٤٨

الرفيق الفصيح..... ١٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب الاحصار وفوت الحج (احصار اور حج کے فوت ہونے کا بیان)

احصار کے معنی: احصار کے معنی لغت کے اعتبار سے تو ”روک لیا جانا“ ہیں، اور اصطلاح فقہ میں ”احرام باندھ لینے کے بعد حج یا عمرہ سے روکا جانا“ احصار کہلاتا ہے۔ ”ای المنع او الحبس لغة، والمنع عن الوقوف والطواف شرعا“ (مرقاۃ: ۶/۲)

جس شخص پر ایسا واقعہ پیش آ جائے یعنی جس شخص نے احرام باندھا اور پھر جس کام کے واسطے (یعنی حج یا عمرہ کے لئے) احرام باندھا تھا اس کے ادا کرنے سے وہ روکا گیا تو اس کو ”محصر“ کہتے ہیں۔

احصار کی صورتیں

- حنفی مسلک کے مطابق احصار کی کئی صورتیں ہیں، جو اس چیز کی ادائیگی سے کہ جس کا احرام باندھا ہے (یعنی حج یا عمرہ) حقیقتاً یا شرعاً مانع ہو جاتی ہیں، ان صورتوں کی تفصیل درج ذیل ہے۔
- (۱)..... کسی دشمن کا خوف ہو: دشمن سے مراد عام ہے، خواہ کوئی آدمی ہو یا درندہ جانور۔ مثلاً یہ معلوم ہو کہ راستہ میں کوئی دشمن بیٹھا ہے جو حجاج کو تھاتا ہے، یا لوٹتا ہے یا مارتا ہے، آگے نہیں جانے دیتا، یا ایسے ہی کسی جگہ شیر وغیرہ کی موجودگی کا علم ہو۔
- (۲)..... بیماری: احرام باندھنے کے بعد ایسا بیمار ہو جائے کہ اس کی وجہ سے آگے نہ جاسکتا ہو، یا آگے

جاتو سکتا ہے، مگر مرض بڑھ جانے کا خوف ہو۔

(۳)..... عورت کا محرم نہ رہے: احرام باندھنے کے بعد عورت کا محرم یا خاوند مر جائے، یا کہیں چلا جائے یا آگے جانے سے انکار کر دے۔

(۴)..... خرچ کم ہو جائے: مثلاً احرام باندھنے کے بعد مال و اسباب چوری ہو جائے، یا پہلے ہی خرچ کم لے کر چلا ہو اور اب آگے کی ضروریات کے لئے روپیہ پیسہ نہ رہے۔

(۵)..... عورت کیلئے عدت: احرام باندھنے کے بعد عورت کا شوہر مر جائے یا طلاق دے دے، جس کی وجہ سے وہ پابند عدت ہو جائے تو یہ احصار ہو جائے گا، ہاں اگر وہ عورت اس وقت مقیم ہے اور اس کے جائے قیام سے مکہ مکرمہ بقدر مسافت سفر نہیں ہے تو احصار نہیں سمجھا جائے گا۔

(۵)..... راستہ بھول جائے: اور کوئی راستہ بتانے والا نہ مل سکے۔

(۷)..... عورت کو اس کا شوہر منع کر دے: بشرطیکہ اس نے حج کا احرام اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر باندھا ہو، حج فرض کے روکنے کا اور حج نفل میں اجازت دینے کے بعد روکنے کا اختیار شوہر کو نہیں ہے۔

(۸)..... لوٹڈی یا غلام کو اس کا مالک منع کر دے۔ (رد المحتار: ۴-۳/۴)

احصار کی یہ تمام صورتیں حنفیہ کے مسلک کے مطابق ہیں، بقیہ تینوں ائمہ کے ہاں احصار کی صرف ایک ہی صورت، یہی دشمن کا خوف ہے، چنانچہ ان حضرات کے نزدیک دیگر صورتوں میں احصار درست نہیں ہوتا، بلکہ احرام کی حالت برقرار رہتی ہے۔

احصار کا حکم

جس محرم کو احصار کی مندرجہ بالا صورتوں میں سے کوئی صورت پیش آ جائے تو اسے چاہئے کہ وہ اگر مفرد ہو تو ایک ہدی کا جانور (مثلاً ایک بکری) اور اگر قارن ہو تو دو ہدی کے جانور (مثلاً دو بکری) کسی شخص کے ذریعہ حرم میں بھیج دے، تاکہ وہ اس کی طرف سے وہاں ذبح ہو، یا قیمت بھیج

دے کہ وہاں ہدی کا جانور خرید کر ذبح کر دیا جائے اور اس کے ساتھ ہی ذبح کا دن اور وقت بھی متعین کر دے یعنی جس شخص کے ذریعہ جانور حرم بھیج رہا ہو اس کو یہ تاکید کر دے کہ یہ جانور وہاں فلاں دن اور فلاں وقت ذبح کیا جائے، پھر وہ اس متعین دن اور وقت کے بعد احرام کھول دے، سر منڈانے یا بال کتروانے کی ضرورت نہیں۔ پھر آئندہ سال اس کی قضا کرے، بایں طور کہ اگر اس نے احصار کی وجہ سے حج کا احرام اتارا ہے تو اس کے بدلہ ایک حج اور ایک عمرہ کرے اور اگر قرآن کا احرام اتارا ہے تو اس کے بدلہ ایک حج اور دو عمرے کرے، جبکہ عمرہ کا احرام اتارنے کی صورت میں صرف ایک عمرہ کیا جائے گا۔

اگر ہدی کا جانور بھیجنے کے بعد احصار جاتا رہے اور یہ ممکن ہو کہ اگر محصر روانہ ہو جائے تو قربانی کے ذبح ہونے سے پہلے پہنچ جائے گا اور حج بھی مل جائے گا تو اس پر واجب ہو گا کہ وہ فوراً روانہ ہو جائے، اور اگر یہ ممکن نہ ہو تو پھر اس پر فوراً جانا واجب نہیں ہو گا، تاہم اگر وہ حج کو روانہ ہو جائے اور وہاں اس وقت پہنچے جب کہ ہدی کا جانور بھی ذبح ہو چکا ہو اور حج کا وقت بھی گزر چکا ہو تو اس صورت میں وہ عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام کھول دے۔

حج فوت ہو جانے کا مطلب اور اس کا حکم

حج فوت ہو جانے کا مطلب یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص حج کیلئے گیا، اس نے احرام بھی باندھ لیا تھا، مگر کوئی ایسی بات پیش آگئی کہ وہ عرفہ کے دن زوال آفتاب کے بعد سے بقرعید کی صبح تک کے عرصہ میں ایک منٹ کیلئے بھی وقوف عرفات نہ کر سکا، (یاد رہے کہ وقوف عرفات کا وقت عرفہ کے دن زوال آفتاب کے بعد شروع ہوتا ہے اور بقرعید کی فجر طلوع ہوتے ہی ختم ہو جاتا ہے، اس عرصہ میں وقوف عرفات فرض ہے، خواہ ایک ہی منٹ کیلئے کیوں نہ ہو) تو اس صورت میں حج فوت ہو جائیگا اور جس شخص کا حج فوت ہو جاتا ہے اسے فائت الحج کہتے ہیں۔

جس شخص کا حج فوت ہو جائے اس کو چاہئے کہ عمرہ کر کے یعنی خانہ کعبہ کا طواف اور صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے کے بعد احرام کھول دے، اگر مفرد ہو تو ایک عمرہ کرے اور اگر

قارن ہو تو دو عمرے کرے اور اس کے بعد سر منڈ وادے، یا بال کتر وادے اور پھر سال آئندہ میں اس حج کی قضا کرے۔

حج فوت ہو جانے کا ایک پیچیدہ مسئلہ

جس شخص کا حج فوت ہو رہا ہو اس کے بارہ میں ایک بڑا پیچیدہ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص وہاں بقرعہ کی رات کے بالکل آخری حصہ میں اس حال میں پہنچے کہ اس نے ابھی تک عشاء کی نماز نہ پڑھی ہو، اور اسے اس بات کا خوف ہو کہ اگر عرفات جاتا ہوں تو عشاء کی نماز جاتی رہے گی، اور اگر عشاء کی نماز میں مشغول ہوتا ہوں تو وقوف عرفات ہاتھ نہیں لگے گا، اس صورت میں وہ کیا کرے؟ اس کے متعلق بعض حضرات تو یہ کہتے ہیں کہ اسے عشاء کی نماز میں مشغول ہو جانا چاہئے، اگرچہ وقوف عرفات فوت ہو جائے، جبکہ بعض حضرات یہ کہتے ہیں کہ وہ عشاء کی نماز چھوڑ دے اور عرفات چلا جائے، چنانچہ فقہ حنفی کی کتاب درمختار میں بھی یہی لکھا ہے کہ اگر عشاء کا وقت بھی تنگ ہو اور وقوف عرفات بھی نکلا جا رہا ہو تو اس صورت میں نماز چھوڑ کر عرفات چلے جانا چاہئے۔

الفصل الاول

احصار النبی ﷺ

{ ۲۵۸۸ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَدْ أَحْصَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَلَقَ رَأْسَهُ وَجَامَعَ نِسَاءَهُ وَنَحَرَ هَدْيَهُ حَتَّى اِعْتَبَرَ عَامًا قَابِلًا - (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۴۳، ابواب العمرة، باب اذا احصر المعتمر، حدیث نمبر: ۱۷۷۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ روک

دے گئے تھے، تو انہوں نے اپنا سر منڈایا، اپنی بیویوں سے صحبت کی اور اپنی ہدی ذبح کی، پھر اگلے سال آنحضرت ﷺ نے عمرہ ادا کیا۔

تشریح: احصار کے لغوی و اصطلاحی معنی: ”احصار“ کے لغوی معنی ہیں ”المنع“ روکنا، اور اصطلاح شرع میں کہتے ہیں: ”منع الوقوف والطواف“ یعنی حرم کو وقوف عرفہ اور طواف سے روکنا، لہذا اگر وہ ان دونوں میں سے کسی ایک پر قادر ہوا تو وہ محصر نہیں سمجھا جائے گا۔

احصار سے متعلق اختلافی مسائل

احصار سے تین مسئلے متعلق ہیں، جن میں اختلاف ہے:

پہلا مسئلہ: پہلا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ احصار عدو کے ذریعہ متحقق ہوتا ہے، یا پھر مرض اور زاد و راحلہ کے ختم ہو جانے سے بھی احصار متحقق ہو سکتا ہے، امام مالک، امام شافعی، امام اسحاق رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت کے مطابق احصار صرف عدو سے متحقق ہوتا ہے، ان کے نزدیک مرض اور انقطاع زاد و راحلہ کا اعتبار نہیں ہے۔

جبکہ حنفیہ، سفیان ثوری، عطائی، ابراہیم نخعی اور ابو ثور رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق احصار عام ہے، اور احصار بالعدو یا بالمرض ہو یا بفوات الزاد و الراحلہ ہو ہر ایک سے انسان محصر ہو سکتا ہے۔ (مذاہب کی تفصیل کے لئے دیکھئے: المغنی: ۳/۱۷۷)

مالکیہ اور شافعیہ کا استدلال قرآن مجید کی آیت احصار سے ہے: ”اتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ (سورۃ البقرہ: ۱۹۶) [اور حج اور عمرہ اللہ کے لئے پورا پورا ادا کرو، ہاں اگر تمہیں روک دیا جائے تو جو قربانی میسر ہو (اللہ کے حضور میں پیش کر دو)۔]

یہ آیت احصار بالعدو کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہے، چونکہ حضرت رسول اللہ ﷺ اور آنحضرت ﷺ کے اصحاب رضی اللہ عنہم ۶ھ میں مدینہ کے مقام پر محصر بالعدو ہی تھے، اس لئے ”فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ“ [پھر جب تم امن حاصل کر لو تو جو شخص حج کے ساتھ عمرے کا فائدہ اٹھائے۔] تو چونکہ امن عدو ہی سے ہوتا ہے نہ کہ مرض سے اس لئے احصار بھی عدو ہی کے ذریعہ سے ہوگا،

اور مرض کو عدو پر قیاس بھی نہیں کیا جاسکتا، اس لئے کہ احصار بالعدو میں تو انسان محصر ہو کر گھر واپس جاسکتا ہے اور عدو سے امن حاصل کر سکتا ہے، لیکن مرض سے نجات محصر قرار دئے جانے کے باوجود حاصل نہیں ہوتی، اس لئے قیاس المرض علی العدو یہ قیاس مع الفارق ہوگا۔

حنفیہ کا استدلال بھی قرآن مجید کی اسی آیت ”فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ [اگر تمہیں روک، دیا جائے تو جو قربانی میسر ہو (اللہ کے حضور میں پیش کر دو۔)] سے ہے۔ اس لئے کہ اہل لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ احصار باب افعال سے مرض کے لئے استعمال ہوتا ہے، اور حصر ثلاثی مجرد میں عدو کے لئے استعمال ہوتا ہے، لہذا آیت تو احصار بالمرض کے بارے میں ہے، چونکہ افعال کا صیغہ استعمال ہوا ہے، تو وہ کیوں معتبر نہ ہو؟ اور احصار کو مرض کے لئے خاص نہ قرار دیا جائے تب بھی عموم الفاظ کا اعتبار ہوگا نہ کہ خصوص مورد کا۔

دلیل ثانی میں جو یہ کہا کہ امن عدو ہی سے ہوتا ہے، لہذا احصار بھی عدو ہی سے ہوگا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ لفظ امن مرض کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے، چنانچہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے: ”الزکام امان من الجذام“ [زکام، جذام سے امان ہے۔] لہذا اس آیت میں نزول محصور بالعدو کے ساتھ خاص قرار دینا درست نہیں ہے، جبکہ امن واحصار دونوں مرض میں بھی پائے جاتے ہیں۔

رہا یہ سوال کہ مرض کو عدو پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کہ یہ قیاس مع الفارق ہے، تو اس کا جواب یہ ہے کہ احصار کی وجہ سے حلال ہونے کی اجازت دفع حرج کی وجہ سے دی گئی ہے، اور اس کی ضرورت مرض میں زیادہ ہے، چونکہ محصر بالعدو گھروٹ سکتا ہے اور بغیر حلال ہوئے دشمن کے دفع ہو جانے کا انتظار کر سکتا ہے، پھر خطرات کے ختم ہو جانے کے بعد اگر حج کو پاسکے تو حج کر سکتا ہے، ورنہ تو عمرہ کر کے حلال ہو سکتا ہے، لیکن جب امتداد احرام کے خطرے کے پیش نظر محصر بالعدو کو حلال ہونے کی اجازت دی گئی تو مرض میں تو یہ خطرہ بہت زیادہ ہے کہ مرض طویل ہو جائے اور عدم تحمل کی وجہ سے مرض کی تکلیف کے ساتھ ساتھ احرام کی تکلیف بھی پریشانی کا باعث بنے، تو اس لئے احصار بالمرض میں بطریق اولیٰ تحمل کی اجازت ہوگی۔

(پوری بحث کے لئے دیکھئے: التعلیق: ۲۶۱/۳)

حنفیہ کا استدلال اس روایت سے بھی ہوتا ہے جس کو ترمذی اور ابوداؤد وغیرہ نے ذکر کیا ہے:

”عن عكرمة قال حدثني الحجاج بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى فذكرت لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق“ (ترمذی شریف: ۱۸۷/۱، ابوداؤد شریف: ۲۵۷/۱، ابن ماجہ شریف: ۲۲۲) [آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص (اس کا کوئی عضو) ٹوٹ جائے یا وہ لنگڑا ہو جائے (جس کی وجہ سے وہ حرم تک جانے سے عاجز ہو جائے) پس وہ حلال ہو سکتا ہے، اور اس پر حج کی قضا لازم ہوگی، میں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس کا ذکر کیا، اس کی تصدیق فرمائی۔]

اس روایت میں کسر اور عرج کو ذکر کیا ہے اور ان کا مرض ہی میں شمار ہو سکتا ہے اس لئے بھی احصار بالمرض معتبر ہوگا، نیز ابوداؤد شریف کی دوسری روایت میں ”او مرض“ کی تصریح موجود ہے۔ (ابوداؤد شریف: ۲۵۷/۱، ابن ماجہ شریف: ۲۲۲)

دوسرا مسئلہ: اس کے بعد دوسرا اختلاف یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک محصر کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ ہدی حرم میں بھیج دے اور ہدی لے جانے والے سے اس کو ذبح کرنے کے لئے کوئی دن متعین کرالے، جب وہ دن آجائے تو ذبح کے وقت کے گزر جانے کے بعد حلال ہو جائے، گویا حنفیہ کے یہاں دم احصار کا ذبح حرم کے ساتھ مخصوص ہے۔

حضرات شافعیہ حرم کی تخصیص کے قائل نہیں ہیں، ان کے نزدیک موضع احصار ہی میں ذبح کر دینا اور حلال ہو جانا کافی ہے۔

ان کا استدلال قرآن مجید کی آیت ”فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ [اگر تمہیں روک دیا جائے تو جو قربانی میسر ہو (اللہ کے حضور پیش کر دو)] سے ہے آیت میں یسر اور آسانی کی قید مذکور ہے، جبکہ حرم بھیجنے کی قید لگانا یسر کے منافی ہے، اس لئے دم احصار کے ذبح کو حرم کے ساتھ مخصوص کرنے سے قلب موضوع لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے۔

نیز جناب رسول اللہ ﷺ جب حدیبیہ میں محصر ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے ہدی کو حرم نہیں بھیجا بلکہ موضع احصار ہی میں ذبح کر دیا۔

حنفیہ کا استدلال قرآن مجید کی آیات سے ہے، چنانچہ ایک جگہ فرمایا گیا ہے:

”وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“ [اور اپنے سر اس وقت تک نہ منڈاؤ جب تک قربانی اپنی جگہ نہ پہنچ جائے۔] یہاں صرف بلوغ الی محل مذکور ہے، محل کیا ہے؟ کیا نہیں ہے؟ اس کا ذکر دوسری آیت میں ہے:

”ثُمَّ حَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ [پھر ان کے حلال ہونے کی منزل اسی قدیم گھر (یعنی خانہ کعبہ) کے آس پاس ہے۔]

ایسے ہی ایک جگہ ”هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ“ فرمایا گیا ہے، بہر حال دم احصار کو قرآن نے ہدی کہا ہے۔ اور ہدی کے لئے ”حَلُّهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ“ [پھر ان کے حلال ہونے کی منزل اسی قدیم گھر (یعنی خانہ کعبہ) کے آس پاس ہے۔]

اور ”هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ“ فرمایا گیا ہے، تو پھر کیوں نہ حرم کی قید دم احصار کے لئے ضروری ہو۔ رہا یہ سوال کہ آیت میں ”فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ فرمایا ہے، سو اس کا جواب یہ ہے کہ نفس لیسر کا اعتبار ہے، انتہائے لیسر کا اعتبار نہیں، اور نفس لیسر حاصل ہے۔ (التعلیق الصلیح: ۳/۲۶۱)

اس طرح کہ بدنہ کی قید ضروری نہیں، بقسہ اور غنم کو بھی ہدی میں شمار کیا گیا ہے، باقی یہ کہنا کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے موضع احصار میں ہدی ذبح کر دی، حرم بھیجنے کا اہتمام نہیں فرمایا۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ ہدایا کا حرم میں بھیجنا ممکن نہیں تھا، اس لئے اس ضرورت کے پیش نظر حدیبیہ میں ذبح کیا اور بعض نے کہا: کہ حدیبیہ کا کچھ حصہ حل ہے اور کچھ حصہ حرم ہے اس لئے عین ممکن ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حرم کے حصہ میں ذبح کی ہو۔ (التعلیق الصلیح: ۳/۲۶۱)

اور محب طبری سے تو یہ منقول ہے کہ حدیبیہ مکہ سے قریب ایک بستی کا نام ہے جس کا اکثر حصہ حرم میں داخل ہے اس لئے کہا جائے گا کہ آنحضرت ﷺ نے حرم ہی میں نحر کیا ہے۔ (اشعة المعات: ۲/۳۷۹)

تیسرا مسئلہ: اس کے بعد تیسرا اختلافی مسئلہ یہ ہے کہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ احصار میں حلال ہونے کے لئے حلق یا تقصیر کو ضروری کہتے ہیں، کیونکہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حدیبیہ کے واقعہ میں حلق یا تقصیر کو اختیار کیا تھا۔ لیکن ان کے نزدیک بھی محصر اگر حلال ہونے کے لئے حلق یا تقصیر کو

ترک کر دے تو اس پر کوئی جزا واجب نہیں ہوگی۔

جبکہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہ اللہ کے یہاں احصار میں حلال ہونے کے لئے حلق یا تقصیر ضروری نہیں، کیونکہ حلق یا تقصیر کا عبادت کے باب میں اسی صورت میں اعتبار کیا جاتا ہے جبکہ وہ افعال حج کی ترتیب میں واقع ہو۔ رہا یہ سوال کہ پھر صلح حدیبیہ کے واقعہ میں آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے کیوں حلق اور تقصیر کو اختیار کیا؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس مقصد سے حلق اور تقصیر کیا تھا کہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ پس اب واپسی کا پختہ ارادہ ہے، اور عمرہ کی ادائیگی کی کوئی صورت نہیں رہی ہے۔ (التعلیق الصبیح: ۲۶۴/۳، نفحات التتبیح: ۳/۳۷۹)

محصر کیلئے حلق یا قصر کرانا

{ ۲۵۸۹ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَالَ كُفَّارُ قُرَيْشٍ دُونَ الْبَيْتِ فَنَحَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا يَأَهُ وَحَلَقَ وَقَصَرَ أَصْحَابُهُ.

(رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۶۰۱، کتاب المغازی، باب غزوة الحديبية، حدیث نمبر: ۴۰۳۲۔

حل لغات: فحال: حال (ن) حائل، حائل ہونا۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم حضرت رسول اکرم ﷺ کے ساتھ نکلے، لیکن کفار قریش بیت اللہ کے درمیان حائل ہو گئے، تو حضرت نبی کریم ﷺ اور ان کے اصحاب رضی اللہ عنہم نے اپنی ہڈی کی قربانی کی اور حلق وقصر کیا۔

تشریح: فحال کفار قریش دون البیت: مراد یہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ کو مع اصحاب رضی اللہ عنہم کے کفار قریش نے حدیبیہ میں روک دیا۔

فبحر النبی الخ: یعنی حدیبیہ کے آس پاس تک حرم کا علاقہ ملتا ہے، اسی علاقہ میں لے جا کر قربانی کی تھی۔

و حلق و قصر: محصر کے لئے حلق یا قصر کرنا واجب نہیں ہے، اس لئے کہ حلق یا قصر تو افعال حج و عمرہ کے بعد کئے جاتے ہیں اور محصر نے ابھی حج و عمرہ کے امور انجام نہیں دئے ہیں، اس لئے حلق یا قصر کرنا واجب نہیں ہے، اور آنحضرت ﷺ نے جو حلق کرایا تھا اس میں حکمت یہ تھی کہ مجمع بڑا ہے، واپسی کے لئے کہیں گے تو تھلیل مچ جائے گی، اس لئے آنحضرت ﷺ نے حلق کرا لیا تاکہ سب کو یقین ہو جائے کہ اب واپسی کا وقت آ گیا ہے، دیکھا نہیں آحضرت ﷺ نے خود حلق کرانے سے پہلے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو حلق کرانے کے لئے کہا تو کسی نے نہیں کیا۔ ”هل يحلق رأسه ام لا فقال قوم ليس عليه“ (مرقاۃ: ۳/۶)

قربانی کے بعد حلق کرے

{ ۲۵۹۰ } وَعَنِ الْمِسْوَرِ بْنِ مَخْرَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ
إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحَرَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ وَأَمَرَ أَصْحَابَهُ
بِذَلِكَ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۴۳، ابواب العمرہ، باب النحر قبل الحلق فی الحصر، حدیث: ۱۷۷۶۔

ترجمہ: حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے حلق سے پہلے قربانی کی اور اپنے اصحاب رضی اللہ عنہم کو اس کا حکم دیا۔

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ محرم قربانی کے بعد ہی حلق کرے۔
نحر قبل ان يحلق الخ: مراد یہ ہے کہ محرم قربانی کے بعد ہی حلق یا قصر کرے۔

مسئلہ احصار

{ ۲۵۹۱ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ أَلَيْسَ
حَسْبُكُمْ سُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ؟ إِنَّ حُبْسَ أَحَدِكُمْ
عَنِ الْحَجِّ طَافَ بِالْبَيْتِ وَبِالصَّفَا وَالْمَرْوَةِ ثُمَّ حَلَّ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى يَجْعَ عَامًا

قَابِلًا فَيُهْدَىٰ أَوْ يَصُومَرُ إِنَّ لَكُمْ يَجِدُ هَدًيًا. (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۴۳، ابواب العمرة، باب الاحصار فی الحج، حدیث نمبر: ۱۷۷۵۔

حل لغات: حبس: حبس (ض) حبسًا عن الشيء: روکنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ کیا تمہارے لئے حضرت رسول اکرم ﷺ کی سنت کافی نہیں ہے؟ اگر تم میں سے کسی کو حج سے روک دیا جائے تو وہ خانہ کعبہ کا طواف اور صفامروہ کی سعی کرنے کے بعد ہر چیز سے حلال ہو جائے اور اگلے سال آ کر حج کرے، اور قربانی کرے، اگر قربانی نہ کر سکے تو روزہ رکھے۔

تشریح: ان حبس احد کم عن الحج الخ: احرام کے بعد کسی کو حج سے روک دیا جائے تو جتنے امور آسانی کے ساتھ ادا ہو سکے کر لے، زور زبردستی نہ کرے، اور حلال ہو جائے۔

حتی یحج عامًا قبالاً: اور جس حج یا عمرے کا احرام باندھا ہے، اگلے سال اس کی قضا کر لے۔ اس سلسلہ میں یہ بات ذہن میں رہنی چاہئے کہ ”فائت الحج“ اور ”محصر“ کے حکم میں تھوڑا سا فرق ہے۔ ”فائت الحج“ کے لئے تو یہ حکم ہے کہ اگر وہ مفرد ہو (یعنی اس نے صرف حج کا احرام باندھا ہو) تو طواف وسعی کر کے احرام کھول دے، اس پر صرف سال آئندہ اس حج کی قضا واجب ہے، عمرہ اور ہدی اس کے لئے واجب نہیں ہے۔

محصر کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر وہ مفرد ہو اور اسے حرم میں پہنچنے سے پہلے ہی راستہ میں احصاری کوئی صورت پیش آ جائے تو وہ پہلے ہدی کا جانور حرم بھیجے، جب وہ جانور حرم میں پہنچ کر ذبح ہو جائے تو وہ احرام کھول دے، اور آئندہ سال اس حج کی قضا کرے اور اس کے ساتھ ہی ایک عمرہ بھی کرے۔

لیکن حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس پر سال آئندہ صرف حج کرنا ہی واجب ہوگا، عمرہ کرنا ضروری نہیں ہوگا، کیونکہ وہ صرف حج سے محصر ہوا ہے اور چونکہ ہدی کا جانور بھیج کر اس نے احرام کھولا تھا، تو بس اس کے بدلہ اس کے ذمہ صرف حج ہی ہے، عمرہ نہیں ہے۔

اور اگر محصر قارن ہو (یعنی اس نے حج اور عمرہ دونوں کا احرام باندھا ہو) تو وہ بھی ہدی کا جانور حرم میں بھیجے اور وہاں اس جانور کے ذبح ہو جانے کے بعد احرام کھول دے، لیکن سال آئندہ اس پر اس حج

کی قضا اور اس کے ساتھ دو عمرے واجب ہوں گے، اس پر ایک حج اور دو عمرے واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ایک حج اور عمرہ تو اصلی حج و عمرہ کے بدلہ ادا کرنا ہوگا، اور دوسرا عمرہ اس واسطے کہ اس سے حج اور عمرہ فوت ہوا، اس لئے اس کی جزاء کے طور پر ایک عمرہ ادا کرنا ہوگا۔

اور اگر احصار کی صورت حرم پہنچنے سے پہلے راستہ میں پیش نہ آئے بلکہ حرم پہنچ کر پیش آئے کہ وہ کسی عذر کی وجہ سے وقوف عرفات سے تو عاجز رہے، مگر طواف اور سعی کر سکتا ہو تو وہ طواف وسیعی کرنے کے بعد یعنی عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام کھول دے، اور پھر آئندہ سال اس حج کی قضا کرے اور ہدی کا جانور ذبح کرے اور اگر ہدی کا جانور ذبح نہ کر سکتا ہو تو روزہ رکھے، مذکورہ حدیث میں یہی صورت بیان فرمائی گئی ہے۔

”فائت الحج“ اگر قارن ہو تو پہلے وہ عمرہ کے لئے طواف وسیعی کرے، پھر حج فوت ہو جانے کے بعد بدلہ میں طواف وسیعی کرے، اس کے بعد سر منڈوائے یا بال کتروائے اور احرام کھول دے، اس کے ذمہ سے قرآن کی قربانی ساقط ہو جائے گی، اور اگر وہ متمتع ہوگا تو اس کا تمتع باطل ہو جائے گا اور اس کے ذمہ سے تمتع کی قربانی بھی ساقط ہو جائے گی، اگر وہ اس کی قربانی کا جانور اپنے ساتھ لایا ہو تو اس کو جو چاہے کر لے۔

جس طرح مفرد کا حج فوت ہو جانے کی صورت میں اس پر آئندہ سال صرف حج کی قضا ہی واجب ہوتی ہے اسی طرح قرآن اور تمتع کی صورت میں بھی اس پر آئندہ سال صرف حج کی قضا واجب ہوگی۔

مرض بھی احصار کا سبب ہے

{ ۲۵۹۲ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ضُبَاعَةَ بِنْتِ الزُّبَيْرِ فَقَالَ لَهَا: لَعَلَّكَ أَرَدْتِ الْحَجَّ؟ قَالَتْ: وَاللَّهِ! مَا أَجِدُنِي إِلَّا وَجِعَةً، فَقَالَ لَهَا: حُجِّي وَاشْتَرِي طَيِّئًا وَقُولِي: اَللّٰهُمَّ فَحِّلِي حَيْثُ حَبَسْتَنِيْ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۶۲/۲، کتاب النکاح، باب الاکفاء فی الدین، حدیث نمبر: ۴۸۹۸،

مسلم شریف: ۱/ ۳۸۵، کتاب الحج، باب جواز اشتراط المحرم التحلل الخ، حدیث نمبر: ۱۲۰۷۔

حل لغات: وجعة: مرض، وجع (س) وجعا: مریض ہونا۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ضباہ بنت زبیر رضی اللہ عنہا سے ملاقات کر کے ان سے کہا: شاید تم حج کا ارادہ رکھتی ہو؟ انہوں نے کہا: خدائی قسم! میں اپنے آپ کو بیمار پاتی ہوں، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم حج کا ارادہ کرلو اور یہ کہہ کر شرط لگاؤ: کہ اے اللہ! میرے احرام سے نکلنے کی جگہ وہ ہے جہاں میں روک دی جاؤں۔

تشریح: ”ضباہ“ حضرت نبی کریم ﷺ کے چچائی لڑکی ہیں، زبیر بن عبدالمطلب حضور اقدس ﷺ کے چچا تھے، ضباہ حضرت مقداد کی بیوی ہیں۔ (مرقاۃ: ۳/۶)

حج میں شرط لگانا

حج میں حلال ہونے کی شرط لگانے کا طریقہ یہ ہے کہ احرام باندھتے وقت یہ کہہ دے کہ راستہ میں مرض وغیرہ کی وجہ سے رکاوٹ پیدا ہوئی تو میں حلال ہو جاؤں گا، اس شرط لگانے کا کوئی فائدہ ہے یا نہیں؟ امام ابوحنیفہ اور مالک رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک کوئی فائدہ نہیں۔ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک شرط کا فائدہ ہے۔ (اوجز: ۳/۴۶۲)

پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اگر محرم کو ایسا مرض لاحق ہو جائے جس کی وجہ سے وہ حج یا عمرہ نہ کر سکے تو وہ ہدی بھیج کر حرم میں ذبح کرا کر حلال ہو سکتا ہے چاہے احرام کے وقت حلال ہونے کی شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو، احصار کی رخصت کے حصول میں شرط کا کوئی فائدہ نہیں۔

متبادلہ اور شوافع مرض لاحق ہونے کی صورت میں کہیں گے کہ اگر احرام باندھتے وقت حلال ہونے کی شرط لگائی ہے تو مریض کے لئے حلال ہونا جائز ہے ورنہ افعال حج و عمرہ کے بغیر حلال ہونا جائز نہیں۔ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کی دلیل حدیث مذکور ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے خود احرام میں شرط نہیں لگائی اور حضرت ضباہ کے علاوہ کسی کو شرط لگانے کا طریقہ نہیں بتلایا، حالانکہ مرض وغیرہ عوارض کا پیش آنا ہر ایک کے

لئے ممکن ہے۔ (اعلاء السنن: ۷/۴۳۷)

اگر اشترط کا فائدہ ہوتا اور اشترط کا حکم عام ہوتا تو حضور اقدس ﷺ خود بھی شرط لگاتے اور دوسروں کو بھی اشترط کا حکم دیتے۔

آیت مبارکہ ”فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ“ کے بارہ میں یہ بات متحقق ہو چکی ہے کہ یہ رخصت مریض کو بھی شامل ہے، اس میں حصول رخصت احصار کے لئے اشترط کی قید نہیں ہے۔ نیز اسی باب کی فصل ثانی کی دوسری حدیث ”من كسر أو عرج“ میں مریض کے لئے حلال ہونے کی رخصت عام ہے۔

محمل حدیث ضبابة

مذکورہ بحث اور دلائل سے ثابت ہو گیا کہ محرم کو مرض مانع عن اداء الحج کے لاحق ہونے کے وقت مطلقاً ہدی بھیج کر حلال ہونا صحیح ہے، اس مسئلہ میں اشترط کا کوئی دخل نہیں، اب حدیث ضبابة کا صحیح محمل بیان کرنے کی ضرورت ہے، کیونکہ اس میں تو آنحضرت ﷺ نے اشترط کا حکم دیا ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کی توجیہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ضبابة بنت الزبیر کے اطمینان قلب کے لئے یہ شرط لگوائی۔ اگرچہ مریض کے لئے حلال ہونے اور تحلیل کے کفارہ کے طور پر ہدی بھیجنے کی شرعاً گنجائش ہے، لیکن صورت یہ عدم وفاء ہے کہ ایک چیز کا احرام باندھ کر اس کو پورا نہ کیا، بعض طبائع ایسے ہوتے ہیں کہ ان کو کسی چیز کے کفارہ اداء کرنے کے بعد بھی اطمینان نہیں ہوتا جیسے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک مرتبہ ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے بات نہ کرنے کی قسم کھالی تھی بعد میں حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سفارش اور ابن زبیر رضی اللہ عنہ کی لجاجت کے بعد ان سے بات چیت شروع کر دی تھی اور کفارہ بمین کے لئے چالیس غلام آزاد کئے (جبکہ ایک غلام کا آزاد کرنا بھی کافی تھا) اس کے باوجود بھی ان کا قلب مطمئن نہیں ہوا تھا اور قسم توڑنے کی وجہ سے رویا کرتی تھیں، یہی حال کچھ حضرات ضبامہ رضی اللہ عنہا کا تھا کہ ان کو معلوم تھا کہ احرام کے تقاضے بسبب مرض پورے نہ ہونے کی صورت میں ہدی سے تدارک ہو سکتا ہے، لیکن پھر بھی ظاہراً احرام کی مخالفت لازم آتی ہے،

اس مخالفت صوری کے امکان کے تصور کی وجہ سے وہ احرام باندھنے کا حوصلہ نہیں کر رہی تھیں، پھر واقعاً عذر پیش آنے کی صورت میں تحلیل جائز ہے اور کفارہ کے طور پر ایک ہدی کافی ہے، لیکن اس قسم کا واقعہ پیش آنے کے بعد ہدی بھیجنے کے باوجود بھی حضرت ضباعہ کو اطمینان ہونا مشکل تھا، اس لئے ان کے قلبی جذبات کی وجہ سے حضرت نبی کریم ﷺ نے ان سے شرط لگانے کی تدبیر بتلائی، جس کا ایک فائدہ تو یہ ہوا کہ ان کو احرام باندھنے کا حوصلہ ہو گیا، دوسرا فائدہ یہ ہوا کہ اگر ان کو مسرّض کی وجہ سے حلال ہونا پڑا تو زیادہ پریشان نہیں ہونگی، اور تحلیل کو عدم وفائے احرام نہیں سمجھیں گی، بلکہ یہ سوچ کر مطمئن ہو جائیں گی کہ یہ حلال ہونا تو وہی ہے جس کی میں نے شرط لگائی تھی۔

خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح مسائل فقہیہ میں راہنمائی کرنا آنحضرت ﷺ کا منصب تھا، اسی طرح آنحضرت ﷺ قلبی احساسات کا ادراک رکھنے والے مربی و شیخ بھی تھے، حضرت ضباعہ رضی اللہ عنہا کو آنحضرت ﷺ نے شرط لگانے کا حکم مسئلہ فقہیہ کی وجہ سے نہیں دیا، بلکہ ان کے اطمینان قلب کے لئے دیا، اگر مسئلہ فقہیہ ہوتا تو اس کی تعلیم عام ہوتی کیونکہ ضرورت عام ہے۔ (اعلاء السنن: ۴۳۲/۱۰، اشرف التوہج: ۳۶۵/۲)

الفصل الثانی

محصر ہدی کی بھی قضا کرے

{ ۲۵۹۳ } وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ أَصْحَابَهُ أَنْ يُبَدِّلُوا الْهَدْيَ الَّذِي نَحَرُوا عَامَ الْحَدِيثِ فِي عُمْرَةِ الْقَضَاءِ. (رواه ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۷، باب الاحصار، حدیث نمبر: ۱۸۶۲۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے اپنے

اصحاب رضی اللہ عنہم کو حکم دیا کہ عمرۃ القضاء کے موقع پر ان جانوروں کے بدلے میں ہدی دیں جن کو حدیبیہ کے سال ذبح کیا ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کے آخر میں مشکوٰۃ شریف کے مروجہ نسخوں میں لفظ رواہ کے بعد محل استخراج حدیث کے حوالہ کے بجائے بیاض ہے، بعض نسخوں میں رواہ ابوداؤد ہے اور بعض نسخوں میں ابوداؤد کے لفظ کے بعد یہ عبارت ہے۔ ”وفیہ قصۃ وفی سندہ محمد بن اسحاق“ (مرقاۃ: ۶/۴)

ابوداؤد شریف باب الاحصار میں یہ حدیث قصہ کے ساتھ مذکور ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک زمانہ میں مکہ مکرمہ میں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی حکومت تھی، شام میں اموی خاندان کی حکومت تھی، جو حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کے مخالف تھے، شامیوں نے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی حکومت ختم کرنے کے لئے مکہ مکرمہ کا محاصرہ کیا ہوا تھا، اس حالت میں ایک آدمی اپنے علاقہ سے ہدی لے کر مکہ آ رہا تھا، شامیوں نے اسے مکہ میں داخل ہونے سے روک دیا، اس نے وہیں ہدایا ذبح کر دیں اور آئندہ سال عمرہ کی قضاء کے لئے آیا، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اپنا واقعہ ذکر کر کے مسئلہ دریافت کیا: تو ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”ابدل الہدی فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر اصحابہ الخ“ (ابوداؤد شریف: ۱/۲۵۷)

حدیبیہ کا کچھ حصہ حرم میں ہے اور کچھ حل میں، آنحضرت ﷺ نے تو حدیبیہ کے واقعہ میں حرم میں ہدی ذبح کی تھی، لیکن بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے حل میں ہدی ذبح کر دی تھی، ان کو آنحضرت ﷺ نے حل میں ذبح شدہ ہدی کا بدل دینے کا حکم فرمایا، اس سے حنفیہ کا یہ موقف ثابت ہوتا ہے کہ محصر کو حل میں ہدی ذبح کرنا جائز نہیں، اگر حل میں ذبح کیا تو اس کا بدل دینا پڑے گا۔ (مرقاۃ: ۶/۴، اشرف التوضیح: ۲/۳۶۷)

عذر بھی احصار کا سبب ہے

{ ۲۵۹۴ } وَعَنِ الْحَجَّاجِ بْنِ عَمْرٍو الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كُسِرَ أَوْ عَرَجَ فَقَدْ حَلَّ
وَعَلَيْهِ الْحُجُّ مِنْ قَائِلٍ۔ (رواه الترمذی وابوداؤد والنسائی وابن ماجه
والدارمی) وَزَادَ أَبُو دَاوُدَ فِي رِوَايَةٍ أُخْرَى أَوْ مَرَضَ وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ
حَسَنٌ وَفِي الْمَصَابِيحِ ضَعِيفٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۱۸۷، باب ماجاء فی الذی یهل بالحج فیکسر الخ، حدیث نمبر: ۹۴۰،
ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۵۷، باب الاحصار، حدیث نمبر: ۱۸۶۲، سنن نسائی: ۱/ ۲۳، باب فیمن احصر بعدو،
حدیث نمبر: ۲۸۶۳، ابن ماجه شریف: ۲۱۲، باب المحصر، حدیث نمبر: ۳۰۷۷، دارمی: ۲/ ۸۵، باب
فی المحصر بعدو، حدیث نمبر: ۱۸۹۴۔

حل لغات: کسر: کسر (ض) کسراً، توڑنا۔ عرج: عرج (س ف) عرجاً لنگڑا ہونا۔
ترجمہ: حضرت حجاج بن عمرو انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ
نے ارشاد فرمایا: جس کا پیر ٹوٹ گیا، یا لنگڑا ہو گیا، تو وہ حلال ہو گیا، لیکن آئندہ سال اس
پر حج ہے۔ اور ابوداؤد نے دوسری روایت میں ”أَوْ مَرَضَ“ (کہ وہ بیمار پڑ گیا ہو) کا اضافہ کیا ہے
اور امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ یہ حدیث حسن ہے اور مصابیح میں ضعیف ہے۔
تشریح: من کسر او عرج فقد حل: عرج اگر باب نصر سے ہو تو اس کے معنی ہیں کسی
عارض کی وجہ سے لنگڑا ہونا اور اگر باب سمع سے ہو تو اس کے معنی ہوتے ہیں خلقت (پیدائشی) لنگڑا ہونا، یہاں
اول معنی مراد ہیں، لہذا اس کو بفتح الراء پڑھنا چاہئے۔
جس محرم کا راستہ میں کوئی عضو ٹوٹ جائے یا وہ لنگڑا ہو جائے تو اس کے لئے شرعاً
حلال ہونا جائز ہے۔

حدیث پر کلام من حیث الفقہ

ظاہر یہ کہ نزدیک یہ حدیث بالکل اپنے ظاہر پر ہے، چنانچہ ان کے نزدیک نفس کسر اور عرج
سے حلال ہو جائے گا، عند الجمہور ایسا نہیں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جازلہ التحلل کما فی قولہ علیہ

السلام: ”اذا قبل الليل من ههنا وادبر النهار من ههنا فقد افطر الصائم، اى حل له الافطار او دخل فى وقت الافطار“ [اس کے لئے حلال ہونا جائز ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد عالی ہے، جب رات ادھر سے آجائے اور دن ادھر کو چلا جائے تو روزہ دار افطار کر دے، یعنی اس کے لئے افطار کرنا حلال ہو گیا، یا وہ افطار کے وقت میں داخل ہو گیا۔]

لیکن اس جواز تجلّس میں فقہاء کے مابین تفصیل ہے، عند الاحناف یحل بالنیة والذبح والحلق، یعنی حلال ہونے کی نیت سے ذبح اور حلق کر لے تب حلال ہو جائے گا، اور شافعیہ وحنابلہ کے نزدیک یہ حدیث اشراط پر محمول ہے، یعنی اگر اس نے احرام کے وقت حلال ہونے کی شرط لگائی ہوگی تو اب حلال ہو سکتا ہے اور دم یعنی ہدی بھی واجب نہ ہوگی۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک شخص مذکور طواف کے بعد ہی حلال ہو سکتا ہے، بغیر اس کے نہیں۔

اس حدیث شریف میں احصار بالمرض مذکور ہے، جس کے حنفیہ قائل ہیں، لہذا یہ حدیث ائمہ ثلاثہ کے خلاف ہے، وہ اس کی تاویل کرتے ہیں۔

وعلیہ الحج من قابل: یہ محصر بانگ کے لئے ہے کہ اس وقت تو ویسے ہی بغیر نیک ادا کئے حلال ہو جائے اور پھر آئندہ سال حج کرے، حنفیہ کے نزدیک محصر بانگ پر آئندہ سال حج اور عمرہ دونوں واجب ہیں اور عند الجمهور صرف حج۔ تفصیل گزر چکی۔ (الدر المنفود: ۲۲۵/۳)

محصر بالعمرة پر کیا واجب ہوتا ہے؟

اور اگر کوئی شخص محرم بالعمرة ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ عند الحنفیہ محصر بالعمرة پر ہدی اور (زوال عذر کے بعد) عمرہ کی قضاء یہ دونوں چیزیں واجب ہیں۔ وهو المشہور عن احمد۔ اور مالکیہ کے نزدیک دونوں واجب نہیں نہ ہدی اور نہ عمرہ کی قضا۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہدی تو واجب ہوگی قضا واجب نہیں۔ وہ روایت عن احمد۔ حنفیہ کی دلیل حضور اقدس ﷺ کا عمرۃ القضاء ہے جو کہ اسی نام سے مشہور ہے، معلوم ہوا عمرہ کی قضاء ہوتی ہے، شافعیہ اس کا جواب دیتے ہیں عمرۃ القضاء میں قضاء سے مراد قضیہ اور

فیصلہ ہے یہ وہ قضاء نہیں جو اداء کا مقابل ہے، یہ بھی واضح رہے کہ شافعیہ و حنابلہ کے نزدیک یہ حکم یعنی وجوب دم اس صورت میں ہے جبکہ احصار بالعدو ہو اور اگر احصار بالمرض ہے تو اس صورت میں چونکہ ان کے یہاں اشتراط ضروری ہے اور اشتراط سے ان کے نزدیک دم بھی ساقط ہو جاتا ہے۔
 کما تقدم قریبا۔ (الدر المنضود: ۲۲۶/۳)

حج کارکن اعظم

{ ۲۵۹۵ } وَعَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَعْنَرَ الدَّيْلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْحُجُّ عَرَفَةٌ مَنْ أَدْرَكَ عَرَفَةَ لَيْلَةً جَمَعَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ فَقَدْ أَدْرَكَ الْحُجَّ، أَيَّامٌ مِنْى ثَلَاثَةٌ، فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ۔ (رواه الترمذی و ابوداؤد والنسائی وابن ماجه والدارمی) وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ۔

حوالہ: ترمذی شریف: ۱/ ۸۷، باب من ادرك الامام بجمع الخ، حديث نمبر: ۸۸۹، ابوداؤد شریف: ۱/ ۲۶۹، باب من لم يدرك عرفه، حديث نمبر: ۱۹۴۹، نسائی شریف: ۲/ ۳۷، باب فرض الوقوف بعرفة، حديث نمبر: ۳۰۱۹، ابن ماجه شریف: ۲۱۶، باب من اتى عرفه قبل الفجر، حديث نمبر: ۳۰۱۵، دارمی: ۲/ ۸۲، باب بما يتم الحج، حديث نمبر: ۱۸۸۷۔

ترجمہ: حضرت عبد الرحمن بن یعر الدیلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: کہ عرفہ حج ہے، جس شخص نے مزدلفہ کی رات طلوع فجر سے پہلے وقف عرفہ پالیا، اس نے حج کو پالیا، منیٰ کے تین دن ہیں، تو جو شخص جلدی کرے اور دو ہی دن میں آجائے، تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے، اور جو تاخیر کرے اس پر بھی گناہ نہیں ہے۔

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ وقف عرفہ حج کا سب سے بڑا رکن ہے۔
 ”ای ملاک الحج و معظم ارکانہ وقوف عرفہ لانہ یفوت بفوته“ (مرقاۃ: ۵/۶)

فقد ادرک الحج الخ: اس نے حج کو پالیا۔ کا مطلب یہ ہے کہ اس کا حج فوت نہیں ہوا، اور وہ حج میں کسی خرابی اور فساد سے مامون رہا، بشرطیکہ اس نے احرام کا وقت پورا ہونے سے پہلے بیوی سے ہمبستری یا کسی ایسے فعل کا ارتکاب نہ کیا ہو جو احرام کی حالت میں ممنوع ہے، اور یہ بات تو پہلے بھی بتائی جا چکی ہے کہ جس شخص کا حج فوت ہو جائے یعنی وہ ذی الحجہ کی دسویں رات کی طلوع فجر تک ایک منٹ کے لئے بھی وقوف عرفات نہ کر سکے تو اس پر یہ واجب ہوگا، کہ وہ عمرہ کے افعال یعنی طواف وسعی کے بعد احرام کھول دے، آئندہ سال کے حج تک مسلسل احرام باندھ رہنا اس کے لئے حرام ہے۔

ایام منی ثلاث: تین دن یعنی ازگیارہ ذی الحجہ تا تیرہ ذی الحجہ ایام منی کہلاتے ہیں، یوم النحر یعنی دس ذی الحجہ ان میں داخل نہیں ہے، اور ایام النحر بھی عند الجمہور تین ہیں از دس ذی الحجہ تا بارہ ذی الحجہ اور شافعیہ کے نزدیک ایام نحر چار دن ہیں، تیرہ تاریخ بھی اس میں شامل ہے۔

ایک اشکال اور اس کا جواب

حدیث شریف کے آخری جملہ ”فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ“ کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی گیارہویں اور بارہویں ہی کو رمی کر کے واپس ہو جائے تب بھی گناہ نہیں اور اگر کوئی تیرہویں تک رکتا ہے اور رمی کر کے جاتا ہے تب بھی کوئی گناہ نہیں، یہاں اشکال ہوگا کہ دونوں کو مساوی قرار دیا گیا ہے، حالانکہ تیرہویں تاریخ کو رکتنا اور یوم نحر کے علاوہ تین دن رمی کرنا کثرت عبادت کے پیش نظر یقیناً افضل ہے، تو پھر تو یہ عنوان کیوں اختیار کیا گیا؟

تو اس کا جواب یہ ہے کہ دراصل زمانہ جاہلیت میں دو گروہ تھے، ایک تعجیل کو گناہ سمجھتا تھا، اور دوسرا تاخیر کو، تو ان دونوں کی تردید مقصود ہے کہ نہ تعجیل میں گناہ ہے اور نہ تاخیر میں، باقی تاخیر کی افضلیت ظاہر ہی ہے۔ (اشعة المعات: ۳۸۲/۲ نفحات التبیح: ۳۸۳/۳)

باب حرم مکہ حرسہا اللہ تعالیٰ

(حرم مکہ کی حرمت کا بیان)

اللہ تعالیٰ اس کی حرمت کو آفات سے محفوظ رکھے۔

رقم الحدیث: ۲۵۹۶ تا ۲۶۰۷

الرفیق الفصیح.....۱۴ باب حرم مکة حرسہا اللہ تعالیٰ ۶۰۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب حرم مکہ حرسہا اللہ تعالیٰ

(حرم مکہ کی حرمت کا بیان)

اللہ تعالیٰ اس کی حرمت کو آفات سے محفوظ رکھے۔

کعبہ کے ارد گرد جو زمین ہے اس کو حرم کہا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے کعبہ کی عظمت اور شرافت کی وجہ سے اس حد کو بھی محترم اور مکرم بنایا ہے۔

حرم کی وجہ تسمیہ

حرم کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ اس کی عظمت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے اس کی حدود میں بہت سی ایسی چیزیں حرام قرار دی ہیں، جو اور جگہ حرام نہیں، مثلاً یہ کہ وہاں نہ شکار کیا جاسکتا ہے، نہ وہاں کے درختوں اور گھاس کو کاٹا جاسکتا ہے، اور نہ وہاں حمل سلاح اور قتال کیا جاسکتا ہے۔

بعض نے کہا: کہ جب حضرت آدم علیہ السلام زمین پر اتارے گئے تو ان کو شیاطین سے خوف ہوا کہ کہیں شیاطین ان کو ہلاک نہ کر دیں تو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی حفاظت کے لئے فرشتوں کو بھیجا، چنانچہ وہ اطراف جہاں حدود حرم ہیں ان کو فرشتوں نے گھیر لیا، اس لئے ان حدود کا نام حرم پڑ گیا۔ چونکہ فرشتوں کی آمد سے وہ محترم ہو گئی تھی۔

اور بعض نے کہا: کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بیت اللہ شریف کی تعمیر کی تو تعمیری کے وقت جب حجر اسود کو رکھا تو اس کی وجہ سے کعبہ کے چاروں اطراف روشن ہو گئے، تو یہ روشنی زمین کی جتنے

حصول کو پہنچی وہ حرم کہلائے۔ اس لئے کہ یہ روشنی احترام کی علامت تھی۔ (اشعۃ اللمعات: ۳۸۲/۲)
 زمین حرم کے حدود یہ ہیں، مدینہ منورہ کی طرف تین میل۔ (مقام تنعیم تک) یمن، طائف،
 جعرانہ اور جدہ کی طرف سات سات میل۔ بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ جدہ کی طرف دس میل اور جعرانہ کی
 طرف نو میل، چاروں طرف جہاں جہاں حرم کی زمین ختم ہوتی ہے، وہاں حدود کی سلامت کے طور پر
 بڑجیاں بنی ہوئی ہیں، مگر جدہ اور جعرانہ کی طرف بڑجیاں نہیں ہیں۔

﴿الفصل الاول﴾

حرم مکہ کی فضیلت

{ ۲۵۹۶ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: لَا هِجْرَةَ وَلَكِنْ جِهَادٌ
 وَبَيْتَةٌ وَإِذَا اسْتَنْفَرْتُمْ فَأَنْفِرُوا وَقَالَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ: إِنَّ هَذَا الْبَلَدَ حَرَمُ اللَّهِ
 يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَإِنَّهُ لَمْ
 يَحِلَّ الْقِتَالُ فِيهِ لَأَحَدٍ قَبْلِي وَلَمْ يَحِلَّ لِي إِلَّا سَاعَةٌ مِنْ نَهَارٍ فَهُوَ حَرَامٌ بِحُرْمَةِ
 اللَّهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا يُعْضَدُ شَوْكُهُ وَلَا يُنْفَرُ صَيْدُهُ وَلَا يُلْتَقِطُ لُقْطَتُهُ إِلَّا
 مَنْ عَرَفَهَا وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهَا، فَقَالَ الْعَبَّاسُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِلَّا الْإِذْخَرُ فَإِنَّهُ
 لِقَيْنِهِمْ وَلِبَيُوتِهِمْ فَقَالَ إِلَّا الْإِذْخَرُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةِ أَبِي هُرَيْرَةَ لَا
 يُعْضَدُ شَجَرُهَا وَلَا يُلْتَقِطُ سَاقِطَتُهَا إِلَّا مُنْشِدٌ.

حوالہ: بخاری شریف: ۴۵۲/۱، آخر کتاب الجہاد، باب اثم الغادر المبر والفاجر، حدیث

نمبر: ۳۰۸۵، مسلم شریف: ۴۳۷/۱، کتاب الحج، باب تحریم مکہ الخ، حدیث نمبر: ۱۳۵۳۔

حل لغات: ہجرت: ہجر (ن) ہجرا و ہجراناً: چھوڑنا۔ شوک: کاٹنا، جمع: اشواک،

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے فتح مکہ کے دن ارشاد فرمایا: کہ ہجرت نہیں ہے، لیکن جہاد اور نیت ہے، اس لئے جب تمہیں نکلنے کے لئے کہا جائے تو نکل جاؤ، نیز آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے دن فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو زمین و آسمان کے پیدا کرنے کے دن ہی حرام کیا ہے؛ اس لئے یہ اللہ تعالیٰ کے حرام کرنے کی وجہ سے قیامت کے دن تک حرام ہے، اس زمین میں نہ مجھ سے پہلے کسی کے لئے قتال حلال ہوا اور نہ میرے لئے، مگر دن کے ایک حصے میں، چنانچہ یہ اللہ تعالیٰ کے حرام کرنے کی وجہ سے قیامت تک حرام ہے، اس لئے نہ اس کا کاٹنا کاٹا جائے، نہ اس کا شکار بھگایا جائے، اور نہ ہی اس کا لقطہ اٹھایا جائے، مگر یہ کہ جو اس کا اعلان کرے، اور نہ اس کی گھاس کاٹی جائے۔ تو حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ! مگر اذخر، اس لئے کہ وہ کاریگروں اور گھروں کے لئے ہے، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: مگر اذخر۔ (بخاری و مسلم)

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ نہ یہاں کا درخت کاٹا جائے اور نہ یہاں کی گری پڑی چیز اٹھائی جائے، مگر اس کے مالک کو تلاش کرنے والا۔

تشریح: فتح مکہ سے قبل جو آدمی مکہ میں مسلمان ہوتا تھا اس کے لئے بشرط وسعت ہجرت فرض تھی، بلکہ ایمان کی علامت تھی اور فتح مکہ سے قبل ہجرت کرنے والے کے خاص فضائل تھے، فتح مکہ مکرمہ کے بعد مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ کی طرف خاص ہجرت کا دروازہ بند ہو گیا، کیونکہ ہجرت دار الکفر سے دار الاسلام کی طرف ہوتی ہے، فتح سے پہلے مکہ پر مشرکین کا تسلط تھا، اس لئے مکہ مکرمہ سے ہجرت کرنا ضروری تھا، فتح کے بعد مکہ مکرمہ دار الاسلام بن گیا، اس لئے مکہ مکرمہ سے ہجرت کا سلسلہ بھی ختم ہو گیا، فتح مکہ مکرمہ کے موقع پر آنحضرت ﷺ نے مکہ مکرمہ سے ہمیشہ کے لئے ہجرت کا سلسلہ بند ہونے کا اعلان فرمادیا، اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مکہ مکرمہ ہمیشہ دار الاسلام رہے گا۔

مکہ مکرمہ سے ہجرت کا سلسلہ ختم ہونے سے اس ہجرت کے خاص فضائل کے حصول کا سلسلہ بھی منقطع ہو گیا۔ فتح سے قبل ہجرت کر کے مسلمانوں نے جو فضیلت حاصل کی تھی اب وہ کسی کو کسی ہجرت کے ذریعہ حاصل نہیں ہو سکتی۔

مطلق ہجرت اب بھی باقی ہے، حدیث شریف میں ہجرت کی نفی مقصود نہیں، بلکہ ہجرت خاصہ

اور اس کے فضائل مخصوصہ کی نفی مقصود ہے۔

لکن جہاد و نیت: ای لکن بقی جہاد و نیت، یعنی ہجرت کی خاص فضیلت جو مہاجرین کو حاصل ہوئی ہے وہ تو اب کسی کو حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اللہ تعالیٰ کی رحمت کا دروازہ اب بھی کھلا ہے، دو چیزوں سے ابھی بھی بہت سا ثواب حاصل کیا جاسکتا ہے، وہ دو چیزیں جہاد اور نیت ہیں۔ نیت سے ہر اچھے عمل میں۔ اخلاص مراد ہے، اس میں اخلاص سے جہاد اور ہجرت کرنا بھی داخل ہے اور ترک معاصی کا عزم بھی داخل ہے۔ (اشرف التوضیح: ۳۶۸/۲، التعلیق: ۳۶۷/۳، مرقاۃ: ۳۶۶/۳)

ایک شبہ اور اس کا ازالہ

شبہ ہوتا ہے کہ حدیث شریف میں ”ان ابراہیم حرم مکہ فجعلہا حراما وانی حرمت المدینہ“ آیا ہے۔ یہاں معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خلق سموات وارض کے وقت میں اس کو حرم بنادیا تھا، تو پھر ”ان ابراہیم حرم مکہ“ کا کیا مطلب ہے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ تحریم مکہ کا بیان چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے ہوا، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے: ”واذ قال ابراہیم رب اجعل هذا البلد آمناً“ [اور یاد کرو وہ وقت جب ابراہیم نے (اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے ہوئے) کہا تھا: کہ یا رب! اس شہر کو پر امن بنادیتجئے۔] اس لئے ان کی طرف نسبت کر دی گئی۔ (التعلیق الصبیح: ۳۶۷/۳)

جواب (۲): ابراہیم علیہ السلام کی تحریم کا مطلب ہے کہ ”اظہر تحریمہا“ یعنی تحریم تو پہلے ہو چکی تھی، لیکن انہوں نے اس تحریم کا اظہار کیا ہے۔

وانہ لم یحل القتال فیہ: امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور جمہور کے نزدیک فتح مکہ عنوةً اور قہراً ہوئی ہے۔

امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ ایک روایت میں فتح مکہ کو صلحاً مانتے ہیں۔ (اشعۃ اللمعات: ۳۸۳/۲) ثمرۃ اختلاف یہاں ظاہر ہوگا کہ جن حضرات کے نزدیک فتح عنوةً ہے ان کے یہاں ارض مکہ کو ارض موقوفہ قرار دیا جائے گا اور اس کے گھروں کی بیع اور اجارہ جائز نہیں ہوگا، اور جو حضرات فتح صلحاً مانتے

ہیں ان کے نزدیک وہ مفتوحین کی ملک میں باقی شمار کی جائے گی، اور بیع اور اجارہ سب جائز ہوگا۔

حدیث شریف کا یہ جملہ ”وانہ لم یحل القتال فیہ لاحد قبلہ و لم یحل لی الا ساعۃ من نہار“ [اور بلاشبہ مجھ سے قبل کسی کے لئے اس میں قتال کرنا حلال نہیں ہوا اور میرے لئے بھی دن کے تھوڑے سے وقت کے لئے حلال ہوا۔] حنفیہ کی دلیل ہے، کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قتال ہوا، اور فتح عنوة ہوئی۔

لا یعضد شجرھا ولا ینفر صیدھا: جو امور خاص حرم میں ناجائز ہیں اور شانِ حرم کے خلاف ہیں یہ ان کا بیان ہے کہ نہ سرزمین حرم کے درختوں کو کاٹا جائے اور نہ وہاں کے شکار کو چھیڑا جائے (اس کو اس کی جگہ سے ہٹایا نہ جائے) جب صرف تنفیر ہی حرام ہے تو اتلاف و ابلاک تو بطریق اولیٰ ناجائز ہوگا۔

حرم کے کس گھاس اور درخت کو کاٹنا منع ہے؟

حرم کا کونسا درخت اور گھاس ممنوع ہے؟ اس میں تفصیل ہے، شافعیہ کے نزدیک اس میں کوئی قید نہیں، ہر قسم کا درخت اور گھاس منع ہے، سواء کان مما ینبتہ الناس اور ینبت بنفسہ یعنی خواہ ایسا ہو جس کو عام طور سے لوگ لگاتے اور بوتے ہوں اور چاہے خود رو ہو۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس میں جنس کا اعتبار ہے، یعنی جو جنس کے لحاظ سے خود رو ہو (جس کو عام طور سے لوگ بوتے نہ ہوں بلکہ وہ خود ہی اگتا ہو) اس کا کاٹنا ممنوع ہے، گوئی الحال کسی نے اس کو بویا ہو۔

امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جنس کا اعتبار نہیں بلکہ یہ دیکھنا ہے کہ بالفعل وہ کیسا ہے، اگر نبت بنفسہ ہے (خود اگا ہے) تب تو اس کو کاٹنا منع ہے، اور اگر کسی نے اس کو بویا ہے (خواہ جنس کے لحاظ سے خود رو ہی ہو) تب اس کا کاٹنا جائز ہے، اور حنفیہ کے نزدیک منع کے لئے جنس اور فعل دونوں کا اعتبار ہے، لہذا جو درخت جنس کے لحاظ سے خود رو ہو اور ویسے بھی خود رو ہو کسی نے اس کو بویا نہ ہو تب اس کا کاٹنا منع ہوگا۔ ہکذا یتفاد من الاوجز۔

وقال العباس یارسول اللہ الا الذخر: حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے آنحضرت ﷺ سے

عرض کیا: یا رسول اللہ! اذخر کا استثناء کر دیجئے، یعنی اس کے کاٹنے کی اجازت دیدیجئے، کیونکہ (وہ ہماری بہت ضرورت اور کام کی چیز ہے)، گھروں میں بھی کام آتا ہے، اور قبروں میں بھی، گھسروں میں کام آتی ہے کیونکہ چھپر میں اس کو لگاتے ہیں اور لحد قبر کو جب کچی اینٹوں سے بند کرتے ہیں تو اینٹوں کے درمیان کی چھید کو اس سے پر کرتے ہیں۔

آنحضرت ﷺ نے ان کی ترغیب اور تلقین پر اس کا استثناء فرمایا، اس استثناء کا نام استثناء تلقین ہے، دوسرے کے کلام میں اضافہ کیا جاتا ہے۔

ولا يلتقط لقطته الا من عرفها: یہ لقطہ کا حکم حرم اور غیر حرم میں یکساں ہے، ہر جگہ لقطہ میں تعریف ضروری ہے، حضرت رسول اللہ ﷺ نے مزید تاکید اور اہتمام کے پیش نظریہ ارشاد فرمایا۔

مقام کے مناسب بعض فقہی جزئیات و اختلاف ائمہ

ولا یختلی خلاھا: خلا کہتے ہیں تر گھاس کو (النبات الرطب) تر گھاس کا کاٹنا تو بالاتفاق ممنوع ہے، واما الیابس فذلک عند مالک، اور حنفیہ وحنابلہ کے نزدیک منع کا تعلق اس سے نہیں، ان دونوں کے نزدیک اس کا قطع اور قلع دونوں جائز ہیں، اور شافعیہ کے نزدیک خشک گھاس کا قطع تو جائز ہے، لیکن فسطح (اکھاڑنا) جائز نہیں، یہاں ایک اور مسئلہ ہے، وہ یہ کہ اس حدیث شریف سے قطع حشیش کی تو ممانعت معلوم ہوگئی، لیکن رعی (جانوروں کو چرانا) کا حکم معلوم نہیں ہوا، جواب یہ ہے کہ حنفیہ وحنابلہ کے نزدیک وہ ناحبائز ہے، بلکہ بطریق اولیٰ ناجائز ہے، ”فانه اشد من الاحتشاش“ اس لئے کہ اس میں ہتک حرمت اور ترک رعایت زائد ہے، بنسبت قطع کے، بخلاف شافعیہ و مالکیہ کے ان کے نزدیک رعی جائز ہے۔ (بذل)

نیز واضح رہے کہ اس منع سے زروع و بقول و اذخر مستثنیٰ ہیں، ان کو کاٹنا بالاتفاق جائز ہے، پھر یہ بھی جاننا چاہئے کہ فقہاء کرام کا اس میں اختلاف ہے کہ اشجار حرم کے قطع کی جزاء و کفارہ کیا ہے، سو امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک جزاء اس میں کچھ واجب نہیں، بس ارتکاب حرام ہے، جس میں گناہ ہے، اور امام شافعی و احمد کے نزدیک شجرہ کبیرہ میں بقسرہ ہے اور صغیرہ میں شاة واجب ہے اور غایہ صغیرہ میں قیمت،

وعند الحنفیة القیمة مطلقاً وھی الجزاء۔ (الدر المنصود: ۳۰۳، ۴)

مکہ مکرمہ میں ہتھیار اٹھانا

{ ۲۵۹۷ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: لَا يَحِلُّ لِأَحَدِكُمْ أَنْ يَحْمِلَ بِمَكَّةَ السِّلَاحَ.

(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۳۹، کتاب الحج، باب النهی عن حمل السلاح بمكة الخ،

حدیث نمبر: ۱۴۵۶۔

حل لغات: السلاح: ہتھیار، جمع: اسلحة۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: کہ کسی کے لئے حلال نہیں ہے کہ مکہ مکرمہ میں ہتھیار اٹھائے۔

تشریح: جو شخص حج یا عمرہ کی نیت سے مکہ مکرمہ جا رہا ہو (ظاہر ہے کہ وہ محرم ہوگا) کیا وہ اپنے ساتھ ہتھیار لے جاسکتا ہے، یہ تو ظاہر ہے کہ مکہ مکرمہ میں قتال تو قطعاً جائز نہیں، تو پھر کیا سلاح بھی وہاں ساتھ لیجا سکتا ہے؟ عند الجمہور جائز ہے، حسن بصری کے نزدیک مکروہ ہے، ان کی دلیل بھی حدیث جابر مرفوعاً ہے۔ ”لا یحل لأحدکم ان یحمل بمكة السلاح“ [تم میں سے کسی کے لئے مکہ مکرمہ میں ہتھیار اٹھانا حلال نہیں۔] اسی طرح ابوداؤد میں کتاب الحج کے اخیر باب تحریم المدینہ میں ”ولا یصلح لرجل ان یحمل فیہا السلاح لقتال“ [کسی شخص کے لئے اس میں قتال کے لئے ہتھیار اٹھانا درست نہیں۔] (لیکن اس حدیث شریف کا تعلق حرم مدینہ سے ہے) اور جمہور کی دلیل وہ حدیث ہے جس میں یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حدیبیہ میں کفار مکہ سے مصالحت فرمائی تھی تو اس وقت یہ طے ہوا تھا کہ آئندہ سال جب مسلمان عمرہ کرنے یہاں آئیں تو ہتھیاروں تلواروں کو برہنہ کر کے مکہ مکرمہ میں داخل نہ ہوں، بلکہ تلواروں کو ان کے غلافوں میں اور پوشیدہ طور سے تھیلوں میں رکھ کر لائیں، اس سے معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ میں ہتھیار لے کر جاسکتے ہیں۔ حدیث مسلم کا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ قتال کی نیت سے ساتھ لے کر نہ جائے۔ (الدر المنفود: ۲۱۲/۳)

حرم میں مرتد کو قتل کرنا

{ ۲۵۹۸ } وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ مَكَّةَ يَوْمَ الْفَتْحِ وَعَلَى رَأْسِهِ الْبَغْفَرُ فَلَمَّا نَزَعَهُ جَاءَ رَجُلٌ وَقَالَ: إِنَّ ابْنَ خَطْلٍ مُتَعَلِّقٌ بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ، فَقَالَ أَقْتُلْهُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۶۱۴/۲، کتاب المغازی، باب ابن رکن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الراية

یوم الفتح، حدیث: ۴۱۲۰، مسلم شریف: ۴۳۹/۱، کتاب الحج، باب جواز دخول مکة بغير احرام، حدیث: ۱۳۵۷۔

حل لغات: الْمَغْفَرُ: لوہے کی ٹوپی جو لڑائی میں پہنتے ہیں، جمع: مغافر۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ فتح کے دن مکہ مکرمہ کے اندر اس حال میں داخل ہوئے کہ آنحضرت ﷺ کے سر پر لوہے کی ٹوپی تھی، جب آنحضرت ﷺ نے اس کو اتارا تو ایک آدمی نے آکر کہا کہ ابن خطل کعبہ کا پردہ تھامے ہوئے ہے، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: اس کو قتل کر دو۔

تشریح: ابن خطل: یہ شخص پہلے مسلمان تھا، بعد میں اسلام سے مرتد ہو گیا تھا، اور اس نے ایک مسلمان کو قتل بھی کیا تھا، جو اس کا خدمت گار تھا، اس کے پاس دو جاریہ تھیں جو حضرت رسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے لئے ہجویہ قصائد پڑھا کرتی تھیں، آنحضرت ﷺ نے اس کے قتل کا حکم دیا۔

حرم میں قصاص اور حد کا حکم

اس حدیث شریف سے امام مالک اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ حرم میں قصاص اور حدود جاری کرنا جائز ہے، جبکہ حنفیہ کے یہاں مرتکب جنایت فی خارج الحرم اگر حرم کی پناہ پکڑے تو اس پر حدود حرم میں حد قائم نہیں کی جائے گی، بلکہ اس کو خروج عن الحرم پر مجبور کیا جائے گا، اور پھر حرم سے باہر اس پر حد جاری کی جائے گی۔ (طیبی: ۵/۳۵۷)

جہاں تک تعلق ہے اس حدیث شریف کا کہ یہاں اس کے خلاف معلوم ہوتا ہے، ابن خطل قتل مسلم کا مرتکب تھا، آنحضرت ﷺ نے حد قصاص حرم میں نافذ کی، حالانکہ ارتکاب جرم خارج از حرم ہوا تھا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ قتل قصاصاً نہیں ہوا تھا، اس لئے کہ قتل قصاص کے لئے مطالبہ، دعویٰ اور شہادت ان تمام امور کی ضرورت ہے، جبکہ یہاں ان میں سے کوئی بھی موجود نہیں، اس لئے کہا جائے گا کہ یہ قتل ارتداد کی وجہ سے تھا، اور ارتداد ظاہر ہے کہ حرم میں بھی موجود ہے۔

اور اگر تسلیم کیا جائے کہ آنحضرت ﷺ نے اس کو قصاصاً قتل کرایا تھا تو پھر یہ کہا جائے گا کہ یہ عین ممکن ہے کہ اس کا قتل اس خاص ساعت میں ہوا ہو، جس ساعت میں آنحضرت ﷺ کے لئے حرم میں قتال کو حلال کر دیا گیا تھا۔ (مرقاۃ: ۸/ ۶، نفحات التتبیح: ۳۸۷/ ۳)

دخول مکہ کے وقت آنحضرت ﷺ سیاہ عمامہ باندھے ہوئے تھے

{ ۲۵۹۹ } وَعَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ سَوْدَاءُ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ۔
(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۴۳۹، باب جواز دخول مكة بغير احرام الخ، حدیث نمبر: ۱۳۵۸۔

ترجمہ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ فتح کے دن بغیر احرام کے مکہ کے اندر اس حال میں داخل ہوئے کہ آنحضرت ﷺ پر کالی پگڑی تھی۔

تشریح: اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ فتح مکہ کے موقع پر جب آنحضرت ﷺ مکہ معظمہ میں داخل ہوئے تو آنحضرت ﷺ نے احرام نہیں باندھا تھا، کیونکہ حج یا عمرہ کی غرض سے تشریف نہیں لائے تھے۔

دخول حرم بغیر احرام

آفاقی جب حج یا عمرہ کے لئے آئے تو بالاتفاق بغیر احرام کے میقات سے گذرنا جائز نہیں، اگر

کوئی حج و عمرہ کے سوا کسی اور غرض کے لئے مکہ مکرمہ میں آئے تو اس کے لئے احرام باندھنا ضروری ہے یا نہیں؟ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب یہ ہے کہ ضروری نہیں بغیر احرام کے بھی مکہ مکرمہ آ سکتا ہے، امام ابوحنیفہ کے نزدیک کسی مقصد کے لئے بھی مکہ مکرمہ آنا ہو تو احرام باندھنا ضروری ہے۔

حدیث مذکور امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل ہے۔

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل حدیث ابن عباس رضی اللہ عنہما ہے، جسے ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تجاوزوا الميقات بغير احرام“ [میقات سے بغیر احرام کے تجاوز مت کرو۔]

امام شافعی اور امام احمد کا استدلال حدیث جابر سے ہے کہ آنحضرت ﷺ فتح مکہ کے موقع پر بغیر احرام کے مکہ میں داخل ہوئے، اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حضور اقدس ﷺ کی خصوصیت تھی، حرم میں قتال کرنا حرام ہے، لیکن آنحضرت ﷺ کو فتح مکہ کے موقع پر دن کے ایک حصہ میں قتال کی اجازت دی گئی تھی۔ اور یہ آنحضرت ﷺ کی خصوصیت تھی، بعد میں کسی کو حرم میں قتال کی اجازت نہیں۔ اسی طرح بغیر احرام کے مکہ مکرمہ میں داخل ہونے کی اجازت بھی اس وقت کے ساتھ خاص تھی، کیونکہ قتال فی الحرم کی اجازت و دخول حرم بلا احرام کی اجازت کو مستلزم ہے، کیونکہ قتال اور احرام میں منافات ہے، احرام کی حالت میں جدال ممنوع ہے، اسی طرح محرم کو چہرہ اور سر کھولنا ضروری ہے، قمیص اور زرہ پہننا ممنوع ہوتا ہے، اور مقاتل ذرہ اور سر ڈھانپنے کا محتاج ہوتا ہے، جب اللہ تعالیٰ نے حضرت نبی کریم ﷺ کو اور آنحضرت ﷺ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو دن کے ایک حصہ میں قتال کی اجازت دی تو ان کو ضرورت قتال کی وجہ سے بغیر احرام کے دخول مکہ کی بھی اجازت دے دی۔ (اشرف التوشیح: ۲/۳۶۹)

ایک تعارض اور اس کا جواب

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے معلوم ہوا کہ فتح مکہ کے دن آنحضرت ﷺ سیاح عمامہ باندھے ہوئے تھے، جبکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں تھا: ”دخل مكة يوم الفتح وعلی رأسه المغفر“ [مکہ مکرمہ میں داخل ہوئے اور آنحضرت ﷺ کے سر مبارک پر جنگی ٹوپی تھی۔]

قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے اس تعارض کا جواب یہ دیا ہے کہ ابتداء دخول میں آنحضرت ﷺ نے خود پہن رکھا تھا، اور پھر اس کے بعد سیاہ عمامہ باندھا، اس پر انہوں نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے: ”خطب الناس وعلیہ عمامۃ سوداء“ [لوگوں کو خطبہ دیا اور آنحضرت ﷺ کے اوپر سیاہ عمامہ تھا۔] اس لئے کہ آنحضرت ﷺ نے باب کعبہ کے پاس خطبہ دیا تھا، اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے سر پر خود پہن کر اور اس پر سیاہ عمامہ باندھا ہو، اور بعد میں خود کو اتار کر صرف عمامہ کو باقی رکھا ہو۔ (مرقاۃ: ۲۶۸/۳، نفحات اللہ: ۳۸۷/۳)

کعبہ پر حملہ کرنے والے کیلئے وعید

{ ۲۶۰۰ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْزُوا جَيْشُ الْكَعْبَةِ فَإِذَا كَانُوا بِبَيْدَاءٍ مِنَ الْأَرْضِ يُحْسِفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَكَيْفَ يُحْسِفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ وَفِيهِمْ أَسْوَأُهُمْ وَمَنْ لَيْسَ مِنْهُمْ؟ قَالَ: يُحْسِفُ بِأَوَّلِهِمْ وَآخِرِهِمْ ثُمَّ يُبْعَثُونَ عَلَى نِيَّاتِهِمْ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۸۲/۱، کتاب البیوع، باب ما ذکر فی الاسواق، حدیث نمبر: ۲۰۷۱،

مسلم شریف: ۳۸۸/۲، کتاب الفتن و اشراط الساعة، باب یوم هذا البيت حيث الخ، حدیث نمبر: ۲۸۸۳۔

حل لغات: جیش: لشکر، جمع: جیوش، یحسف: خسف (ض) خسوفاً: دھنس جانا۔

ترجمہ: ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ایک لشکر خانہ کعبہ پر حملے کا ارادہ کرے گا تو جب وہ زمین کے ایک میدان میں حصے میں پہنچے گا تو وہ اول سے آخر تک زمین میں دھنسا دیا جائے گا، تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! وہ اول سے آخر تک کیسے دھنسا دیا جائے گا جب کہ ان میں کاروباری اور وہ لوگ بھی ہوں گے جو ان میں سے نہیں ہیں؟ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: وہ اول سے آخر تک دھنسا دیا جائے گا، البتہ وہ اپنی نیتوں کے مطابق اٹھائے جائیں گے۔

تشریح: آخری زمانے میں ایک لشکر خانہ کعبہ پہ حملہ آور ہوگا، لیکن وہ کامیاب نہ ہو سکے گا، اور خانہ کعبہ پہنچنے سے پہلے ہی زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔

فاذا کانوا ببیداء الخ: بیداء سے مراد مدینہ منورہ سے قریب وہ میدان ہے جس کا نام بیداء ہے، یعنی یہ لشکر جب اپنے ناپاک ارادے سے خانہ کعبہ کی طرف بڑھے گا تو پورے کے پورے لشکر کو مقام بیداء میں دھنسا دیا جائے گا۔

یہ پیشگوئی اس زمانہ کے بارے میں ہے جب دنیا اپنی عمر کے آخری دور میں ہوگی، چنانچہ اس آخری زمانہ میں حضرت امام مہدی علیہ السلام کے ظہور کے بعد مصر کے حکمران سفیانی کا ایک لشکر خانہ کعبہ کو نقصان پہنچانے کے ناپاک ارادہ کے ساتھ مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوگا، مگر وہ اپنے اس ناپاک ارادہ میں کامیاب ہونے سے پہلے ہی زمین میں دھنسا دیا جائے گا۔

حدیث شریف کے آخری جملہ کا مطلب یہ ہے کہ اگرچہ بہت سے ایسے لوگ لشکر کے ناپاک ارادوں کے ہمنوائے ہوں گے اور خانہ کعبہ کو نقصان پہنچانایا اس کی توہین کرنا ان کا مقصد نہیں ہوگا، مگر چونکہ وہ لشکر میں شامل ہو کر نہ صرف یہ کہ ان کی بھیڑ میں اضافہ کریں گے، بلکہ ایک طرح سے ان کے ناپاک ارادہ میں اعانت کا سبب بھی بنیں گے، اس لئے پورے لشکر کے ساتھ ان کو بھی زمین میں دھنسا دیا جائے گا، ہاں! پھر قیامت میں سب کو ان کی نیتوں کے مطابق اٹھایا جائے گا کہ جو شخص کسی مجبوری اور زبردستی کے تحت لشکر میں شامل ہوا ہوگا اور اس کی نیت صاف اور اس کا قلب ایمان و اسلام کی روشنی سے منور ہوگا وہ جنت میں داخل کیا جائے گا، اور جو لوگ واقعی ناپاک ارادوں کے ساتھ اور بہ نیت کفر لشکر میں شامل ہوں گے انہیں دوزخ کی آگ کے حوالے کر دیا جائے گا۔

خانہ کعبہ کی خرابی جہشی کے ہاتھوں ہوگی

{ ۲۶۰۱ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُخَرَّبُ الْكَعْبَةَ ذُو السُّوَيْفَتَيْنِ مِنَ الْحَبَشَةِ.

(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۱۷، کتاب المناسک، باب ہدم الکعبۃ، حدیث نمبر: ۱۵۷۲،

مسلم شریف: ۲/۳۹۴، کتاب الفتن، فصل فی تخریب ذی السویقین، حدیث نمبر: ۲۹۰۹۔

حل لغات: یخرب: خرب (تفعیل) البیت، ڈھانا۔ السویقتین: تثنیہ ہے سویق کا ”ساق“ کی تصغیر ہے، بمعنی پنڈلی۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: خانہ کعبہ کو نقصان پہنچانے والے لشکر میں ایسا شخص بھی ہوگا جس کی پنڈلیاں پتی اور چھوٹی ہوں گی۔

تشریح: یخرب الکعبۃ: مراد خانہ کعبہ کو نقصان پہنچا کر دم لے گا۔

ذو السویقتین: مراد یہ ہے کہ اس لشکر میں ایسے بھی لوگ ہوں گے جن کی پنڈلیاں پتی اور چھوٹی ہوں گی۔ گویا یہ مقدر ہو چکا ہے کہ خانہ کعبہ کی تخریب ایک حبشی کے ہاتھوں ہوگی، چنانچہ یہ عبرت پکڑنے کی بات ہے کہ خانہ کعبہ اپنی قدرو منزلت کے باوجود ایک حقیر آدمی کے ہاتھوں تباہ و برباد ہوگا، اور جب خانہ کعبہ تباہ ہوگا تو قیامت آجائے گی، جس کے نتیجہ میں پوری دنیا خراب و تباہ ہو جائے گی، اس لئے کہ اس عالم کی آبادی خانہ کعبہ کے وجود کے ساتھ معلق ہے۔

خانہ کعبہ کو خراب کرنے والا شخص

{ ۲۶۰۲ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: كَأَنِّي بِهِ أَسْوَدُ أَفْحَجَ يَقْلَعُهَا حَجْرًا حَجْرًا. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۱۷، کتاب المناسک، باب ہدم الکعبۃ، حدیث نمبر: ۱۵۷۱۔

حل لغات: اسود، کالی، جمع: سود و سودان، یقلعها: قلع (ف) قلعا الشی، جڑ سے

اکھڑنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد

فرمایا: کہ میں خانہ کعبہ ڈھانے والے کو دیکھ رہا ہوں، وہ ایک سیاہ رنگ کا بھڑا شخص ہوگا، جو خانہ کعبہ کا ایک ایک پتھر اکھاڑ ڈالے گا۔

تشریح: خانہ کعبہ ڈھانے والے لشکر میں ایک ایسا شخص بھی ہوگا، جو ٹھیک سے چل بھی نہ سکے گا، لیکن خانہ کعبہ ڈھانے میں بڑا پیش پیش ہوگا۔

کانی بہ اسود افحج الخ: افحج ایسے آدمی کو کہتے ہیں جس کے قدم آڑے تڑپتے ہوں، مراد یہ ہے کہ کعبہ شریف منہدم کرنے والے لشکر میں ایک ایسا شخص بھی ہوگا جو ٹھیک سے چل بھی نہ سکے گا، مگر خانہ کعبہ ڈھانے میں پیش پیش ہوگا۔

الفصل الثانی

حرم میں اختکار کجروی کی علامت ہے

{ ۲۶۰۳ } وَعَنْ يَعْلَى بْنِ أُمَيَّةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اِحْتِكَاؤُ الطَّعَامِ فِي الْحَرَمِ الْحَادُّ فِيهِ.
(رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۷۶/۱، کتاب المناسک، باب تحریم مکہ، حدیث نمبر: ۲۰۲۰۔

حل لغات: احتکار: حکر (ض) حکر، ظلم کرنا، احتکر (افتعال) مہنگا بیچنے کے لئے روکے رکھنا۔ الحاد: اَلْحَدَ (افعال) دین سے ہٹنا۔

ترجمہ: حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: حرم میں غلہ جمع کرنا بے دینی ہے۔

اختکار فی الحرم

تشریح: اختکار کہتے ہیں کہ کوئی شخص مہنگائی کے زمانے میں غلہ وغیرہ اس نیت سے خرید کر رکھے کہ جب مہنگائی مزید بڑھ جائے تو اسے فروخت کرونگا۔

اور ”الحاد“ کہتے ہیں ”المیل عن الحق الی الباطل“ یعنی حق سے باطل کی طرف مائل ہونا۔
 احتکار تو ویسے ہر شہر میں حرام ہے، لیکن حرم میں اس کی حرمت اور بڑھ جاتی ہے، چنانچہ
 حدیث شریف میں اس کو ”الحاد“ قرار دیا گیا ہے۔ اور ”الحاد فی الحرم“ کے بارے میں
 قرآن مجید میں: ”وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِ بِظُلْمٍ نُدِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ“ [اور جو کوئی شخص اس
 میں ظلم کر کے ٹیڑھی راہ نکالے گا ہم اسے دردناک عذاب کا مزہ چکھائیں گے۔] فرمایا گیا ہے۔
 (مرقاۃ: ۹/۹، نفحات: ۱، التبیح: ۳۸۸/۳)

مکہ مکرمہ کی فضیلت

{ ۲۶۰۴ } وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَكَّةَ مَا أَطْيَبَكَ مِنْ بَلَدٍ وَأَحَبَّكَ إِلَيَّ
 وَلَوْلَا أَنَّ قَوْمِي أَخْرَجُونِي مِنْكَ مَا سَكَنْتُ غَيْرَكَ. (رواه الترمذی) وَقَالَ هَذَا
 حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا.

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۲۳۰، ابواب المناقب، باب فی فضل مکہ، حدیث نمبر: ۳۹۲۶۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے مکہ
 مکرمہ کے بارے میں ارشاد فرمایا: کہ تو شہروں میں سب سے اچھا ہے، اور تو مجھے بہت پیارا ہے، اگر میری
 قوم مجھے تجھ سے نہ نکالتی تو میں تیرے علاوہ کہیں نہ رہتا۔

تشریح: اس حدیث شریف کا خلاصہ یہ ہے کہ مکہ مکرمہ تمام شہروں میں سب سے بہترین شہر ہے۔
 ما اطيبيك من بلد الخ: مراد یہ ہے کہ مکہ مکرمہ تمام شہروں میں سب سے اچھا شہر ہے، یہی
 وجہ ہے کہ حضرت نبی کریم ﷺ کو اس سے بہت محبت تھی۔

سب سے زیادہ محبوب مقام مکہ ہے

{ ۲۶۰۵ } وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ بَنٍ حَمْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ

قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ واقِفًا عَلَى الْحُزُورَةِ فَقَالَ:
وَاللَّهِ إِنَّكَ لَخَيْرُ أَرْضِ اللَّهِ وَأَحَبُّ أَرْضِ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ وَلَوْلَا إِنِّي أُخْرِجُكَ مِنْكَ مَا
خَرَجْتُ. (رواه الترمذی وابن ماجه)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲/۲۳۰، ابواب المناقب، ابن ماجہ شریف: ۲۲۲، کتاب المناسک،

باب فضل مکہ، حدیث نمبر: ۳۱۰۸۔

حل لغات: الحزورة: مکہ مکرمہ میں ایک جگہ کا نام ہے۔

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عدی بن حمراء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے
حضرت رسول اکرم ﷺ کو دیکھا، حزورہ پہ کھڑے ہو کر فرما رہے تھے، بے شک تو اللہ تعالیٰ
کی زمینوں میں سب سے بہتر ہے، اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے پسندیدہ زمین ہے، اگر میں تجھ
سے نہ نکالا جاتا تو نہ نکلتا۔

تشریح: واقفا علی الحزورة: مراد یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے یہ تقریر مقام
حزورہ میں فرمائی تھی۔

فقال واللہ انک لخیر ارض اللہ الخ: مراد یہ ہے کہ مکہ مکرمہ کی زمین تمام زمینوں میں
سب سے بہترین ہے۔

اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے کہ حرم مدینہ افضل ہے یا حرم مکہ؟
جمہور کا مذہب یہ ہے کہ حرم مکہ افضل ہے، حضرت امام مالک رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے کہ حرم
مدینہ افضل ہے۔ یہ حدیث جمہور کی دلیل ہے۔ (التعلیق: ۳/۲۷۰)

﴿الفصل الثالث﴾

حرمت مکہ مکرمہ

{۲۶۰۶} وَعَنْ أَبِي شُرَيْحٍ الْعَدَوِيِّ أَنَّهُ قَالَ لِعَمْرِو بْنِ سَعِيدٍ وَهُوَ يَبْعَثُ الْبُعُوثَ إِلَى مَكَّةَ إِذْ دَنَىٰ إِلَيْهَا الْأَمِيرُ! أَحَدُكَ قَوْلًا قَامَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغَدَ مِنْ يَوْمِ الْفَتْحِ سَمِعْتُهُ أَذْنًا يَا وَوَعَاهُ قَلْبِي وَأَبْصَرْتُهُ عَيْنًا يَ حِينَ تَكَلَّمَ بِهِ حَمْدُ اللَّهِ وَاثْنَىٰ عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ مَكَّةَ حَرَمَهَا اللَّهُ وَلَمْ يُحَرِّمْهَا النَّاسَ فَلَا يَحِلُّ لِأَمَرٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَسْفِكَ بِهَا دَمًا وَلَا يَعْصِدَ بِهَا شَجَرَةً فَإِنْ أَحَدٌ تَرَخَّصَ بِقِتَالِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهَا فَقُولُوا لَهُ: أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَذِنَ لِرَسُولِهِ وَلَمْ يَأْذُنْ لَكُمْ وَإِنَّمَا أَذِنَ لِي فِيهَا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ وَقَدْ عَادَتْ حُرْمَتُهَا الْيَوْمَ كَحُرْمَتِهَا بِالْأَمْسِ وَلِيُبَلِّغَ الشَّاهِدُ الْغَائِبَ، فَهَيْلَ لِأَبِي شُرَيْحٍ مَا قَالَ لَكَ عَمْرُو؟ قَالَ: قَالَ: أَنَا أَعْلَمُ بِذَلِكَ مِنْكَ يَا أَبَا شُرَيْحٍ إِنَّ الْحَرَمَ لَا يُعِيدُ عَاصِيًّا وَلَا فَارًّا بِدَمٍ وَلَا فَارًّا بِخَرْبَةٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي الْبُخَارِيِّ الْحَرْبَةُ الْحَيَاةُ.

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۴۷، کتاب المناسک، باب لا یعصِد شجر الحریم، حدیث: ۱۷۹۶،

مسلم شریف: ۱/ ۴۳۸، کتاب المناسک، باب تحریم مکہ، حدیث نمبر: ۱۳۵۴۔

حل لغات: البعوث: جمع ہے ”بعث“ کی بمعنی فوج۔ یعصِد: عصِد (ن) عصدا، کاٹنا،

شجرۃ، درخت، جمع: اشجار۔

ترجمہ: حضرت ابو شریح عدوی سے روایت ہے کہ انہوں نے عمرو بن سعید سے اس

وقت کہا: جب وہ مکہ مکرمہ فوج بھیج رہے تھے، اے میرے سردار! آپ مجھے اجازت دیجئے تاکہ میں

حضرت نبی کریم ﷺ کا وہ قول نقل کروں جسے آنحضرت ﷺ نے فتح مکہ کے دوسرے دن ارشاد فرمایا تھا، جسے میرے کانوں نے سنا ہے، میرے دل نے حفاظت کی ہے اور میری آنکھوں نے دیکھا ہے، جب آنحضرت ﷺ نے بات شروع فرمائی تو اللہ تعالیٰ کی تعریف اور اس کی ثنائیاں کی، پھر ارشاد فرمایا: کہ مکہ مکرمہ کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے، کسی آدمی نے حرام نہیں کیا ہے؛ اس لئے کسی ایسے آدمی کے لئے حلال نہیں ہے جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو کہ کسی کا خون بہائے اور یہ کہ کوئی درخت کاٹے لیکن اگر کوئی شخص حضرت رسول اکرم ﷺ کے قتال کی وجہ سے رخصت نکالتا ہے تو اس سے کہہ دو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کے لئے اجازت دی تھی، اور تمہارے لئے اجازت نہیں ہے۔ (جیسا کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا) کہ مجھے دن کے ایک حصے میں میرے لئے اس میں قتال کی اجازت تھی، اور اس کی حرمت آج لوٹ آئی ہے، جیسا کہ کل تھی اور موجودین غائبین تک پہنچا دیں۔ ابو شریح سے کہا گیا کہ عمرو نے آپ سے کیا کہا؟ انہوں نے کہا: کہ عمرو نے کہا: کہ میں اس بارے میں تجھ سے زیادہ جانتا ہوں، اے ابو شریح! بے شک حرم گناہ کا خون کر کے بھاگنے والے اور تخریب کاری کرنے والے کو پناہ نہیں دیتا ہے، اور بخاری میں ہے کہ ”الخربة“ خیانت کے معنی میں ہے۔

تشریح: عمرو بن سعید مدینہ کا والی تھا، شام میں عبد الملک بن مروان کی حکومت تھی، عمرو بن سعید عبد الملک کا آدمی تھا، مکہ مکرمہ میں حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی حکومت تھی، عمرو بن سعید حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کی حکومت ختم کرنے کے لئے اور مکہ مکرمہ پر اپنا تسلط قائم کرنے کے لئے مدینہ طیبہ سے لشکر تیار کر رہا تھا، اس موقع پر حضرت ابو شریح نے مکہ مکرمہ کی حرمت کے بارے میں حضرت نبی کریم ﷺ کے ارشادات سنائے کہ مکہ مکرمہ میں لڑائی کرنا حرام ہے، عمرو بن سعید نے جواب میں کہا: ”ان الحرم لا یعیذ عاصیا ولا فارا بدم الخ“ کہ مکہ مکرمہ تخریب کار اور عاصی کو پناہ نہیں دیتا۔

عمرو بن سعید نے جو مسئلہ اور اصول بیان کیا وہ صحیح ہے یا نہیں؟ یہ ایک علمی بحث ہے، البتہ اتنی بات واضح ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو جو وہ عاصی اور تخریب کار سمجھ رہا ہے یہ صحیح نہیں، حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ اس الزام سے بری ہیں۔

حکم ملتی حرم

کوئی آدمی جنایت کر کے حرم مکہ میں پناہ لے لے تو اس پر حرم میں سزا نافذ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس کی کئی صورتیں ہیں:

(۱)..... ایسا جرم کیا جس پر حد یا قصاص ہونا چاہئے اور کیا بھی حدود حرم میں ہے تو اس کو حرم میں سزا دی جاسکتی ہے۔

(۲)..... حرم کی حدود سے باہر جرم کر کے حرم میں پناہ لی اس کی پھر دو صورتیں ہیں:

(۱)..... جنایت فیما دون النفس ہے، یعنی جان ختم نہیں کی صرف کوئی عضو تلف کر دیا ہے۔

(۲)..... جنایت فی النفس ہو۔

اگر جنایت فیما دون النفس باہر کر کے حرم میں آیا تو بالاتفاق حرم میں سزا دی جاسکتی ہے، اگر جنایت فی النفس باہر کر کے حرم میں پناہ لی تو اس میں ائمہ کا اختلاف ہے، امام ابوحنیفہ اور احمد کے نزدیک سزا نہیں دی جاسکتی، نہ ہی اسے باہر نکالا جاسکتا ہے، البتہ اس سے بیع و ثرائی، مؤاکلت و مجالست ترک کر دی جائے گی، تا کہ تنگ ہو کر باہر آ جائے، باہر آنے پر سزا نافذ کی جائے گی۔

امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کا مذہب یہ ہے کہ اس کو حرم میں سزا دی جاسکتی ہے۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ نے عمرو بن سعید کے اس قول ”ان الحرم لا یعیذ عاصیا ولا فارا بدم“ سے استدلال کیا ہے، لیکن یہ استدلال صحیح نہیں کیونکہ شافعیہ کے نزدیک تو صحابی رضی اللہ عنہ کا قول بھی حجت نہیں، پھر ایک ظالم غیر صحابی کے قول سے کیسے مسئلہ ثابت ہو سکتا ہے۔

بعض شافعیہ نے اپنے موقف کی دلیل کے طور پر اسی باب کی تیسری حدیث جس کے راوی حضرت انس رضی اللہ عنہ ہیں سے استدلال کیا ہے جو ما قبل میں گذر چکی کہ ابن خطل کے بارہ میں خبر دی گئی کہ وہ کعبہ کے پردوں سے لٹکا ہوا ہے، آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ اس کو قتل کر دو، ابن خطل پہلے مسلمان ہو گیا تھا، پھر مرتد ہو گیا اور ایک مسلمان کو قتل کر دیا تھا، اس نے ایک گانے والی باندی رکھی ہوئی تھی جو نعوذ باللہ! حضرت نبی کریم ﷺ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور احکام اسلام کی ہجو اور مذمت میں اشعار

پڑھا کرتی تھی۔ شافعیہ کہتے ہیں کہ اس نے چونکہ ایک مسلمان کو قتل کیا ہوا تھا اس لئے آنحضرت ﷺ نے اسے قصاصاً قتل کرنے کا حکم صادر فرمایا۔

لیکن یہ استدلال بھی صحیح نہیں دو وجہ سے، ایک تو اس لئے کہ قصاص کے لئے مقتول کے وارثوں کی طرف سے دعویٰ اور مطالبہ اور گواہیاں شرط ہیں، یہاں ان میں سے کوئی شرط نہیں پائی گئی، اس سے معلوم ہوا کہ اس کے ارتداد اور اسلام اور مسلمانوں کے خلاف گھناؤنے کردار کی وجہ سے قتل کرایا تھا۔ دوسری وجہ استدلال کے صحیح نہ ہونے کی یہ ہے کہ قتل کا حکم آنحضرت ﷺ نے اس وقت دیا تھا جب آنحضرت ﷺ کو مکہ مکرمہ میں قتال وغیرہ کی اجازت تھی، بعد میں قتال فی الحرم کی اجازت نہیں رہی، اس لئے حرم میں قصاص کی اجازت بھی نہیں رہی۔ (اشرف التوضیح: ۱/۳، ۲/۳، ۳/۲۷۲)

تعظیم مکہ مکرمہ

{ ۲۶۰۷ } وَعَنْ عَيَّاشِ بْنِ أَبِي رَبِيعَةَ الْمَخْزُومِيِّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ بِخَيْرٍ مَا عَظَّمُوا هَذِهِ الْحُرْمَةَ حَقَّ تَعْظِيمِهَا فَإِذَا ضَيَّعُوا ذَلِكَ هَلَكُوا۔ (رواه ابن ماجه)

حوالہ: ابن ماجہ شریف: ۲۲۵، باب فضل مکہ، حدیث نمبر: ۳۱۱۰۔

حل لغات: ضیعوا: (تفعیل) ضائع کرنا۔

ترجمہ: حضرت عیاش بن ابی ربیعہ مخزومی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ امت اس وقت تک خیر میں رہے گی جب تک اس حرمت کی تعظیم کرتی رہے گی اس کی تعظیم کرنے کی طرح، جب اس کو ضائع کر دے گی تو ہلاک ہو جائے گی۔

تشریح: حرم کی بے حرمتی نہ کرے، اس لئے کہ اگر حرم کی بے حرمتی کی گئی تو تباہی آئے گی۔

لا تزال هذه الامة بغير الخ: مراد یہ ہے کہ حرم کی تعظیم ہی میں امت کی خیر پوشیدہ ہے۔

باب حرم المدینہ حرسہا اللہ تعالیٰ

(حرم مدینہ کا بیان)

اللہ تعالیٰ اس کو محفوظ رکھے۔ آمین!

رقم الحدیث: ۲۶۰۸ تا ۲۶۳۸

وہ دن خدا کرے مدینے کو جابائیں ہم
خاکِ درِ رسول کا سرمہ لگائیں ہم

الرفیق الفصیح.....۱۴

۶۲۲

باب حرم المدينة حرسها الله تعالى

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب حرم المدینہ حرسہا اللہ تعالیٰ

(حرم مدینہ کا بیان)

اللہ تعالیٰ اس کو محفوظ رکھے۔ آمین!

حرم مدینہ کے احکام

احناف کے نزدیک مدینہ منورہ زَادَهَا اللّٰهُ شَرَفًا وَكَرَامَةً حرم ہے۔ لیکن حرم مکہ کی طرح نہیں، مدینہ منورہ میں کوئی ایسا کام جائز نہیں جس سے اس مقدس جگہ کی اہانت ہوتی ہو، البتہ مدینہ منورہ میں شکار کرنا اور مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنا جائز ہے۔

ائمہ ثلاثہ کے نزدیک مدینہ طیبہ میں شکار کرنا اور درخت کاٹنا جائز نہیں، لیکن جو حرم مدینہ میں شکار کرے گا یا درخت کاٹے گا اس پر جزاء نہیں۔ (مرقاۃ: ۱۳/۶، علاء السنن: ۴۸۴/۱۰)

احناف کے خلاف مشہور کیا جاتا ہے کہ مدینہ طیبہ کو حرم نہیں مانتے یہ الزام ائمہ حنفیہ کے خلاف صحیح نہیں، احناف مدینہ منورہ کو حرم سمجھتے ہیں، لیکن حرم مکہ اور حرم مدینہ میں فرق کرتے ہیں اور یہ فرق صرف احناف کے ہاں ہی نہیں بلکہ ائمہ ثلاثہ بھی بعض مسائل میں فرق کرتے ہیں، حرم مکہ کے شکار کی جزاء ضروری ہے، لیکن حرم مدینہ کے شکار کی جزاء کے ائمہ ثلاثہ قائل نہیں۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل

مدینہ طیبہ کے حرم ہونے میں حنفیہ اور ائمہ ثلاثہ کا کوئی اختلاف نہیں، اختلاف صرف

مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنے اور شکار کرنے میں ہے۔ اس باب کی کچھ احادیث ایسی ہیں جن میں مدینہ طیبہ کو حرم فرمایا گیا ہے اور اس کے حدود مقرر کئے گئے ہیں، لیکن ان احادیث میں شکار اور قطع شجر کی ممانعت نہیں، ایسی احادیث اتفاقی نقطہ پر دلالت کرتی ہیں، یہ احادیث ائمہ ثلاثہ کے موقف کی تائید کے طور پر نہیں پیش کی جاسکتیں۔

ائمہ ثلاثہ کا استدلال ان احادیث شریفہ سے ہے جن میں حرم مدینہ کے شکار سے اور درخت کاٹنے سے منع کیا گیا ہے، مشکوٰۃ شریف کے اس باب میں اس قسم کی احادیث یہ ہیں:

پہلی فصل کی حدیث سعد ہے جس میں حضور اقدس ﷺ کا ارشاد ہے: ”انی احرم ما بین لابتی المدینۃ ان یقطع اعضاها او یقتل صیدھا“ [مدینہ طیبہ کی دونوں وادیوں کے درمیان کسی درخت کاٹنے اور شکار کے قتل کرنے کو میں حرام قرار دیتا ہوں۔] اس حدیث شریف میں حضور اقدس ﷺ نے مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنے اور شکار کرنے سے منع فرما دیا ہے۔

پہلی اور دوسری فصل میں حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے، کہ انہوں نے وادی عقیق میں کسی کو درخت کاٹتے ہوئے دیکھا تو اس کا سامان چھین لیا جب ان کے سامان کی واپسی کا سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا: کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنے سے منع فرما دیا ہے اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے جو شخص مدینہ طیبہ کے درخت کاٹے گا اس کے کاٹنے والے کو جو آدمی پکڑے گا اس کا سلب پکڑنے والے کیلئے ہوگا۔

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل

(۱)..... مشکوٰۃ شریف کے باب المزاح کی پہلی فصل کی حدیث شریف ہے، جس کی بخاری و مسلم نے تخریج کی ہے، حدیث شریف کی دوسری کتب میں ذرا تفصیل کے ساتھ ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے: حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت ابوطحہ رضی اللہ عنہ کا بیٹا تھا، جسے ابو عمیر کہتے تھے، آنحضرت ﷺ جب ان کے یہاں تشریف لاتے تو اس بچے سے ہنسی مزاح فرمایا کرتے تھے، اس کے پاس ایک پرندہ تھا، ایک دن آنحضرت ﷺ تشریف لاتے

تو ابوعمیر کو غمگین پایا، وجہ دریافت فرمائی تو عرض کیا گیا کہ اس کا نعیر پرندہ مر گیا ہے، تو آنحضرت ﷺ نے (بچہ کو خوش کرنے اور تسلی دینے کیلئے) فرمایا: یا اباعمیر ما فعل النعیر۔ (مشکوٰۃ شریف: ۴۱۶) [ابوعمیر! بلبل کا کیا ہوا۔]

یہ واقعہ مدینہ شریف کا ہے، اگر مدینہ منورہ بھی مکہ مکرمہ کی طرح حرم ہوتا اور اس میں شکار ناجائز ہوتا تو رسول اللہ ﷺ ان کو پرندہ قید رکھنے کی اجازت نہ دیتے اور پرندہ پکڑا ہوا دیکھ کر چھوڑ دینے کا حکم صادر فرماتے۔ (مرقاۃ: ۶/۱۹)

(۲)..... حضرت سلمہ ابن الاکوع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے وحشی جانوروں کا شکار کر کے گوشت حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ہدیہ کے طور پر پیش کیا، تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ اگر تو وادی عقیق سے شکار کرنے کیلئے جاتا تو میں جاتے وقت تیرے ساتھ مشالعت کرتا۔ (یعنی رخصت کرنے کیلئے باہر تک ساتھ جاتا اور جب تو واپس آتا تو استقبال کرتا، اسلئے کہ میں وادی عقیق کو پسند کرتا ہوں۔) (روی ابن ابی شیبہ نحو ورواہ الطبرانی بسند احسنہ المنذری) (مرقاۃ: ۶/۱۹)

وادی عقیق مدینہ طیبہ کا ایک حصہ ہے، یہ وہی جگہ ہے جہاں حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے درخت کاٹنے والے غلام سے سامان ضبط کر لیا تھا، عقیق سے شکار کی ترغیب خود حضرت رسول اللہ ﷺ دے رہے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ حرم مدینہ اور اس کے شکار کا حکم حرم مکہ اور اس کے شکار کے حکم کی طرح نہیں ہے۔

مشکوٰۃ شریف کے اسی باب کی فصل اول میں حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ میں مدینہ طیبہ کو حرم قرار دیتا ہوں، پھر حرم مدینہ کے احکام بیان فرماتے ہوئے فرمایا: کہ ”ولا تخبط فیہا شجر الا لعلف“ مدینہ طیبہ کے اشجار نہ کاٹے جائیں، مگر چارے کے لئے۔ حرم مکہ کے اشجار کو جانوروں کے چارے کے لئے بھی کاٹنا جائز نہیں۔ حرم مدینہ کے اشجار کو چارے کے لئے کاٹنے کی اجازت دے دی، جس سے معلوم ہوا کہ حرم مدینہ کے نباتات کا حکم حرم مکہ کے نباتات کے حکم کی طرح نہیں۔ (مرقاۃ: ۶/۱۸)

طبرانی نے اپنی اوسط میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کے حوالہ سے حدیث نقل کی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اُحد جبل یحبنا ونحبہ فاذا جئتموه فکلوا من شجرہ ولو من عِصاه“ کہ اُحد پہاڑ ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اُحد پہاڑ سے محبت کرتے ہیں، جب تم اُحد پر آؤ تو اس کے درخت سے کچھ کھاؤ۔ (مرقاۃ: ۱۹/۶)

ظاہر ہے کہ درخت کا پتہ کھانے کے لئے توڑنا پڑے گا تو کھانے کا حکم توڑنے کی اجازت کو مستلزم ہے، اور اُحد حرم مدینہ کا ایک حصہ ہے، حرم مکہ میں خود رو درخت کے پتے توڑنے کی اجازت نہیں، حرم مدینہ کے درختوں کے پتے توڑنے کی اجازت اس حدیث شریف سے ثابت ہوگئی۔

نیز حضرت رسول اللہ ﷺ نے جب مسجد نبوی کی تعمیر فرمائی تو مدینہ طیبہ کے کھجوروں کے درختوں کو کٹوا کر مسجد کی چھت کا بندوبست فرمایا، اگر حرم مدینہ کے احکام حرم مکہ جیسے ہوتے تو قطع نخل کی آنحضرت ﷺ قطعاً اجازت نہ دیتے۔

ائمہ ثلاثہ کے دلائل کا جواب

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل کے سلسلہ میں یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ حرم مدینہ میں شکار کرنے اور شکار کو قید رکھنے کی اجازت حضور اقدس ﷺ سے ثابت ہے، بلکہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کی حدیث سے حضور اقدس ﷺ کا شکار پر دلالت کرنا ثابت ہوتا ہے۔ (جس کی حرم مکہ میں اجازت نہیں) نیز اُحد پہاڑ کے درختوں سے کھانے کی ترغیب آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے، ان احادیث کو سامنے رکھتے ہوئے ائمہ ثلاثہ کے دلائل میں یہ تاویل کی جائے گی کہ آنحضرت ﷺ نے جو مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنے سے اور شکار کرنے سے منع فرمایا ہے یہ نہی تنزیہی ہے، حکمت اس میں یہ ہے کہ مدینہ طیبہ کی زینت باقی رہے، مدینہ طیبہ کا سبزہ ختم ہونے سے اور جانوروں کا شکار کر لینے سے لوگوں کو وحشت نہ ہو۔ آنحضرت ﷺ نے خصوصیت سے کیکر وغیرہ کا درخت کاٹنے سے منع فرمایا ہے، کیونکہ ان کے پتے جانور چرتے تھے، پھر جانوروں کا دودھ مسلمانوں کی خوراک کے کام آتا تھا، اگر کیکر کو کاٹ کر ایندھن بنا لیا جائے تو مسلمانوں کی اہم ضرورت فوت ہوتی تھی۔ آنحضرت ﷺ نے مدینہ طیبہ کی زینت اور اہل

مدینہ کی ضروریات کا خیال رکھتے ہوئے قطع اشجار اور شکار سے منع فرمادیا، یہ منع انتظامی مصلحت سے تھا، حرمت مدینہ کی وجہ سے نہیں تھا، جیسا کہ مدینہ طیبہ کی زینت برقرار رکھنے کے لئے مدینہ طیبہ کے ٹیلوں کو ختم کرنے سے آنحضرت ﷺ نے منع فرمادیا تھا۔ اور جیسا کہ حرم مکہ اور حرم مدینہ سے باہر کے کچھ مقامات سے صدقہ اور جزیہ کے اونٹوں کی ضروریات کے پیش نظر درخت کاٹنے سے منع فرمادیا تھا۔

نیز ہر جگہ شکار کرنے اور درخت کاٹنے کی اجازت دلائل قطعیہ سے ثابت ہے، کسی مقام پر حرمت اصطیاد اور حرمت قطع اشجار کے لئے بھی نصوص قطعیہ کی ضرورت ہے، اور ائمہ ثلاثہ نے جو دلائل پیش کئے ہیں وہ محتمل ہیں، اس لئے ان محتمل نصوص کے پیش نظر مدینہ طیبہ کا شکار اور درخت کاٹنا حرام نہیں ہو سکتا۔ (مرقاۃ: ۲۰۰/۶، اعلاء السنن: ۴۸۵/۱۰، اشرف التوضیح: ۳۷۳ تا ۳۷۵/۲)

﴿الفصل الاول﴾

احترام مدینہ

{۲۶۰۸} وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ مَا كَتَبْنَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا الْقُرْآنَ وَمَا فِي هَذِهِ الصَّحِيفَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْمَدِينَةُ حَرَامٌ مَا بَيْنَ عَيْرٍ إِلَى ثَوْرٍ فَمَنْ أَحْدَثَ فِيهَا حَدَثًا أَوْ أَوَى مُحْدِثًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ، ذِمَّةُ الْمُسْلِمِينَ وَاحِدَةٌ يَسْعَى بِهَا أَذْنَاهُمْ فَمَنْ أَخْفَرَ مُسْلِمًا فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ وَمَنْ وَالَى قَوْمًا بِغَيْرِ إِذْنٍ مَوْلِيَهُ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ) وَفِي رِوَايَةٍ لَهُمَا: مَنْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ أَبِيهِ أَوْ تَوَلَّى غَيْرَ مَوْلِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ

وَالْمَلَائِكَةُ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ، لَا يُقْبَلُ مِنْهُ صَرْفٌ وَلَا عَدْلٌ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۴۵۱، کتاب الجہاد، باب اثم من عاهد ثم غدر، حدیث نمبر: ۳۰۷۶،

مسلم شریف: ۱/ ۴۴۲، کتاب المناسک، فضل المدینہ، حدیث نمبر: ۱۳۷۰۔

حل لغات: الصحیفۃ: لکھا ہوا کاغذ، جمع: صحائف۔ لعنة: پھٹکار، جمع لعان۔ اخفر:

خفر (ن ف) خفرا فلانا، عہد توڑنا۔

ترجمہ: حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے قرآن اور اس صحیفے کے علاوہ کچھ نہیں لکھا ہے، نیز انہوں نے کہا: کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: مدینہ عیر سے ٹور تک حرام ہے، اس لئے جس شخص نے اس میں کوئی بدعت نکالی یا کسی بدعتی کو پناہ دی، تو اس پر اللہ، فرشتے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، اس کا نہ فرض قبول ہوگا، اور نہ ہی نفل، مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے، جس کی حفاظت ان میں کا دینی کر سکتا ہے؛ اس لئے جس شخص نے مسلمان کے عہد کو توڑا، اس پر اللہ، فرشتے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، اس کا نہ فرض قبول ہوگا اور نہ ہی نفل، اور جس شخص نے اپنے ساتھیوں کی اجازت کے بغیر کسی قوم سے دوستی کی تو اس پر اللہ تعالیٰ، فرشتے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، اس کا نہ فرض قبول ہوگا اور نہ ہی نفل، اور ایک روایت میں ہے کہ جس شخص نے اپنے باپ کے علاوہ دوسرے کی طرف اپنے آپ کا انتساب کیا، یا اپنے مالک کے علاوہ دوسرے کی طرف منسوب کیا تو اس پر اللہ، فرشتے اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، اس کا نہ فرض قبول ہوگا اور نہ ہی نفل۔

تشریح: ما کتبنا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ: کچھ لوگوں نے آپس میں یہ گفتگو کی کہ حضرت رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو قرآن مجید کے علاوہ کوئی اور کتاب بطور خاص عنایت فرمائی ہے، جس کا علم اور کسی کو نہیں ہے، جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کو ان کی اس گفتگو کا علم ہوا تو ان کی تردید میں فرمایا: کہ میں نے آنحضرت ﷺ سے صرف قرآن کریم لکھا ہے، یا پھر چند احکام پر مشتمل وہ احادیث لکھی ہیں جو اس صحیفہ میں ہیں، ان کے علاوہ نہ تو میں نے کچھ لکھا ہے اور نہ ہی حضرت رسول اللہ ﷺ نے قرآن کریم کے علاوہ مجھے کوئی اور کتاب دی ہے۔

اس صحیفے سے مراد وہ ورق تھا جس میں دیات کے احکام اور چند دوسرے احکام تحریر کئے گئے

تھے، اور منجملہ ان احکام کے وہ احکام بھی لکھے ہوئے تھے جو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے مذکورہ بالا حدیث شریف میں بیان کئے۔ (اشعۃ اللمعات: ۲/۳۸۸)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زبان مبارک سے معارف اور علمی نکات ظاہر ہوتے رہتے تھے، جن سے لوگوں کے اس فاسد خیال کو تقویت ہوتی تھی اس کا جواب بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دے دیا تھا کہ قرآن سب کو یکساں ملا ہے، لیکن فہم سب کا یکساں نہیں ہو سکتا، ایک آدمی فہم خدا داد سے وہ نکات و معارف حاصل کر لیتا ہے جن تک دوسرے کا ذہن نہیں پہنچ سکتا اس لئے جن علوم سے عوام کو شبہ ہو سکتا ہے وہ اختلاف فہم کا نتیجہ ہے، خصوصی تعلیم کا اثر نہیں۔

المدینۃ حرام ما بین عیر الی ثور: عیر عین کے فتح کے ساتھ مدینہ طیبہ کے ایک پہاڑ کا نام ہے، ثور بھی ایک پہاڑ کا نام ہے۔ اس مقام پر اشکال ہے۔

اشکال مع جواب

اشکال یہ ہے کہ مدینہ طیبہ میں ثور نامی کوئی پہاڑ مشہور نہیں ہے، بلکہ ثور پہاڑ مکہ مکرمہ میں ہے، جس کی غار میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے موقع پر تین دن پوشیدہ رہے۔ حدیث شریف میں حرم مدینہ کے حدود بیان کرنے مقصود ہیں، اس میں ثور کا تذکرہ کیسا ہے؟

جواب: (۱)..... بعض حضرات نے کہا ہے کہ راوی سے غلطی ہو گئی ہے اصل لفظ ”ما بین عیر الی احد“ تھا۔ شاید یہی وجہ ہے کہ امام بخاری نے اس روایت میں عیر کا ذکر کیا ہے، لیکن ثور کا ذکر نہیں کیا، البتہ امام مسلم نے یہ لفظ ذکر کیا ہے۔

(۲)..... بعض نے کہا ہے: ثور پہاڑ مکہ مکرمہ میں ہے اور عیر بھی مکہ مکرمہ میں ہے، اور یہ کلام تشبیہ پر محمول ہے، ”المدینۃ حرام ما بین عیر الی ثور“ کا مطلب ہے: ”المدینۃ حرام مقدار ما بین عیر الی ثور بمکہ“ یعنی مدینہ طیبہ میں اتنی جگہ حرم ہے جتنی مکہ مکرمہ میں عیر اور ثور پہاڑوں کے درمیان ہے۔ (فتح الباری: ۴/۸۲)

(۳)..... حضرت مولانا دریس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ نے صاحب قاموس کے حوالہ سے اور

حافظ بن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے محققین مشائخ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ عمیر اور ثور دونوں مدینہ طیبہ میں پہاڑ ہیں، جبل احد کے پاس ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے، جسے ثور کہتے ہیں، یہ مکہ مکرمہ کے دوسرے پہاڑوں کی طرح زیادہ مشہور نہیں ہے، اس لئے تحقیقی بات یہی ہے۔ حدیث شریف میں ثور کا لفظ صحیح ہے۔ (فتح الباری: ۸۲/۴، التعلیق: ۳/۲)

ذمة المسلمین واحدة یسعی بها ادناہم: [مسلمانوں کا ذمہ ایک ہے ان میں کا ادنیٰ شخص بھی اس کے ساتھ کوشش کر سکتا ہے۔] جہاد وغیرہ میں کبھی کسی کافر کو امان دیا جاتا ہے، اس کا ضابطہ آنحضرت ﷺ نے بیان فرمایا ہے کہ ہر مسلمان کسی کافر کو امان دینے کا اہل ہے، کسی مسلمان نے بھی کافر کو امان دے دیا تو یہ امان معتبر ہوگا، کسی کو امان کے ہوتے ہوئے امان کی مخالفت کی اجازت نہیں۔

کبھی ایسا بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی مسلمان کسی ایسے کافر کو امان دے دے جس کو امان دینا مناسب نہ ہو اور مسلمانوں کے مفاد کے خلاف ہو، اس صورت میں یہ کیا جائے گا کہ اسے کافروں والی جگہ پہنچا کر کہہ دیا جائے گا کہ تیرا امان ختم ہے، اس کے بعد وہ مباح الدم ہو جائے گا۔

من والی قوم ما بغیر اذن موالیہ فعلیہ لعنة اللہ: [جو شخص اپنے موالیٰ کی اجازت کے بغیر کسی قوم سے عقد موالات کرتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔ والی موالات سے ماضی کا صیغہ ہے۔ موالات کی دو قسمیں ہیں:

(۱)..... نصرت کی موالات وہ یہ ہے کہ ایک آدمی دوسرے سے معاہدہ کر لے کہ میری مشکلات میں تو

میری مدد کرنا اور میں تیری مشکلات میں مدد کروں گا، ہر ایک دوسرے کا مولیٰ ہے، اس موالات کو پورا کرنا ضروری ہے۔ اور ایک سے موالات قائم کر کے چھوڑ دینا اور دوسرے سے موالات قائم کرنے پر وعید ہے۔

(۲)..... موالات کی دوسری قسم ”ولاء العتاقہ“ ہے، جب ایک آدمی کسی غلام کو آزاد کر دے تو دونوں

کے درمیان موالات قائم ہو جاتی ہیں، مُعْتَق (آقا) کو مولیٰ اعلیٰ کہتے ہیں، اور مُعْتَق (آزاد شدہ غلام) کو مولیٰ اسفل کہتے ہیں۔ مولیٰ اسفل جب مر جائے تو اگر اس کے ورثاء ہوں تو

ان کو وراثت ملتی ہے، اگر اس کا کوئی وارث نہ ہو تو مولیٰ اعلیٰ اس کی وراثت کا حق دار ہوتا ہے۔
اگر آ زاد شدہ غلام کسی اور سے موالات قائم کرے تو جائز نہیں، یہاں موالات سے دونوں قسمیں مراد
ہو سکتی ہیں۔ (التعلیق: ۳/۲۷۵)

ومن ادعی الی غیر ابیہ: اپنے باپ کے علاوہ کسی اور کو باپ کہنے پر وعید ہے، اپنی ذات بدلنا
بھی اس میں داخل ہے، اس کی اب بہت عادت ہو گئی ہے۔ یہ بہت غلط عمل ہے۔
لا یقبل منہ صرف ولا عدل: ”صرف“ اور ”عدل“ کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں،
ایک یہ کہ ”صرف“ سے مراد فرض ہے، دوسرا یہ کہ اس سے مراد نفل ہے، تیسرا یہ کہ اس سے مراد توبہ ہے، چوتھا
یہ کہ اس سے مراد شفاعت ہے، اسی طرح عدل کے بارے میں:

- (۱)..... بعض نے کہا: اس سے مراد نفل ہے۔
- (۲)..... بعض نے کہا: اس سے مراد فرض ہے۔
- (۳)..... بعض نے کہا: اس سے فدیہ مراد ہے۔
- (۴)..... عندا بعض اس سے مراد شفاعت ہے۔
- (۵)..... اور بقول بعض اس سے مراد توبہ ہے۔ (مرقاۃ: ۶/۱۴، اثر التوضیح: ۵/۲، ونفحات التبیح: ۳/۳۹۲)

مدینہ طیبہ میں سکونت کی فضیلت

{ ۲۶۰۹ } وَعَنْ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحْرَمَ مَا بَيْنَ لَابَتَيْ الْمَدِينَةِ أَنْ يُقْطَعَ
عِضَاهَا أَوْ يُقْتَلَ صَبِيحُهَا، وَقَالَ: الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ لَا
يَدْعُهَا أَحَدٌ رَغْبَةً عَنْهَا إِلَّا أَبَدَلَ اللَّهُ فِيهَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ وَلَا يَثْبُتُ أَحَدٌ عَلَى
لَا وَائِهَا وَجَهْدِهَا إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا أَوْ شَهِيدًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۴۰، کتاب المناسک، باب فضل المدینہ، حدیث نمبر: ۱۳۶۳۔

حل لغات: اعضاها: جمع ہے عضائہ کی بمعنی ہر بڑا کانٹے دار درخت، شفیعا: شفا رش

کرنے والا، جمع: شفعاء۔

ترجمہ: حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ میں مدینہ طیبہ کے دونوں پہاڑوں کے درمیان حرام قرار دیتا ہوں، اس لئے نہ اس کے خاردار درخت کاٹے جائیں اور نہ شکار کیا جائے، نیز آنحضرت ﷺ نے فرمایا: مدینہ طیبہ ان کے لئے بہتر ہے، اگر وہ لوگ جان لیں، جو شخص اس شہر کو بے رغبتی سے چھوڑے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ دوسرے ایسے شخص کو بسا دے گا جو اس سے بہتر ہوگا، اور جو شخص مدینہ طیبہ میں سختیوں اور بھوک کی حالت میں مدینہ طیبہ میں ثابت قدم رہے گا تو میں قیامت کے دن اس کے لئے شفیع یا شہید ہوں گا۔

تشریح: انی احرم: حرمت سے مراد مدینہ منورہ کی تعظیم و تکریم ہے۔ ”حرمت المدینہ اراد بذالک تحريم التعظيم دون ماعداه من الاحكام المتعلقة بالحرم“ (فتح المہم: ۳۹۸/۳) مابین لا بتی المدینہ: مراد عمیر اور ثور دونوں پہاڑوں کے درمیان والا علاقہ ہے۔

ان یقطع اعضاها الخ: مراد یہ ہے کہ بے دردی سے مدینہ منورہ کے پیڑ پودے نہ کاٹے جائیں، اس لئے کہ بے تکرانہ انداز میں پیڑ پودے کاٹنے سے علاقے کی زیب و زینت ختم ہو جاتی ہے، اور مدینہ منورہ کے حدود میں پودوں کو کاٹنے سے اس لئے منع کیا ہے تاکہ اس کی زینت ختم نہ ہو جائے۔ ”لا تہدموا الاطام فانہ زینۃ المدینۃ و ہذا سناد صحیح“ (فتح المہم: ۳۹۸/۳) [ٹیبلوں کو مت ڈھاؤ، اس لئے کہ وہ مدینہ طیبہ کی زینت ہیں۔]

لا یدعھا احد رغبة عنھا الخ: مراد یہ ہے کہ جس کو موقع میسر ہو مدینہ منورہ ہی میں رہائش اختیار کرے، اور جس کو یہ موقع مل جائے وہ مدینہ منورہ کو نہ چھوڑے، جس شخص نے بلا کسی وجہ کے مدینہ منورہ کی رہائش چھوڑ دی یہ اس کے لئے بڑی محرومی کی بات ہے اور اللہ تعالیٰ چونکہ قادر مطلق ہے، اس لئے اس مقام پہ کسی دوسرے کو بسا دیگا، جو مدینہ منورہ کا بڑا قدر داں ہوگا۔

لا یثبت احد علی لاوائھا و جہدھا الخ: لاوائ سے مراد شدت بھوک اور جہد سے مراد کثرت تکلیف ہے، مطلب یہ ہے کہ جو شخص پریشانی کے ایام مدینہ منورہ میں صبر و سکون کے ساتھ گزارے گا تو قیامت کے دن حضرت نبی کریم ﷺ ایسے آدمی کی شفاعت کریں گے۔

اس حدیث شریف کے آخر میں وارد ہوا کہ شفیعاً او شہیداً، اس او کے دو احتمال ہیں:

(۱)..... راوی کی طرف سے شک کے لئے ہو۔

(۲)..... بعض نے کہا: کہ تویح کے لئے ہے، یعنی اگر اس نے اعمال خیر کئے تو شہید ہونگا، اور اگر اعمال خیر نہیں کئے تو شفیع ہوں گا۔

مدینہ طیبہ کی تکالیف پر صبر کی فضیلت

{ ۲۶۱۰ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى

اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَصْبِرُ عَلَى لَأَوَاءِ الْمَدِينَةِ وَشِدَّتِهَا أَحَدٌ مِّنْ

أُمَّتِي إِلَّا كُنْتُ لَهُ شَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۴۴۴، کتاب المناسک، باب فی الترغیب فی سکنی المدینۃ،

حدیث نمبر: ۱۳۷۸۔

حل لغات: یصبر: صبر (ض) صبرا، صبر کرنا،

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: میری امت میں سے جو شخص بھی مدینہ طیبہ کی بھوک اور سختی کے وقت صبر کرے گا تو میں قیامت کے دن اس کا شفیع ہوں گا۔

تشریح: لا یصبر علی لآواء المدینۃ وشدتہا احد الخ: مراد یہ ہے کہ جو شخص مصائب کا

شکار ہونے کے باوجود صبر کر کے مدینہ منورہ ہی میں رہائش پذیر رہا تو قیامت کے دن حضرت نبی کریم ﷺ اس کی سفارش فرمائیں گے۔

مدینہ طیبہ کے لئے آنحضرت ﷺ کی دعا

{ ۲۶۱۱ } وَعَنْهُ قَالَ كَانَ النَّاسُ إِذَا رَأَوْ أَوَّلَ الشَّمْرِ جَاءُوا بِهِ إِلَى

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا أَخَذَهُ قَالَ: اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَرِنَا

وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مُدِّنَا، اَللّٰهُمَّ اِنَّ
اِبْرَاهِيْمَ عَبْدَكَ وَخَلِيْلَكَ وَنَبِيْكَ وَاِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيْكَ وَاِنَّهٗ دَعَاكَ لِمَكَّةَ، وَاَنَا
اَدْعُوكَ لِلْمَدِيْنَةِ بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ، ثُمَّ قَالَ: يَدْعُوْا اَصْغَرَ
وَلِيْدِلَهٗ فَيُعْطِيَهٗ ذٰلِكَ الشَّرَّ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۲۲، باب فضل المدینۃ النخ، حدیث نمبر: ۱۳۷۳۔

حل لغات: الثمرة: پھل۔ جمع: ثمار۔

ترجمہ: ان سے روایت ہے کہ جب لوگ نیا پھل دیکھتے تو اسے حضرت رسول اکرم ﷺ کی خدمت میں پیش کرتے، جب اس کو قبول فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي ثَمَرِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا فِي مُدِّنَا، اَللّٰهُمَّ اِنَّ اِبْرَاهِيْمَ عَبْدَكَ وَخَلِيْلَكَ وَنَبِيْكَ وَاِنِّي عَبْدُكَ وَنَبِيْكَ وَاِنَّهٗ دَعَاكَ لِمَكَّةَ، وَاَنَا اَدْعُوكَ لِلْمَدِيْنَةِ بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ، [اے اللہ ہم کو ہمارے پھلوں میں برکت عطا فرما، اور ہم کو ہمارے مدینہ میں برکت عطا فرما، اور ہم کو ہمارے صاع میں برکت عطا فرما اور ہم کو ہمارے مُد میں برکت عطا فرما، اے اللہ! بے شک ابراہیم علیہ السلام تیرے بندے اور تیرے خلیل اور تیرے نبی ہیں، اور میں بھی تیرا بندہ اور تیرا نبی ہوں، اور بے شک انہوں نے آپ سے مکہ مکرمہ کے لئے دعا مانگی ہے اور میں آپ سے مدینہ طیبہ کے لئے اسی کے مثل جو انہوں نے مکہ مکرمہ کے لئے دعا مانگی ہے دعا مانگتا ہوں اور اس کے ساتھ اسی کے مثل اور (دعا مانگتا ہوں۔)] پھر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ آنحضرت ﷺ اپنے چھوٹے بچے کو بلاتے اور اسے وہ پھل عنایت فرما دیتے۔

تشریح: كان الناس اذ اراوا اول الثمرة النخ: یعنی حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بے انتہاء محبت کی علامت ہے کہ جب ان کے یہاں پہلے پھل پھل پکتا تو اسے حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں پیش کرتے۔

اللهم بارک لنا فی ثمرنا النخ: یعنی جب آنحضرت ﷺ کے سامنے پھل آتے تو آنحضرت ﷺ پھل اور مدینہ دونوں کے لئے دعا فرماتے۔

یدعوا اصغرو ولید الخ: یعنی آنحضرت ﷺ گھر کے چھوٹے بچوں کو بلا کر وہ پھل دے دیا کرتے تھے۔

یہ حدیث شریف امام مالک کے اس مسئلہ کی تائید کرتی ہے کہ حرم مدینہ حرم مکہ سے افضل ہے، جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ فضیلت اور ثواب کے اعتبار سے دو گنے کی دعا کرنا مقصود نہیں، بلکہ ظاہری رولق میں برتری کی دعاء حضور اقدس ﷺ فرما رہے ہیں۔

فائدہ: (۱)..... معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے دلوں میں آنحضرت ﷺ کی کس درجہ عظمت و محبت تھی کہ ہر نیا پھل جو بہت مرغوب ہوتا ہے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں پیش فرمایا کرتے تھے۔

(۲)..... آنحضرت ﷺ کو مدینہ طیبہ سے کس درجہ محبت تھی، اس کا اندازہ ہوا کہ مدینہ طیبہ کی ایک ایک چیز میں برکت کی دعا فرما رہے ہیں۔

(۳)..... مدینہ طیبہ کی ہر چیز میں مکہ مکرمہ کے مقابلے میں دو گنی برکت کا علم ہوا۔

(۴)..... آنحضرت ﷺ کی لطافت مزاج کا اندازہ ہوا کہ نیا پھل نو عمر بچوں کو (جو انسانوں کے نئے پھل ہیں) عنایت فرماتے۔

(۵)..... معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ ہر کسی کے مزاج کی کس درجہ رعایت فرماتے تھے کہ چھوٹے بچے نئی چیز نئے پھل سے زیادہ خوش ہوتے ہیں، اس لئے ان کے مزاج کی رعایت فرماتے ہوئے نیا پھل چھوٹے بچوں کو عنایت فرماتے تھے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

مدینہ طیبہ کی حرمت

{ ۲۶۱۲ } وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ فَجَعَلَهَا حَرَامًا، وَإِنِّي حَرَّمْتُ

الْمَدِينَةُ حَرَامًا مَا بَيْنَ مَا زَمِيهَا أَنْ لَا يَهْرَاقَ فِيهَا دَمٌ وَلَا يُحْمَلُ فِيهَا سِلَاحٌ
لِقِتَالٍ وَلَا تُخَبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفٍ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۴۳۳، باب فضل المدینہ، حدیث نمبر: ۱۳۷۴۔

ترجمہ: حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرام قرار دیا، چنانچہ وہ حرام ہو گیا، اور میں نے مدینے کے دونوں کناروں کے درمیان حرام قرار دیا ہے، اس لئے نہ کوئی خون بہائے، نہ ہتھیار اٹھائے اور نہ کوئی درخت کے پتے جھاڑے، مگر جانور کے چارہ کے لئے۔

تشریح: بہت سی احادیث میں حرم مدینہ کو حرم مکہ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، اور تشبیہ میں مشبہ کا مشبہ بہ کے ساتھ تمام اوصاف میں شریک ہونا ضروری نہیں ہوتا، اس لئے حرم مکہ اور حرم مدینہ بالاتفاق تمام اوصاف میں یکساں نہیں ہیں، حرم مکہ کے صید کے قتل میں جزاء ہے اور حرم مدینہ کے صید کے قتل میں جزاء نہیں۔

اس بات میں حنفیہ اور جمہور کا اتفاق ہے کہ مدینہ طیبہ محترم جگہ ہے، اس کی عظمت اور حرمت کے خلاف اس میں کوئی کام جائز نہیں، اس حدیث شریف کا پہلا حصہ اس اتفاقی نقطہ پر دلالت کرتا ہے، اور حدیث شریف کے آخری حصہ ”وَلَا تُخَبَطُ فِيهَا شَجَرَةٌ إِلَّا لِعَلْفٍ“ [اس میں کوئی درخت چارہ کے علاوہ نہ کاٹا جائے۔ سے حنفیہ کے اس مسئلہ کی تائید ہوتی ہے کہ حرم مدینہ حرم مکہ جیسا نہیں ہے، کیونکہ حرم مکہ کے درخت علف کے لئے بھی کاٹنے جائز نہیں، اور حرم مدینہ میں اس کی اجازت اس حدیث شریف سے معلوم ہو رہی ہے۔ (اشرف التوشیح: ۲/ ۳۷۷)

مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنے والے کا سامان چھین لینا

{ ۲۶۱۳ } وَعَنْ عَامِرِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ سَعْدًا رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ رَكِبَ إِلَى قَصْرِهِ بِالْعَقِيقِ فَوَجَدَ عَبْدًا يَقْطَعُ شَجَرًا أَوْ يَخْبِطُهُ فَسَلَبَهُ فَلَمَّا رَجَعَ سَعْدٌ جَاءَهُ أَهْلُ الْعَبْدِ فَكَلَّمُوهُ أَنْ يَرُدَّ عَلَى غُلَامِهِمْ أَوْ عَلَيْهِمْ مَا أَخَذَ مِنْ

عَلَامِهِمْ، فَقَالَ: مَعَاذَ اللَّهِ! أَنْ أَرَدَّ شَيْئًا نَفَلَنِيهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَبَى أَنْ يَرُدَّ عَلَيْهِمْ - (رواه مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۴۴۱، باب فضل المدینۃ الخ، حدیث نمبر: ۱۳۶۴۔

حل لغات: عقیق: سرخ پتھر، جمع: اَعْقَقَة، مدینہ طیبہ کی ایک وادی کا نام ہے۔

ترجمہ: حضرت عامر بن سعد سے روایت ہے کہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ عقیق کے پاس اپنی حویلی میں جانے کیلئے سوار ہوئے تو انہوں نے دیکھا کہ ایک غلام درخت کاٹ رہا ہے، یا پتے جھاڑ رہا ہے، تو انہوں نے اس غلام سے اس کو چھین لیا، جب سعد واپس آئے تو غلام کے مالک نے آکر ان سے کہا: غلام سے چھیننا ہوا سامان غلام کو دیا جائے۔ تو انہوں نے کہا: خدا کی پناہ میں وہ چیز کیسے واپس کر دوں جسے حضرت رسول اکرم ﷺ نے مجھے دلوائی ہے، اور انہوں نے دینے سے صاف انکار کر دیا۔

تشریح: حدیث شریف میں جو سامان چھین لینے کا واقعہ مذکور ہے، یہ عقوبات مالیہ کے قبیل سے ہے، ابتداء اسلام میں عقوبات مالیہ مشروع تھیں، بعد میں ان کو منسوخ کر دیا گیا۔ احادیث میں درختوں اور گھاس وغیرہ کو کاٹنے کی ممانعت اسی لئے کی گئی ہے تاکہ مدینہ منورہ کی رونق میں کمی نہ آئے۔ (التعلیق: ۲۷۷/۳، نفحات التبیح: ۳۹۳/۳)

مدینہ طیبہ کی آب و ہوا

{ ۲۶۱۴ } وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ لَبَّا قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَعَكَ أَبُو بَكْرٍ وَبِلَالٌ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ، فَقَالَ: اَللَّهُمَّ حَبِّبِ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحَبِّبْنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ وَصَحَّحَهَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِهَا وَمُدِّهَا وَانْقُلْ حِمَاهَا فَاجْعَلْهَا بِالْجُحْفَةِ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/ ۱۴۷، کتاب المروضی، باب من د عا برفع الو باوالحمی، حدیث

نمبر: ۵۴۵۹، مسلم شریف: ۱/ ۴۴۳، باب فضل المدینۃ الخ، حدیث نمبر: ۱۳۷۶۔

الرفیق الفصیح..... ۱۴ باب حرم المدینہ حرسہا اللہ تعالیٰ ۶۳۸

حل لغات: وعک: وعک (ض) وعکا: تیز بخار چڑھنا۔

ترجمہ: ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب حضرت رسول اکرم ﷺ مدینہ منورہ تشریف لائے تو حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو سخت بخار ہو گیا، تو میں نے حضرت نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آ کر خبر دی تو آنحضرت ﷺ نے یہ دعا فرمائی: «اللَّهُمَّ حَبِّبِ إِلَيْنَا الْمَدِينَةَ كَحُبِّنَا مَكَّةَ أَوْ أَشَدَّ وَصَحِّحْهَا، وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِهَا وَمِدَّهَا وَانْقُلْ حُمَاهَا فَأَجْعَلْهَا بِالْجُحْفَةِ» [اے اللہ! مدینہ طیبہ ہم کو محبوب بنادے، جس طرح مکہ مکرمہ ہم کو محبوب ہے، یا اس سے بھی زیادہ اور اس کو صحت افزا بنادے اور ہم کو ہمارے صاع اور ہمارے مد میں برکت عطا فرما اور اس کے بخار کو منتقل فرما دے اور اس کو جحفہ میں منتقل فرما دے۔]

تشریح: وعک ابوبکر و بلال الخ: منقول ہے کہ جب حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ شدت بخار میں مبتلا ہوئے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے دونوں کی مزاج پرسی کی تو حضرت بلال رضی اللہ عنہ مکہ اور وہاں کی آب و ہوا، وہاں کے مکانات اور پہاڑوں کی صحت افزاء فضاؤں کا بہ آواز بلند ذکر کرنے لگے، چنانچہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے حضرت نبی کریم ﷺ سے یہ حال ذکر کیا، تو آنحضرت ﷺ نے مذکورہ بالا دعا فرمائیں۔

”جحفہ“ ایک مقام کا نام ہے، جو مکہ مکرمہ اور مدینہ طیبہ کے درمیان واقع ہے، اس مقام پر یہودی آباد تھے۔

فائدہ: (۱)..... مدینہ طیبہ کی محبت کا مطلوب ہونا معلوم ہوا۔

(۲)..... مدینہ طیبہ کی محبت کی دعا کرنا بھی مسنون و مطلوب ہے۔

(۳)..... اپنے شہر کی صحت افزاء فضا کی دعا اور کوشش کا مطلوب ہونا بھی معلوم ہوا۔

(۴)..... جن گندی چیزوں اور ان کی آلودگیوں سے شہر کی صحت پر اثر پڑے ان چیزوں سے شہر کی حفاظت کرنا بھی مطلوب ہے۔

مدینہ طیبہ سے تعلق ایک خواب

{ ۲۶۱۵ } وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فِي رُؤْيَا

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَدِينَةِ رَأَيْتُ أَمْرًا سَوْدَاءَ ثَائِرَةَ الرَّأْسِ
خَرَجَتْ مِنَ الْمَدِينَةِ حَتَّى نَزَلَتْ مَهْيَعَةً فَتَأَوَّلَتْهَا أَنْ وَبَاءَ الْمَدِينَةَ نُقِلَ إِلَى
مَهْيَعَةٍ وَهِيَ الْجُحْفَةُ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/۱۰۴۲، کتاب التعبير، باب المرأة السوداء، حدیث نمبر: ۶۷۶۴۔

حل لغات: ثائرة: پراگندہ بال، جمع: ثوائر۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کے خواب کے متعلق روایت ہے کہ (آنحضرت ﷺ نے فرمایا:) میں نے ایک عورت کو دیکھا جس کے بال پراگندہ تھے، وہ مدینہ سے نکل کر مہیعة پہنچ گئی تو میں نے اس کی تعبیر یہ نکالی کہ مدینے کی وبامہیعة منتقل ہوگئی اور وہ جحفہ ہے۔

تشریح: مدینہ منورہ کی وبا ایک بوڑھیا کی شکل میں نکل کر جحفہ پہنچ گئی ہے۔

رأیت: کے فاعل حضرت نبی کریم ﷺ ہیں۔

فتأولتها: اس کے بھی فاعل آنحضرت ﷺ ہی ہیں۔

وهی الجحفة: مراد یہ ہے کہ مہیعة اور جحفہ ایک ہی جگہ ہے۔

فائدہ: آنحضرت ﷺ نے جو دعا فرمائی تھی کہ مدینہ طیبہ کی وباء جحفہ منتقل کر دی جائے،

وہ دعا قبول ہوگئی اور اس دعا کی قبولیت اس خواب کے ذریعہ آنحضرت ﷺ

کو دکھائی گئی۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

مدینہ طیبہ میں قیام کی ترغیب

{۲۶۱۶} وَعَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي زُهَيْرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يُفْتَحُ الْيَمَنُ فَيَأْتِي قَوْمٌ

يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةَ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا

يَعْلَمُونَ وَيُفْتَحُ الشَّامُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يَبْسُونَ فَيَتَحَمَّلُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ

الرفیق الفصیح ۱۴۰۰ ۶۴۰ باب حرم المدینہ حرسہا اللہ تعالیٰ

وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ وَيُفْتَحُ الْعِرَاقُ فَيَأْتِي قَوْمٌ يُبْسُونَ
فَيَتَحَكَّمُونَ بِأَهْلِيهِمْ وَمَنْ أَطَاعَهُمْ وَالْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ
(مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۵۲، ابواب فضائل المدینہ، باب من رغب عن المدینہ، حدیث: ۱۸۳۷،
مسلم شریف: ۱/۴۴۵، کتاب الحج، باب فی الترغیب فی سکنی المدینہ عند فتح الامصار، حدیث: ۱۳۸۸۔

حل لغات: یبسون: بس (ن) بسًا: ہانکنا۔

ترجمہ: حضرت سفیان بن ابی زہیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: کہ جب یمن فتح ہوگا، تو ایک قوم آئے گی اور اپنے اہل و عیال اور
فرماں برداروں کے ساتھ آہستہ سے نکل جائے گی، حالانکہ مدینہ طیبہ ان کے لئے بہتر ہے، اگر
وہ جانیں، جب شام فتح ہوگا تو ایک قوم آئے گی اور اپنے اہل و عیال اور فرماں برداروں کے ساتھ
آہستہ سے نکل جائے گی، حالانکہ مدینہ طیبہ ان کے لئے بہتر ہے، اگر وہ جانیں، اور جب عراق فتح ہوگا، تو
ایک قوم آئے گی اور اپنے اہل و عیال اور فرماں برداروں کے ساتھ آہستہ سے نکل جائے گی، حالانکہ
مدینہ طیبہ ان کے لئے بہتر ہے، اگر وہ جانیں۔

تشریح: جنہیں مدینہ منورہ کی سکونت میسر ہو وہ اس سعادت کو چھوڑ کر بلا ضرورت شدیدہ کے
دوسری جگہ نہ جائے۔

والمدينة خير لهم: مطلب یہ ہے کہ مدینہ طیبہ چھوڑ کر جن ملکوں اور جن شہروں میں بھی جائیں
گے مدینہ طیبہ ان کے لئے ان تمام ملکوں اور شہروں سے بہتر ہے، اس لئے مدینہ طیبہ چھوڑ کر راحت اور
خوشحالی کے خیال سے کہیں جانا ان کے لئے مناسب نہیں۔ البتہ دین و مذہب اسلام کی اشاعت اور اس
کی خدمت کے لئے کہیں جائیں تو اس میں مضائقہ نہیں کہ اس مقصد کے لئے بڑے بڑے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
دنیا کے مختلف ملکوں اور شہروں میں تشریف لے گئے ہیں۔

مدینہ طیبہ کی خاصیت

{ ۲۶۱۷ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللہ صَلَّی اللہُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم اُمِرْتُ بِقَرْبَیَّةٍ تَأْكُلُ الْقُرَى یَقُولُونَ یَتْرُبُ وَہِی
الْمَدِیْنَةُ تَنْفِی النَّاسَ کَمَا یَنْفِی الْکَبِیْرُ خَبَثَ الْحَدِیْدِ۔ (مُتَّفَقٌ عَلَیْہِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۵۲، ابواب فضائل المدینہ، باب فضل المدینہ وانہا تنفی الناس،

ہدایت نمبر: ۱۸۳۳، مسلم شریف: ۱/۴۴۴، باب المدینہ، تنفی خبثہا الخ، حدیث نمبر: ۱۳۸۲۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مجھے ایک ایسی بستی کا حکم ہوا ہے جو تمام بستیوں پر غالب رہے گی، جسے لوگ شرب کہتے ہیں، حالانکہ وہ مدینہ ہے جو برے آدمیوں کو اس طرح نکال دیتا ہے جس طرح بھٹی لوہے کے میل کو نکال دیتی ہے۔
تشریح: اکل قری سے مراد یہ ہے کہ مدینہ طیبہ کے اہل دوسرے بلاد کے اہل پر غالب ہونگے، اور بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ مدینہ طیبہ سب سے پہلے شکر اسلام کا مرکز ہوگا، پھر وہاں سے تمام فتوحات کا سلسلہ جاری ہوگا، کما قال مالک۔

اور بعض کہتے ہیں کہ اس سے مراد یہ ہے کہ مدینہ منورہ کی اتنی زیادہ فضیلت ہے کہ اس کے مقابلہ میں دوسرے بلاد کے فضائل ہیچ ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مدینہ منورہ مکہ مکرمہ سے بھی افضل ہے کہ تمام بلاد بلکہ مکہ مکرمہ میں بھی مدینہ طیبہ ہی کی وجہ سے اسلام داخل ہوا، نیز حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے بخاری و مسلم میں کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”انہا تنفی الناس کما تنفی الکبیر خبث الحدید“ [بے شک یہ فیض لوگوں کو اس طرح دور کر دیتا ہے جس طرح بھٹی لوہے کے میل کچیل کو دور کر دیتی ہے۔] یہ فضیلت صرف مدینہ طیبہ کیلئے ذکر کی گئی، لہذا وہی افضل ہوگا، نیز حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی حدیث شریف میں مسلم شریف میں ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ”ان ابراہیم حرم مکہ انی حرمت المدینہ“ اور چونکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم افضل وسید المرسلین ہیں، اس لئے ان کے حرام کردہ مدینہ طیبہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے حرام کردہ مکہ مکرمہ سے افضل ہوگا۔ نیز اسی مدینہ طیبہ میں حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مدفون ہیں، جو کعبہ سے بلکہ عرش و کرسی سے بھی افضل ہے۔ لہذا مدینہ منورہ مکہ مکرمہ سے افضل ہوگا۔ لیکن جمہور صحابہ و تابعین اور امام ابو حنیفہ، شافعی و احمد رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک مکہ مکرمہ تمام بلاد اور مدینہ منورہ سے افضل ہے۔ دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ

اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے اسی کو بنایا اور اسی میں نماز کا قبلہ اور مرکز حج بنایا، اور اسی کو اقامت حد اور قتل و قتل سے مامون بنایا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”ان اول بیت وضع للناس الخ“ [حقیقت یہ ہے کہ سب سے پہلا گھر جو لوگوں (کی عبادت) کے لئے بنایا گیا یقینی طور پر وہ ہے جو مکہ مکرمہ میں واقع ہے۔] ”ومن دخله کان امناً“ [اور جو اس میں داخل ہوتا ہے امن پا جاتا ہے۔] اور مدینہ طیبہ کی یہ شان نہیں ہے، لہذا مکہ مکرمہ افضل ہوگا۔

دوسری دلیل حضرت عبد اللہ بن عدی کی حدیث شریف ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ہجرت کے وقت مکہ مکرمہ کو خطاب فرمایا تھا ”واللہ انک لخیبر ارض اللہ و احب ارض اللہ الی اللہ الخ“ (رواہ الترمذی) [قسم بخدا! تو اللہ تعالیٰ کی زمین میں سب سے افضل ہے اور اللہ تعالیٰ کی زمین میں اللہ تعالیٰ کو سب سے زیادہ محبوب ہے۔]

تو یہاں حضور اقدس ﷺ نے قسم کھا کر ارشاد فرمایا: کہ مکہ مکرمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بہترین شہر اور محبوب ترین شہر ہے، اسی طرح ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے کہ حضور اقدس ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ مکہ مکرمہ میرے نزدیک تمام شہروں میں زیادہ محبوب ہے۔ لہذا مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہوگا۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے جو دلائل پیش کئے یہ سب مدینہ طیبہ کی عارضی و جزئی فضیلت ہے، ذاتی و کلی فضیلت نہیں اور مکہ مکرمہ کے بارے میں جو فضیلت کی حدیثیں ہیں وہ ذاتی و کلی ہیں۔ باقی تیسری دلیل میں جو یہ بیان کیا گیا کہ مکہ مکرمہ کی تحریم حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کے اصل تحریم کرنے والا اللہ تعالیٰ ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے ”ان اللہ حرم مکہ ولم یحرمہا الناس“ ابراہیم علیہ السلام نے صرف تحریم کو ظاہر کیا، اسلئے ان کی طرف بھی نسبت کر دی گئی، تو جب مکہ مکرمہ کے محرم حقیقتاً اللہ تعالیٰ ہیں، لہذا وہ افضل ہوگا۔

اور چوتھی دلیل میں مدینہ منورہ کو حضور اقدس ﷺ کا جائے مدفن قرار دے کر افضل کہا گیا، اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے تو صرف اس حصہ کی فضیلت ثابت ہوتی ہے جو حضور اقدس ﷺ کے اعضائے شریفہ سے متصل ہیں۔ اور اس میں تو کوئی کلام ہی نہیں ہے، وہ تو بالا جماع تمام جگہوں سے افضل

ہے، حتیٰ کہ عرش و کرسی سے بھی افضل ہے، اور بحث ہے مجموعہ مکہ و مدینہ کی فضیلت کے بارے میں اور اس سے پورے مدینہ طیبہ کی فضیلت ثابت نہیں ہوتی۔ واللہ اعلم بالصواب۔ (درس مشکوٰۃ: ۲/۲۵۶)

قبر اطہر علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی فضیلت

اس مضمون سے متعلق فقیہ الامت حضرت مفتی صاحب نور اللہ مرقدہ کا ایک شعر ہے:

خاک پاک قبر اطہر عرش اعظم سے عزیز
متصل رہتا ہے جس سے شاہ والا کا نفس

وضاحت: آنحضرت ﷺ کی قبر اطہر کی خاک پاک عرش اعظم سے زیادہ

عزیزی اور بلند مرتبہ ہے۔

علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ تحریر فرماتے ہیں: «إِلَّا مَا ضَمَّ أَعْضَاءُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَإِنَّهُ

أَفْضَلُ مُطْلَقًا حَتَّى مِنَ الْكُعْبَةِ وَالْعَرْشِ وَالْكَرْسِيِّ» (س: ۲/۲۵۷)

[زمین کا وہ حصہ جو حضور اقدس ﷺ کے اعضاء مبارکہ سے ملا ہوا ہے وہ مطلقاً افضل ہے حتیٰ کہ

کعبہ، عرش کرسی سے بھی۔]

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ بِالْقَاعِ أَعْظَمُهُ

فَطَابَ مِنْ طَيِّبِهِنَّ الْقَاعُ وَالْأَكْمُ

نَفْسِي الْفِدَاءُ بِقَبْرِ أَنْتَ سَاكِنُهُ

فِيهِ الْعَفَافُ وَالْجُودُ وَالْكَرْمُ

[جو لوگ زیر زمین دفن ہیں ان سب سے بہتر کہ ان کی کوشبو سے زمین اور ٹیلے بھی معطر ہو گئے۔

میری جان قربان ہو جائے اس زمین پر جس میں آپ ﷺ سکونت پذیر ہیں، اس قبر میں عفت ہے،

جود ہے، کرم ہے۔

يَا رَبِّ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا أَبَدًا

عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ

مدینہ طیبہ کا نام

{ ۲۶۱۸ } وَعَنْ جَابِرِ بْنِ سَمُرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ سَمَّى الْمَدِينَةَ طَابَةَ.

(رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/ ۴۵۵، باب المدینۃ تنفیٰ خبثہا الخ، حدیث نمبر: ۱۳۸۵۔

حل لغات: سمی: سمی (تفعیل) نام رکھنا۔

ترجمہ: حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: کہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ طیبہ کا نام طابہ رکھا۔

تشریح: سمی اللہ المدینۃ طابۃ: طاب دوسری روایت میں طیبہ ہے، یعنی یہ شہر پاک

صاف ہے، مراد یہ ہے کہ شہر شرک و کفر کی نجاستوں سے پاک ہے۔ لہذا مدینہ طیبہ کا ایک نام طابہ بھی ہے۔

فائدہ: جس کا نام خود اللہ تعالیٰ نے ”طابہ“ پاکیزہ رکھا ہے، اس سے مدینہ طیبہ کی فضیلت ظاہر ہے۔

مدینہ طیبہ کے نام بھی کثیر ہیں، فضائل مدینہ میں متعدد نام ذکر کئے ہیں۔ ملاحظہ فرمائیں:

مدینہ طیبہ کے اسماء

کسی ایسے شخص کا مجھے علم نہیں ہے جس کے نام مدینہ طیبہ سے زیادہ ہوں۔ یہ اسماء کی زیادتی

مدینہ طیبہ کے شرف و فضل کی دلیل ہے، کیونکہ جب کوئی چیز عظیم ہوتی ہے تو اس کے اسماء کثیر

ہوتے ہیں۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مدینہ طیبہ اور مکہ مکرمہ سے زیادہ اسماء والا کوئی شہر نہیں

ہے۔ المناوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: مدینہ طیبہ کے سوا نام ہیں۔

حافظ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ بعض متاخرین نے مدینہ طیبہ کے اسماء ہزار کے

قریب ذکر کئے ہیں۔

بہت سے علماء نے مدینہ طیبہ کے اسماء ذکر کئے ہیں، کئی علماء نے تھوڑے اور کئی علماء نے زیادہ ذکر کئے ہیں، جن پر مجھے واقفیت ہے وہ یہ ہیں۔

۱	اثرب	۲۰	ارض اللہ	۳۹	ارض البجرہ	۵۸	اکالۃ البلدان
۲	اکالۃ القری	۲۱	الايمان	۴۰	البارۃ	۵۹	البرۃ
۳	البحرۃ	۲۲	البحیرہ	۴۱	بلد رسول اللہ	۶۰	البلد
۴	البلاط	۲۳	بیت الرسول	۴۲	تندر	۶۱	تندر
۵	الجبارۃ	۲۴	جبار	۴۳	الجبارہ	۶۲	جزیرۃ العرب
۶	الجنۃ	۲۵	الحجرۃ	۴۴	الحصینۃ	۶۳	الحرم
۷	حرم رسول اللہ	۲۶	حسنۃ	۴۵	الحصینۃ	۶۴	الخیر
۸	الخیرۃ	۲۷	الخیرہ	۴۶	الدار	۶۵	دار الابرار
۹	دار الاختیار	۲۸	دار ارض	۴۷	الہجرۃ	۶۶	دار الایمان
۱۰	دار السلام	۲۹	دار السلامۃ	۴۸	دار السنۃ	۶۷	دار الفتح
۱۱	دار المختار	۳۰	دار الہجرۃ	۴۹	الدرع الحصینۃ	۶۸	ذات الحجر
۱۲	ذات الحرار	۳۱	ذات النخل	۵۰	الرحمۃ	۶۹	السلطۃ
۱۳	سیدۃ البلدان	۳۲	الثانیۃ	۵۱	بیوۃ الحلال والحرام	۷۰	المبارکۃ
۱۴	مبین الحلال والحرام	۳۳	المجبورۃ	۵۲	المحبۃ	۷۱	المحبۃ
۱۵	المحبۃ	۳۴	المحبوبۃ	۵۳	المحروسۃ	۷۲	المحفوظۃ
۱۶	المحفوظۃ	۳۵	المختارۃ	۵۴	مدخل صدق	۷۳	المدینۃ المنورۃ
۱۷	المدینۃ النبویۃ	۳۶	طابۃ	۵۵	طائب	۷۴	طبابا
۱۸	طیبہ	۳۷	طیبہ	۵۶	طباب	۷۵	العاصمۃ
۱۹	الغذراء	۳۸	العروض	۵۷	الغراء	۷۶	مدینۃ الایمان

الرفیق الفصیح..... ۱۴ باب حرم المدينة حرسها الله تعالى ۶۴۶

۷۷	المدينة المشرفة	۸۵	المرزوقه	۹۴	مسجد الاقصی	۱۰۳	المسکینہ
۷۸	المسلمة	۸۶	المشکورة	۹۵	النافیة	۱۰۴	النحر
۷۹	مبلأء	۸۷	الهذراء	۹۶	یندد	۱۰۵	غلبہ
۸۰	القاصمة	۸۸	الفاصحة	۹۷	القاصمة	۱۰۶	قبة الاسلام
۸۱	القدسية	۸۹	القرية	۹۸	قرية الانصار	۱۰۷	قرية رسول الله
۸۲	قلب الايمان	۹۰	مضجع الرسول	۹۹	المطیبة	۱۰۸	المقدسة
۸۳	المقر	۹۱	المسکینہ	۱۰۰	المومنة	۱۰۹	مهاجر الرسول
۸۴	الموطن	۹۲	الموفیة	۱۰۱	الناجیة	۱۱۰	یثرب
		۹۳	یندر	۱۰۲	المرحومة		

مدینہ طیبہ کی خاصیت

{ ۲۶۱۹ } وَعَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ أَعْرَابِيًّا بَايَعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَصَابَ الْأَعْرَابِيَّ وَعَكٌ بِالْمَدِينَةِ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! أَقِلْنِي بَيْعَتِي فَأَبَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ: أَقِلْنِي بَيْعَتِي فَأَبَى ثُمَّ جَاءَهُ فَقَالَ أَقِلْنِي بَيْعَتِي فَأَبَى فَخَرَجَ الْأَعْرَابِيُّ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّمَا الْمَدِينَةُ كَالْكَيْسِ تَنْفِي خَبَثَهَا وَتَنْصَعُ طَيِّبَهَا. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲/ ۱۰۷۰، کتاب الاحکام، باب من یابع ثم استقال، حدیث نمبر: ۶۹۲۲،

مسلم شریف: ۱/ ۴۴۴، باب المدینة تنفی خبثها الخ، حدیث نمبر: ۱۳۸۳۔

ترجمہ: حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے بیعت کی، تو اس کو مدینہ طیبہ میں بخارا گیا، تو اس نے حضرت نبی کریم ﷺ سے آ کر کہا: اے محمد! میری بیعت ختم کر دیجئے، حضرت نبی کریم ﷺ نے انکار فرمایا، پھر اس نے دوبارہ آ کر کہا: میری

بیعت ختم کر دیجئے، آنحضرت ﷺ نے انکار کیا، پھر اس نے تیسری بار آ کر کہا: میری بیعت ختم کر دیجئے، تو آنحضرت ﷺ نے انکار کیا، چنانچہ وہ دیہاتی چلا گیا، تو حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ مدینہ طیبہ بھٹی کی طرح ہے، جو میل کچل کو دور کرتا ہے اور اچھے کو نکھارتا ہے۔

تشریح: آنحضرت ﷺ نے اس کی بیعت کو فسخ کرنے سے اس لئے انکار فرما دیا کہ جس طرح اسلام کی بیعت کو فسخ کر دینا جائز نہیں تھا، اسی طرح آنحضرت ﷺ کے ساتھ رہنے کی بیعت کو بھی فسخ کر دینے کی اجازت نہیں تھی۔ آنحضرت ﷺ کی بیعت کو فسخ کر دینا اس کے لئے بڑی محرومی کی بات تھی اس اعرابی کے بار بار اصرار کرنے پر آنحضرت ﷺ کا بیعت فسخ کرنے سے انکار فرمانا آنحضرت ﷺ کی کمال شفقت و رحمت کی بناء پر تھا۔

تنفی خبثھا الخ: علماء لکھتے ہیں کہ مدینہ کی اس خاصیت یعنی برے آدمیوں کو نکال دینے اور اچھے آدمیوں کو خالص کر دینے کا تعلق یا تو آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے ساتھ خاص تھا، یا پھر اخیر زمانہ میں یہ خاصیت ظاہر ہوگی، جب دجال نمودار ہوگا، تو تین مرتبہ مدینہ طیبہ کو بلایا اور جھوڑا جائے گا، چنانچہ اس وقت مدینہ طیبہ میں جتنے برے لوگ ہوں گے (خواہ کافر یا منافق) اس شہر سے نکل پڑیں گے، اور دجال کے پاس پہنچ جائیں گے، نیز یہ بھی احتمال ہے کہ اس خاصیت کا تعلق ہر زمانہ کے ساتھ ہو۔ (مظاہر حق: ۴۰۸/۳)

مدینہ طیبہ سے تعلق قیامت کی نشانی

{۲۶۲۰} وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَنْفِي الْمَدِينَةُ شَرَّ أَرْهَآ

كَمَا يَنْفِي الْكَبِيرُ خَبَثَ الْحَدِيدِ. (رواہ مسلم)

حوالہ: مسلم شریف: ۱/۴۴۴، باب المدینۃ تنفی خبثھا الخ، حدیث نمبر: ۱۳۸۱۔

حل لغات: خبث: گندگی، جمع: خبائث۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد

فرمایا: اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی جب تک کہ مدینہ برے لوگوں کو نکال نہ دے، جیسے بھٹی لوہے کی

الرفیق الفصیح..... ۱۴ باب حرم المدینہ حرسہا اللہ تعالیٰ ۶۴۸

گندگی کو ختم کر دیتی ہے۔

تشریح: لا تقوم الساعة الخ: قرب قیامت میں جب دجال کا خروج ہوگا اور پوری دنیا میں تباہی مچا کر رکھ دے گا لیکن مدینہ منورہ میں اس کی عظمت شان کی وجہ سے داخل نہ ہو سکے گا، اس وقت جو اسلام کے غدار ہوں گے وہ مدینہ طیبہ سے نکل کر دجال کے ساتھ شریک ہو جائیں گے، اس حدیث شریف سے یہی لوگ مراد ہیں۔

مدینہ طیبہ میں طاعون اور دجال داخل نہ ہوگا

{ ۲۶۲۱ } وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْقَابِ الْمَدِينَةِ مَلَائِكَةٌ لَا يَدْخُلُهَا الطَّاعُونَ وَلَا الدَّجَالُ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۵۲/۱، ابواب فضائل المدینہ، باب لا یدخل الدجال المدینہ، حدیث

نمبر: ۱۸۴۲، مسلم شریف: ۴۴۴/۱، کتاب الحج، باب صیانة المدینة من دخول الطاعون الخ، حدیث نمبر: ۱۳۷۹۔

ترجمہ: ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: مدینہ طیبہ کے دروازوں پر فرشتے ہیں، اس لئے طاعون اور دجال مدینہ میں داخل نہیں ہو سکتے۔

تشریح: لا یدخلها الطاعون: مراد یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں طاعون کی بیماری داخل نہ ہوگی۔ یہ آنحضرت ﷺ کی دعا کی برکت ہے اور ایک صریح معجزہ۔

حرمین شریفین میں دجال داخل نہ ہوگا

{ ۲۶۲۲ } وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنْ بَلَدٍ إِلَّا سَيَظَاهُ الدَّجَالُ إِلَّا مَكَّةَ وَالْمَدِينَةَ لَيْسَ نَقَبٌ مِنْ أَنْقَابِهَا إِلَّا عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ صَافِّينَ يَخْرُسُونَهَا فَيَنْزِلُ السَّبْعَةُ فَتَرْجُفُ الْمَدِينَةُ بِأَهْلِهَا ثَلَاثَ رَجَفَاتٍ فَيَخْرُجُ إِلَيْهِ كُلُّ كَافِرٍ وَمُنَافِقٍ. (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۵۳/۱، ابواب فضائل المدینہ، باب لا یدخل الدجال المدینہ، حدیث

الرفیق الفصیح..... ۱۴۰۰/۲۰۵/۲، کتاب الفتن، باب قصة الجساسة، حدیث نمبر: ۲۹۴۳۔ باب حرم المدينة حرسها الله تعالى ۶۴۹

نمبر: ۱۸۴۴، مسلم شریف: ۲/۵۰۵، کتاب الفتن، باب قصة الجساسة، حدیث نمبر: ۲۹۴۳۔

حل لغات: سيطاً: وطاً (ض) وطناً، روندنا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: دجال مکہ اور مدینہ کے علاوہ تمام شہروں کو روند ڈالے گا، اس لئے کہ ان کے ہر دروازے پر فرشتے صف بستہ کھڑے ہیں، جو ان کی حفاظت کرتے ہیں، چنانچہ دجال زمین شوا میں اترے گا تو مدینہ اپنے باشندوں کے ساتھ تین مرتبہ ہلے گا، جس کے نتیجے میں تمام کافر منافق نکل کر اس کے پاس چلے جائیں گے۔

تشریح: لیس من بلد الا سیطاً الخ: مراد یہ ہے کہ دجال پوری دنیا میں تباہی مچا کر رکھ دے گا، لیکن حرمین شریفین کی عظمت شان کی وجہ سے حرمین میں داخل نہ ہو سکے گا۔

اہل مدینہ سے فریب کی سزا

{ ۲۶۲۳ } وَعَنْ سَعْدِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَكِيدُ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَحَدٌ إِلَّا انْمَاعَ كَمَا يَنْمَاعُ الْبَلَحُ فِي الْبَاءِ (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۵۲، ابواب فضائل المدينة، باب اثم من كاد اهل المدينة، حدیث

نمبر: ۱۸۳۹، مسلم شریف: ۱/۴۴۵، کتاب الحج، باب تحريم ارادة اهل المدينة بسوء، حدیث نمبر: ۱۳۸۷۔

حل لغات: انماع: نفع (ف) نمعاً: ہلاک ہونا، گھلنا،

ترجمہ: حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ مکر کرے گا وہ پانی میں نمک کے گھلنے کی طرح گھل جائے گا۔

تشریح: لا یکید اهل المدينة احد الخ: جو شخص اہل مدینہ کے ساتھ مکاری کرے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔

تاریخ اسلام کے بدترین شخص یزید کا یہی حال ہوا کہ وہ واقعہ حرہ کے بعد دق اور سل کی بیماری میں گھل گھل کر مر گیا۔

مدینہ طیبہ سے آنحضرت ﷺ کی محبت

{۲۶۲۴} وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَنَظَرَ إِلَى جُدْرَانِ الْمَدِينَةِ أَوْضَعَ رَأْسَهُ وَأَنَّ كَانَ عَلَى دَابَّةٍ حَرَّكَهَا مِنْ حُبِّهَا - (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۵۳، ابواب فضائل المدینہ، باب (بلا ترحمة) حدیث نمبر: ۱۸۴۸۔

حل لغات: جدران: جمع ہے ”جدار“ کی، بمعنی دیوار۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ جب سفر سے واپس تشریف لاتے تو مدینہ طیبہ کی دیواروں پر نظر پڑتے ہی سواری کو تیز فرما دیتے، اور اگر آنحضرت ﷺ دوسری سواری پر ہوتے تو مدینے سے محبت کی بنیاد پر اس کو تیز کر دیتے۔

تشریح: مدینہ طیبہ سے محبت کی بنیاد پر آنحضرت ﷺ اس شہر سے الگ رہنا پسند نہ کرتے۔ اوضاع راحلہ الخ: حضرت نبی کریم ﷺ کو مدینہ منورہ سے بہت زیادہ محبت تھی، یہی وجہ ہے کہ سفر سے واپسی کے وقت جب مدینہ طیبہ کے قریب ہو جاتے اور دیواریں نظر آتیں تو آنحضرت ﷺ جلد سے جلد مدینہ منورہ میں داخل ہونے کیلئے مناسب حال کبھی سواری کو دوڑا دیتے اور کبھی تیز فرما دیتے۔

فائدہ: (۱)..... مدینہ طیبہ کی محبت کا علم ہوا۔

(۲)..... اپنے شہر اور اپنے ملک کی محبت کا پسندیدہ ہونا معلوم ہوا۔

احد پہاڑ کی محبت

{۲۶۲۵} وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَلَعَ لَهُ أَحَدٌ، فَقَالَ: هَذَا جَبَلٌ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ اللَّهُمَّ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ حَرَّمَ مَكَّةَ وَإِنِّي أَحَرِّمُ مَا بَيْنَ لَابَتَيْهَا - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۴۷۷/۱، کتاب الانبیاء، باب یزفون النسلان فی المسی، حدیث

نمبر: ۳۲۵۵، مسلم شریف: ۴۲۱/۱، باب فضل المدینہ، حدیث نمبر: ۱۳۶۵۔

ترجمہ: ان سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ کی نظر جب احد پہاڑ پر پڑی تو آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: یہ وہ پہاڑ ہے جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں، اے اللہ! ابراہیم علیہ السلام نے مکہ مکرمہ کو حرام کیا اور میں ان دونوں پہاڑوں کے درمیان (مدینہ طیبہ) کو حرام کرتا ہوں۔“

تشریح: حضرت نبی کریم ﷺ کو احد پہاڑ سے بھی محبت تھی۔ اور یہ پہاڑ ہم سے محبت رکھتا ہے، یہ جملہ بلا شک و شبہ اپنے ظاہری معنی پر محمول ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جمادات میں بھی ان کے حسب حال علم و فہم اور محبت و عداوت خاص طور سے انبیاء و اولیاء بالآخر حضرت سید الانبیاء ﷺ کی محبت پیدا کی ہے، چنانچہ آنحضرت ﷺ کی مفارقت کی وجہ سے کھجور کے تنے کے رونے کا واقعہ اس پر صریح دلیل ہے۔ باقی ماقبل میں گزر چکا۔

بعض حضرات نے اس کو مجازی معنی پر محمول کیا ہے کہ احد سے مراد وہاں کے باشندے ہیں، لیکن حقیقی معنی مراد لینے بھی میں کوئی مضائقہ نہیں، جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا۔

ایضاً

{ ۲۶۲۶ } وَعَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَحَدُ جَبَلٍ يُحِبُّنَا وَنُحِبُّهُ. (رواہ البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۲۰۱/۱، کتاب الزکوۃ، باب خرص التمر، حدیث نمبر: ۱۴۶۰۔

ترجمہ: حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: احد ایسا پہاڑ ہے جو ہم سے محبت کرتا ہے اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

تشریح: تفصیل اوپر گزر چکی۔ اور ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وہاں بہت سے شہداء مدفون ہیں، اس لئے آنحضرت ﷺ کو محبت تھی۔

الفصل الثانی

حرم مدینہ

{۲۶۲۷} وَعَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: رَأَيْتُ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ أَخَذَ رَجُلًا يَصِيدُ فِي حَرَمِ الْمَدِينَةِ الَّذِي حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَلَبَهُ ثِيَابَهُ فَنَجَّاهُ مَوَالِيَهُ فَكَلَّمُوهُ فِيهِ، فَقَالَ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَرَّمَ هَذَا الْحَرَمَ وَقَالَ: مَنْ أَخَذَ أَحَدًا يَصِيدُ فِيهِ فَلْيَسْلُبْهُ فَلَا أَرُدُّ عَلَيْكُمْ طُعْمَةً أَطْعَمْنِيهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَكِنْ إِنْ شِئْتُمْ دَفَعْتُ إِلَيْكُمْ ثَمَنَهُ. (رواه أبو داود)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۷۸/۱، کتاب المناسک، باب فی تحریم المدینہ، حدیث نمبر: ۲۰۳۷۔

حل لغات: اخذ: اخذ (ن) اخذاً، پکڑنا، ثیابہ: جمع ہے ثوب کی، بمعنی کپڑا۔

ترجمہ: حضرت سلیمان بن ابی عبد اللہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ انہوں نے ایک آدمی کو پکڑا جو مدینہ طیبہ کے اس حصے میں شکار کر رہا تھا، جسے حضرت رسول اکرم ﷺ نے حرم قرار دیا ہے، چنانچہ اس کے کپڑے انہوں نے لے لئے، تو اس کے مالک نے آکر ان سے اس بارے میں بات کی، تو انہوں نے فرمایا: کہ حضرت نبی کریم ﷺ نے اس حرم کو حرام قرار دیا ہے، نیز آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ جو اس میں کسی کو شکار کرتے ہوئے پائے تو اس کے کپڑے لے لے، اس لئے حضرت نبی کریم ﷺ نے مجھے جو چیز دلائی ہے میں اسے واپس نہیں کروں گا، لیکن اگر تم چاہو تو میں اس کی قیمت دے دیتا ہوں۔

تشریح: اس حدیث شریف پر ابن حزم ظاہری کا عمل ہے۔

نیز امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول قدیم اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت بھی یہی ہے،

امام ابو بکر بزار کہتے ہیں کہ یہ حدیث سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی اور صحابہ رضی اللہ عنہ سے مروی نہیں ہے۔ بندہ کہتا ہے اس حدیث شریف پر جمہور کا عمل نہیں ہے، کیونکہ یہ اخبار آحاد میں سے ہے، اور طرق بھی اس کے متعدد نہیں ہیں، اور اخذ مال غیر کا مسئلہ بہت سخت ہے، اس کے لئے جیسی مشہور اور قوی حدیث کی ضرورت ہے یہ ویسی نہیں ہے۔ واللہ اعلم

دفعۃ الیکم ثمنہ: یعنی حضرت نبی کریم ﷺ کے فرمان کی بنیاد پر تم قضاء تو یہ چیزیں نہیں لے سکتے، اس لئے یہ چیزیں تو میں دوں گا ہی نہیں۔ البتہ دیانۃ میں اس کی قیمت دے سکتا ہوں، تم چاہو تو لے لو۔ (الدر المنضو: ۳۲۶/۳)

مدینہ طیبہ کے درخت کاٹنا

{۲۶۲۸} وَعَنْ صَالِحٍ مَوْلَى لِسَعْدٍ أَنَّ سَعْدًا وَجَدَ عَبِيدًا مِنْ عِبِيدِ الْمَدِينَةِ يَقْطَعُونَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ فَأَخَذَ مَتَاعَهُمْ وَقَالَ يَعْنِي لِمَوَالِيهِمْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْهَى أَنْ يُقْطَعَ مِنْ شَجَرِ الْمَدِينَةِ شَيْءٌ وَقَالَ مَنْ قَطَعَ مِنْهُ شَيْئًا فَلَيْسَ أَخَذَهُ سَلْبُهُ۔ (رواہ ابوداؤد)

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۱/۲۷۹، باب فی تحریم المدینۃ، حدیث نمبر: ۲۰۳۸۔

حل لغات: متاع: ہر وہ چیز جس سے فائدہ اٹھایا جاسکے۔

ترجمہ: حضرت سعد رضی اللہ عنہ کے آزاد کردہ غلام صالح سے روایت ہے کہ سعد رضی اللہ عنہ نے مدینہ کے غلاموں میں سے کچھ غلاموں کو مدینہ کا درخت کاٹتے ہوئے دیکھا، تو انہوں نے ان کا سامان ضبط کر لیا اور انہوں نے ان کے مالکوں سے کہا: میں نے حضرت رسول اکرم ﷺ سے سنا ہے کہ آنحضرت ﷺ مدینہ کے درختوں میں سے کاٹنے سے منع کرتے تھے، نیز آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص اس میں سے کچھ کاٹے، تو اس کاٹنے والے کا سامان اسی کے لئے ہے جو اس کو پکڑے۔

تشریح: یہاں ”عن صالح مولى لسعد“ کے بجائے صحیح اس طرح ہے: ”عن صالح عن مولى لسعد“ کیونکہ صالح حضرت سعد کے مولى (آزاد کردہ غلام) نہیں ہیں، بلکہ یہ تو امہ کے مولى ہیں،

در اصل صالح نے یہ روایت حضرت سعد کے مولیٰ سے نقل کی ہے، اسلئے کہا جائیگا کہ اس روایت میں صالح کے بعد ”عن“ کا لفظ یا تو راوی کی غلطی سے رہ گیا ہے، یا خود مصنف رحمۃ اللہ علیہ سے سہو ہوا ہے۔ (مرقاۃ: ۶/۲۶)

فاخذ متاعہم: متاع سے مراد کپڑے ہیں، اس لئے کہ دوسری روایتوں میں کپڑے کی صراحت موجود ہے۔

ینہی ان یقطع من شجر المدینۃ: مراد یہ ہے کہ مدینہ منورہ کے پیڑ پودے کاٹنے سے اس کی زینت کو نقصان ہوتا ہے، اس لئے مدینہ کے پیڑ پودے کاٹنا مکروہ تنزیہی ہے۔

مقام وج میں شکار

{ ۲۶۲۹ } وَعَنِ الزُّبَيْرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ صَيْدَ وَجٍّ وَعِصَاهُ حُرْمٌ مُحَرَّمٌ لِلَّهِ. (رواه ابوداؤد) وَقَالَ مُحَمَّدٌ السُّنَّةُ وَجٌّ ذَكَرُوا أَنَّهَا مِنْ تَاجِيَةِ الطَّائِفِ وَقَالَ الْخَطَّابِيُّ أَنَّهُ بَدَلُ أَتَّهَا.

حوالہ: ابوداؤد شریف: ۲۸/۱، کتاب المناسک، باب فی مال الکعبۃ، حدیث نمبر: ۲۰۳۲۔

ترجمہ: حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: وج کا شکار اور اس کے خاردار درخت حرام ہیں، اس لئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لئے حرام کئے گئے ہیں۔ امام محی السنہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ وج کے بارہ میں علماء نے لکھا ہے کہ یہ وج طائف کے کنارے ایک مقام ہے، نیز خطابی رحمۃ اللہ علیہ نے ”إِنَّهَا مِنْ تَاجِيَةِ الطَّائِفِ“ میں ”إِنَّهَا“ کی جگہ ”إِنَّهُ“ لکھا ہے۔

مقام وج میں شکار کی ممانعت

تشریح: ”وج“ واو کے فتح اور جیم کی تشدید کے ساتھ طائف کے اطراف میں ایک جگہ ہے، جب رسول اللہ ﷺ نے طائف کے محاصرہ کا ارادہ فرمایا، اور اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو یہ اطلاع دی کہ اس غزوہ میں آنحضرت ﷺ کے ساتھ انصار اور مہاجرین کی ایک جماعت ہوگی، تو

آنحضرت ﷺ نے پہلے طائف کے اس قطعہ زمین کو حرمی قرار دیا تا کہ محاصرہ کے وقت لشکر کو اپنے لئے خوراک اور اپنے جانوروں کے لئے چارے کی دقت پیش نہ آئے، اس لئے یہ حرمت حرم کے طور پر نہیں تھی اور اگر یہ حرمت حرم کے طور پر تھی تو پھر یہ کہا جائے گا کہ یہ تحریم ایک مخصوص وقت کے لئے تھی اور بعد میں منسوخ ہو گئی۔ (التعلیق: ۲۸۲/۳)

البدتہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے یہ منقول ہے کہ مقام وج میں نہ تو شکار کیا جائے اور نہ وہاں کے درخت کاٹے جائیں لیکن انہوں نے اس میں وجوب ضمان وغیرہ کا ذکر نہیں کیا ہے۔ (طیبی: ۳۸۱/۵، نفحات: ۳۹۴/۳)

مدینہ طیبہ میں موت کی فضیلت

{ ۲۶۳۰ } وَعَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَمُوتَ بِالْمَدِينَةِ فَلْيَمُتْ بِهَا فَإِنِّي أَشْفَعُ لِمَنْ يَمُوتُ بِهَا. (رواہ احمد والترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ إِسْنَادًا.

حوالہ: مسند احمد: ۱۰۴/۲، حدیث نمبر: ۵۸۱۸، ترمذی شریف: ۲/۲۲۹، ابواب المناقب،

باب ماجاء فی فضل المدینۃ، حدیث نمبر: ۳۹۱۔

حل لغات: یموت: مات (ن) موتا: مرنا۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو شخص مدینے میں مر سکتا ہو وہ مدینے ہی میں مرے، اس لئے کہ جو شخص مدینے میں مرے گا میں اس کی سفارش کروں گا۔

تشریح: یعنی اگر وہ عاصی ہو تو اس کے گناہ معاف کرواؤں گا اور اگر مطیع ہو تو اس کے درجات بلند کرواؤں گا، یہاں اس شفاعت سے شفاعت عام مراد نہیں ہے، بلکہ یہ شفاعت اہل مدینہ کے ساتھ خاص ہے، وہ شخص جس کا انتقال مدینہ میں نہ ہوا ہو اس کو یہ شفاعت نصیب نہیں ہوگی، اس لئے علماء نے کہا: ہے کہ افضل یہ ہے کہ جس شخص کی عمر زیادہ ہو جائے یا اس کو کشف وغیرہ کے ذریعہ

سے یہ معلوم ہو جائے کہ اس کی موت کا وقت قریب ہے تو اس کو چاہئے کہ وہ اپنے آخری لمحات مدینہ طیبہ میں گزارے، تاکہ اس کا انتقال مدینہ طیبہ میں ہو جائے اور شفاعت مخصوصہ کی سعادت نصیب ہو، اس بارے میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی یہ دعا: ”اللہم ادرقنی شہادۃ فی سبیلک واجعل موتی بببلد رسولک“ [اے اللہ! مجھ کو اپنے راستہ کی شہادت نصیب فرما، اور اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں مجھ کو موت نصیب فرما۔] بہت ہی بہترین ہے۔ بظاہر دونوں چیزوں کا جمع ہونا دشوار تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے دونوں چیزیں جمع فرمادیں؛ بلکہ جتنا مانگا تھا اس سے بھی زیادہ عطا فرمایا کہ شہادت مانگی تھی تو شہادت بھی مسجد نبوی میں اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلیٰ پر نماز فجر کی امامت فرماتے ہوئی نصیب فرمائی۔ اور اللہ تعالیٰ کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے شہر میں موت مانگی تھی اللہ تعالیٰ نے اس سے بھی آگے برہ کر اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلو میں دفن کی جگہ نصیب فرمائی۔ اللہ پاک بھی اپنے بندوں پر کتنے مہربان ہیں۔ (مرقاۃ: ۶۷/۶۷، نفحات ۱: ۳۹۴/۳، التعلیق: ۲۸۲/۳)

حضرت مولانا سید بدر عالم میرٹھی قدس سرہ

حضرت مولانا سید بدر عالم میرٹھی مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ جنہوں نے حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ سے دس مرتبہ بخاری شریف پڑھی اور پھر حضرت علامہ انور شاہ نور اللہ مرقدہ کی تقاریر بخاری شریف کی روشنی میں بخاری شریف کی شرح لکھی: ”فیض الباری“ جو ضخیم پانچ جلدوں میں ہے۔

”ترجمان السنۃ“ چار جلدوں میں تصنیف فرمائی، چوتھی جلد معجزات کے بیان میں ہے، چوتھی جلد کی تکمیل پر کچھ اشعار کہے ہیں، جن کو انہوں نے روضۃ اقدس علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر بھی پیش فرمایا ہے۔

اشعار یہ ہیں:

اک جلد معجزات کی لایا ہوں نذر کو
اس کے سوا تو حوصلہ کیا ہے غلام کو
کر لیں اگر قبول تو کیسا شرف ملے
پشتوں کو اس حقیر کی اور اس غلام کو

ہو جائے یہ نصیب تو رہ جائے یادگار
بخش کی اک کریم کی اپنے غلام کو
ہاں جنت بقیع میں میری بھی ہو جبکہ
اس کی بہت تڑپ ہے مجھ ایسے غلام کو
کتنی بڑی ہوس ہے جو دل میں عمر کے تھی
ہو جائے گر نصیب غلام غلام کو

اللہ تعالیٰ نے حضرت مولانا نور اللہ مرقدہؒ کی یہ تمنا پوری فرمائی، مدینہ طیبہ کی موت اور جنت البقیع میں تدفین نصیب ہوئی۔

مدینہ طیبہ سب سے اخیر میں ویران ہوگا

{ ۲۶۳۱ } وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آخِرُ قَرْيَةٍ مِّنْ قُرَى الْإِسْلَامِ خَرَابًا الْمَدِينَةُ.
(رواہ الترمذی) وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ.

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۲۹/۲، ابواب المناقب، باب ماجاء فی فضل المدینہ، حدیث نمبر: ۳۹۱۹۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اسلامی شہروں میں سے سب سے اخیر میں مدینہ ویران ہوگا۔

تشریح: آخر قریۃ من قرى الاسلام الخ: قرب قیامت میں پوری دنیا ویران ہو جائے گی، اس ویرانیت کا شکار مدینہ منورہ بھی ہوگا، لیکن سب سے اخیر میں، اس لئے کہ وہاں حضرت نبی کریم ﷺ کا جہاد طہر مدفون ہے۔

ہجرت کے لئے مدینہ طیبہ پسند فرمایا

{ ۲۶۳۲ } وَعَنْ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ

صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللّٰهَ أَوْحَى إِلَيَّ أَنِّي هُوَ لَاءِ الثَّلَاثَةِ نَزَلَتْ فِيهِ
دَارُ هِجْرَتِكَ الْمَدِينَةُ أَوِ الْبَحْرَيْنِ أَوْ قَنْسَرَيْنِ. (رواه الترمذی)

حوالہ: ترمذی شریف: ۲۳۰/۲، ابواب المناقب، باب ماجاء فی فضل المدینہ، حدیث نمبر: ۳۹۲۳۔

حل لغات: او حی: او حی (افعال) وحی کرنا،

ترجمہ: حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ نے میرے پاس وحی بھیجی کہ یہ تین جگہیں ہیں: (۱) مدینہ۔ (۲) بحرین۔ (۳) قنسرین۔ ان میں سے آپ جہاں چلے جائیں وہی آپ کے لئے دارالہجرۃ ہے۔

تشریح: ان اللہ او حی الی ای ہولاء الثلاثة الخ: ”بحرین“ موجودہ جغرافیائی نقشہ کے مطابق ان متعدد جزیروں کے مجموعہ کا نام ہے، جو خلیج غربی کے جنوب مغربی گوشے میں واقع ہے، ان جزیروں میں سب سے بڑا جزیرہ جزیرہ منامہ ہے، جس کا دوسرا نام بحرین بھی ہے، اسی جزیرہ کے نام پر پورے ملک کو بحرین کہتے ہیں، لیکن حدیث شریف اور تاریخ کی کتابوں میں ”بحرین“ کا لفظ اس علاقہ کے متعلق آیا ہے جو جزیرۃ العرب کے مشرقی ساحل پر خلیج بصرہ سے قطر اور عمان تک پھیلا ہوا ہے اور موجودہ بحرین کے مغرب میں واقع ہے، اس علاقہ کو اب ”احسائی“ کہا جاتا ہے، لہذا یہاں حدیث شریف میں بھی ”بحرین“ سے مراد وہی علاقہ ہے جس کا نام اب ”احسائی“ ہے۔

”قنسرین“ ملک شام کے ایک شہر کا نام ہے، بہر کیف حضرت نبی کریم ﷺ کے ارشاد کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اختیار دیا تھا کہ ان تین شہروں میں جس شہر کے بارے میں آنحضرت ﷺ کی خواہش ہو مکہ مکرمہ سے ہجرت کر کے وہاں چلے جائیں اور اسی شہر کو اپنا مسکن قرار دیجئے، لیکن تاریخ مدینہ طیبہ میں یہ لکھا ہے کہ اگرچہ شروع میں حضرت نبی کریم ﷺ کو ان تین شہروں میں سے کسی بھی ایک شہر میں رہنے کا اختیار دیا گیا تھا، مگر آخر میں مدینہ طیبہ ہی کو متعین کر دیا گیا تھا، چنانچہ آنحضرت ﷺ مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما کر مدینہ طیبہ تشریف لے گئے۔

﴿الفصل الثالث﴾

دجال سے مدینہ طیبہ کی حفاظت

{ ۲۶۳۳ } وَعَنْ أَبِي بَكْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: لَا يَدْخُلُ الْمَدِينَةَ رُعْبُ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ لَهَا يَوْمَئِذٍ سَبْعَةُ أَبْوَابٍ عَلَى كُلِّ بَابٍ مَلَكَانِ. (رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۵۲، ابواب فضائل المدینہ، باب لا یدخل الدجال المدینة،

حدیث نمبر: ۱۸۴۱۔

حل لغات: رعب: گھبراہٹ، جمع: زعبد۔

ترجمہ: حضرت ابوبکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا: مدینے میں دجال کا رعب بھی داخل نہ ہوگا، اس دن مدینے کے سات دروازے ہوں گے ہر دروازے پر دو فرشتے ہوں گے۔

تشریح: لا یدخل المدینة رعب المسيح الدجال: یعنی اہل مدینہ کو دجال کا خوف

جبہ برابر بھی نہ ہوگا۔

سبعة ابواب: ابواب سے مراد راستے ہیں۔

فائدہ: اس وقت مدینہ طیبہ میں سات بڑے راستے ہیں۔

مدینہ طیبہ کیلئے برکت کی دعا

{ ۲۶۳۴ } وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: اللَّهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِينَةِ ضِعْفِي مَا جَعَلْتَ بِمَكَّةَ مِنْ

الرفیق الفصیح..... ۱۴۰۰ باب حرم المدينة حرسها الله تعالى ۶۶۰

الْبَرَكَةُ - (مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/۲۵۳، ابواب فضائل المدينة، باب (بلا ترحمة) حدیث نمبر: ۱۸۴۷،

مسلم شریف: ۱/۲۴۲، کتاب المناسک، باب فضل المدينة، حدیث نمبر: ۱۳۶۹۔

حل لغات: ضعفی: دو چند، ضعف (ف) ضعفاً: زیادہ کرنا۔

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اے اللہ! اس برکت میں سے مدینہ کو دو گنی عطا فرما جو تو نے مکہ مکرمہ کو دی ہے۔

تشریح: حضرت رسول اللہ ﷺ کا منشاء مدینہ طیبہ کی شان و شوکت، رزق اور

دنیاوی برکات کے لئے مکہ مکرمہ کی بنسبت دو گنی کی دعا کرنا ہے، لہذا یہ دعا مدینہ طیبہ میں

مکہ مکرمہ کی افضلیت کے منافی اس لحاظ سے نہیں ہے کہ مکہ مکرمہ میں حنات کا اجر و ثواب مدینہ طیبہ کی

بنسبت دو گنا ہے۔ (مرقاۃ: ۲۸/۶، نفحات الخ ۳۹۵/۳)

زیارت نبوی ﷺ اور حرمین میں موت کی فضیلت

{ ۲۶۳۵ } وَعَنْ رَجُلٍ مِنْ آلِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: مَنْ زَارَنِي مُتَعَبِدًا كَانَ فِي جَوَارِحِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَكَنَ

الْمَدِينَةَ وَصَبَرَ عَلَى بَلَائِهَا كُنْتُ لَهُ شَهِيدًا وَشَفِيعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ مَاتَ

فِي أَحَدِ الْحَرَمَيْنِ بَعَثَهُ اللَّهُ مِنَ الْأَمِينِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان: ۳۸۸/۳، باب فی المناسک، فضل الحج والعمرة، حدیث نمبر: ۴۱۵۲۔

حل لغات: زار: زار (ن) زیارۃ: دیکھنا۔

ترجمہ: خاندان خطاب کے ایک آدمی سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ نے

ارشاد فرمایا: جو شخص بالقصد میری زیارت کرے گا قیامت کے دن وہ میرا پڑوسی ہوگا، اور جس شخص نے

مدینہ منورہ کی سکونت اختیار کی اور مصیبتوں میں وہاں صبر کیا تو میں قیامت کے دن اس کا گواہ اور شفیع ہوں

گا، اور جو شخص حرمین میں سے کسی ایک میں مرے گا اللہ تعالیٰ اس کو امن والوں میں اٹھائے گا۔

تشریح: من زارنی متعمداً کان فی جوارى الخ: زیارت سے عام معنی مراد ہے، یعنی کسی نے زندگی میں آنحضرت ﷺ کی زیارت کی یا وفات کے بعد مزار اقدس پہ حاضری دی تو دونوں کو یہ فضیلت حاصل ہے، بشرطیکہ مدینہ منورہ کا سفر خالصتہً آنحضرت ﷺ کی زیارت کے لئے ہوا ہو، کوئی دنیوی غرض مثلاً تجارت وغیرہ کا نہ ہو۔ (التعلیق: ۳۸۳/۳)

فائدہ: (۱)..... روضہ مبارکہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی زیارت اور اس کے لئے سفر کرنے کی فضیلت معلوم ہوئی۔

(۲)..... روضہ مبارکہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کی خالص نیت سے ہی سفر کرنا چاہئے، جیسا کہ ”متعمداً“ سے ثابت ہو رہا ہے۔

(۳)..... مدینہ طیبہ میں سکونت اور اس کی تکالیف پر صبر کرنے کی فضیلت کا علم ہوا۔

(۴)..... حریم شریفین میں وفات پانے کی فضیلت کا علم ہوا۔

روضہ اطہر کی زیارت کی فضیلت

{ ۲۶۳۶ } وَعَنِ ابْنِ حُمْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعاً مَنْ حَجَّ فَزَارَ

قَبْرِى بَعْدَ مَوْتِى كَانَ كَمَنْ زَارَنِى فِى حَيَاتِى۔ (رواہما البیہقی فی شعب الایمان)

حوالہ: بیہقی فی شعب الایمان: ۳/۸۹، فضل الحج والعمرة، حدیث نمبر: ۵۴۱۵۴۔

ترجمہ: حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس شخص نے حج کیا اور میری موت کے بعد میری قبر کی زیارت کی تو وہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی۔

تشریح: من حج فزار قبری: میں فاء تعقیب کے لئے ہے، مطلب یہ ہے کہ حضرت رسول اللہ ﷺ کی قبر کی زیارت حج کے بعد کرنی چاہئے، جیسا کہ قواعد شرعیہ کا یہی تقاضا ہے کہ فرض نفل پر مقدم ہے، البتہ امام حسن بن زیاد رحمۃ اللہ علیہ نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے یہ تفصیل نقل کی ہے کہ اگر حج فرض ہو تو پھر افضل یہ ہے کہ حج سے ابتداء کرے اور اگر نفل حج ہے تو پھر اسے اختیار ہے جس سے چاہے ابتداء کرے، لیکن ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اظہر یہ ہے کہ ہر صورت میں حج سے ابتداء کرے،

ایک تو اس لئے کہ حدیث مطلق ہے، اس میں فرض یا نفل کی کوئی قید نہیں ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حق حضرت رسول اللہ ﷺ کے حق پر مقدم ہے، چنانچہ یہی وجہ ہے کہ تحیۃ المسجد النبوی کو اور حضرت نبی کریم ﷺ کی قبر کی زیارت کو افضل المسند و بات میں شمار کیا ہے۔ اور بعض فقہاء نے قریب من الواجب کہا ہے۔ (مرقاۃ: ۶/۲۹، التعلیق: ۳/۲۸۳، نفحات: ۳/۳۹۵)

حدیث پاک میں ارشاد پاک نقل کیا گیا کہ جس شخص نے میری وفات کے بعد میری زیارت کی، یعنی میری قبر کی زیارت کی وہ اس شخص کے مثل ہے جس نے کہ میری زندگی میں میری زیارت کی ہو، اس کے مثل ہونے کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ صحابی ہو گیا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں، تو گویا یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ زندگی میں کوئی شخص در دولت پر حاضر ہو اور مکان سے باہر ہی مل کر واپس ہو جائے۔

روضہ اقدس علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پر حاضری

حضرت رسول کریم ﷺ کی محبت کا تقاضہ ہے کہ روضہ اقدس علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کرے اور اگر اتنی وسعت نہ ہو تو اس کی تمنا رکھے اور حق تعالیٰ شانہ سے دعا کرتا رہے، جب موقع میسر آ جائے تو بارگاہ اقدس علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں حاضر ہو صلوٰۃ و سلام عرض کرے، اپنے لئے استغفار کرے اور استغفار کی درخواست پیش کرے۔

حق تعالیٰ شانہ کا ارشاد ہے:

”وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا۔“

[اور اگر وہ لوگ جس وقت اپنا نقصان کر بیٹھے تھے اس وقت آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جاتے پھر اللہ تعالیٰ سے معافی چاہتے اور رسول اللہ (ﷺ) بھی ان کیلئے اللہ تعالیٰ سے معافی چاہتے تو ضرور اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کرنے والا اور رحمت کرنے والا پاتے۔]

حاضری کی فضیلت

آیت پاک میں ”جَاؤُوكَ“ (آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو جاتے) مطلق ہے جو حیات و بعد وفات دونوں حالتوں کو شامل ہے جس سے روضہ اقدس علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت و حاضری کی تاکید معلوم ہو گئی اور اس پر بشارت ہے کہ وہاں حاضر ہو کر توبہ کرنے سے توبہ قبول ہوتی ہے۔
روضہ مبارکہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی زیارت اور اس کی فضیلت سے متعلق احادیث مبارکہ اوپر گزر چکیں۔

ترک زیارت پر وعید

ایک حدیث پاک میں ہے۔
”وَمَنْ لَمْ يَزُرْ قَبْرِي فَقَدْ جَفَانِي“ (الکامل فی ضعفاء الرجال: ۱۴/۷)
[جس نے میری قبر کی (قدرت کے باوجود) زیارت نہیں کی اس نے مجھ سے جفا کی۔]
اور ایک حدیث میں یہ ہے۔
”مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ وَلَمْ يَزُرْنِي فَقَدْ جَفَانِي“ (کنز العمال: ۱۳۵/۵، حدیث نمبر: ۱۲۳۶۹)
[جس نے بیت اللہ کا حج کیا اور اس نے میری زیارت نہ کی اس نے مجھ پر ظلم کیا۔]

روضہ اقدس کی زیارت کا حکم

یہ احادیث رسول کریم ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت (جب استطاعت ہو) کے واجب ہونے میں صریح ہیں۔ اسی لئے بہت سے علماء و مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ روضہ اقدس علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی زیارت واجب ہے۔
عالمگیر میں ہے۔

”قال مشائخنا رحمہم اللہ تعالیٰ انها افضل المنسوبات وفي“

مناسک الفارسی و شرح المختار انہا قریبہ من الوجوب لمن له سعة۔“
(عالمگیری ص ۲۶۵ ج ۱)

[ہمارے مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ یہ (زیارت روضہ اقدس علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام) افضل المندوبات ہے اور مناسک الفارسی اور شرح المختار میں ہے کہ یہ اس شخص کیلئے جسے گنجائش ہو واجب کے قریب ہے۔]
در مختار میں ہے۔

”و زیارۃ قبرہ مندوبۃ بل قیل واجبة لمن له سعة۔“ (ثامی: ۲/۲۵۷)
[حضور اقدس ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت مندوب ہے، بلکہ کہا گیا ہے کہ گنجائش والے کے لئے واجب ہے۔]

جمہور حنفیہ رحمہم اللہ کا مسلک

حضرت علامہ عبدالحی صاحب لکھنوی قدس سرہ نے جمہور حنفیہ رحمہم اللہ کا مسلک وجوب ذکر کیا ہے اور جمہور حنفیہ رحمہم اللہ کی طرف زیارت روضہ اقدس علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے استحباب کو منسوب کرنے والوں پر سختی سے رد کیا ہے۔
چنانچہ فرماتے ہیں:

”ثم انی ماذا اجنیت وای قبح ارتکبت ان رددت علی من افتری علی جمہور الحنفیۃ رحمہم اللہ ونسب الیہم استحباب الزیارة مع ان اکثرہم صرحوا بكونہا قریبۃ من الواجب والقریب من الواجب فی حکم الواجب۔“
(تذکرۃ الراشد بر د تبصرۃ الناقد: ۳۷)

[پھر میں نے کیا گناہ کیا اور کونسی برائی کا ارتکاب کیا اگر میں نے رد کیا اس پر جس نے جمہور حنفیہ رحمۃ اللہ علیہم پر افترا کیا اور ان کی طرف زیارت روضہ اقدس علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے محض استحباب کی نسبت کی، باوجودیکہ ان میں سے اکثر نے اس کے واجب

کے قریب ہونے کی تصریح کی ہے اور جو واجب کے قریب ہو وہ واجب ہی کے حکم میں ہوتا ہے۔]

يَا خَيْرَ مَنْ دُفِنَتْ بِالْقَاعِ اعْظُمُهُ

فَطَابَ مِنْ طَيِّبِهِنَّ الْقَاعُ وَالْأَكْمُ

[اے بہترین ذات ان سب لوگوں میں جن کی ہڈیاں ہموار زمین میں دفن کی گئیں کہ ان کی وجہ سے زمین اور ٹیلوں میں بھی عمدگی اور خوشبو پھیل گئی۔]

أَنْتَ الشَّفِيعُ الَّذِي تُرْجَى شَفَاعَتُهُ

عَلَى الصِّرَاطِ إِذَا مَا زَلَّتِ الْقَدَمُ

[آپ ایسے سفارشی ہیں جن کی سفارش کے ہم امیدوار ہیں، جس وقت کہ پل صراط پر لوگوں کے قدم پھسل رہے ہوں گے۔]

وصاحبك لا أنساها أبدا

منى السلام عليكم ما جرى القلم

[اور آپ کے دو ساتھیوں کو تو میں کبھی بھی نہیں بھول سکتا، میری طرف سے تم سب پر سلام ہوتا رہے، جب تک کہ دنیا میں لکھنے کے لئے قلم چلتا رہے، یعنی قیامت تک۔]

فقہ الامت حضرت اقدس مفتی محمود حسن نور اللہ مدظلہ نے کیا خوب فرمایا ہے:

روضہ اقدس پہ حاضر اور لب پر السلام یہ تصور قلب کو ہے مانع رنج و محن

مدینہ طیبہ میں قبر کی فضیلت

{ ۲۶۳۷ } وَعَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ

اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ جَالِسًا وَقَبْرٌ يُحْفَرُ بِالْمَدِينَةِ فَاطْلَعَ

رَجُلٌ فِي الْقَبْرِ، فَقَالَ: بِئْسَ مَضْجَعُ الْمُؤْمِنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِئْسَمَا قُلْتُ قَالَ الرَّجُلُ: إِنِّي لَمْ أُرِدْ هَذَا إِنَّمَا أَرَدْتُ الْقَتْلَ فِي

سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا مِثْلَ الْقَتْلِ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ مَا عَلَى الْأَرْضِ بُقْعَةٌ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ يَكُونَ قَبْرِي بِهَا مِنْهَا ثَلَاثَ
مَرَّاتٍ. (رواه مالك مرسلًا)

حوالہ: مؤطا امام مالک: ۱۷۴، کتاب الجہاد، باب الشہداء فی سبیل اللہ۔

حل لغات: يحفر: حفر (ض) حفرا، گڑھا کھودنا۔ بقعة: زمیں کا ٹکڑا، جمع: بقاع۔

ترجمہ: حضرت یحییٰ بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اکرم ﷺ تشریف فرما تھے اور مدینے میں ایک قبر کھودی جا رہی تھی، تو ایک آدمی نے قبر میں جھانک کر کہا: قبر مومن کے لئے بری خواب گاہ ہے تو حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: برا وہ ہے جو تم نے کہا ہے، اس شخص نے کہا: میری مراد یہ نہیں ہے، بلکہ میری مراد اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہونے کی فضیلت کو ظاہر کرنا تھا، تو حضرت نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: اللہ کی راہ میں قتل ہونے سے بہتر کوئی چیز نہیں ہے، البتہ زمین میں مدینہ طیبہ کے علاوہ کوئی جگہ محبوب ترین نہیں ہے، جس کے بارے میں میری خواہش ہو کہ میری قبر وہاں ہو، یہ آنحضرت ﷺ نے تین مرتبہ ارشاد فرمایا۔

تشریح: بنسما قلت: بری تو وہ چیز ہے جو تم نے کہی، مطلب یہ ہے کہ تمہاری یہ بات بری اور غلط ہے کہ قبر مومن کے لئے بری خواب گاہ ہے، حالانکہ مومن کی قبر جنت کے باغات میں سے ایک باغ ہے، چنانچہ اس شخص نے اپنی بات کی وضاحت کی، کہ میرا مطلب اور منشاء کہ قبر کو مطلقاً مومن کی بری خواب گاہ کہنا نہیں تھا، بلکہ میرا مطلب تو یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں شہید ہونا گھر میں مرنے سے بہتر ہے، آنحضرت ﷺ نے اس کے اس نکتہ کو پسند فرمایا اور تصدیق کی، پھر آنحضرت ﷺ نے اپنی قبر کے لئے مدینہ طیبہ کی سرزمین کو پسند فرما کر اس شخص کی فضیلت کو ظاہر فرما دیا جو مدینہ طیبہ میں مرے اور مدینہ طیبہ ہی میں دفن کیا جائے، خواہ شہید ہو یا غیر شہید۔ (مظاہر حق: ۳/۲۱۵)

وادی عقیق میں نماز کی فضیلت

{ ۲۶۳۸ } وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ عُمَرُ

بْنُ الْحَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِوَادِي الْعَقِيقِ يَقُولُ: أَتَانِي اللَّيْلَةُ ابْتِ مِنْ رَبِّي، فَقَالَ: صَلِّ فِي هَذَا الْوَادِي الْمُبَارَكِ، وَقُلْ عُمْرَةً فِي حَجَّةٍ وَفِي رِوَايَةٍ وَقُلْ عُمْرَةً وَحَجَّةً.
(رواه البخاری)

حوالہ: بخاری شریف: ۱/ ۲۰۷، کتاب المناسک، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

العقیق واد مبارک۔

حل لغات: وادی: پہاڑوں یا ٹیلوں کے درمیان کی کشادگی۔ جمع: اوادیہ۔

ترجمہ: حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کہ میں نے وادی عقیق میں حضرت رسول اکرم ﷺ کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا: کہ میرے پاس میرے رب کی طرف سے ایک آنے والے نے آ کر کہا: اس بابرکت وادی میں نماز پڑھئے اور حج کے ساتھ کیا جانے والا عمرہ گمان کیجئے۔

تشریح: پہلے تو یہ سمجھ لیجئے کہ عربی قواعد کے مطابق لفظ ”قول“ فعل کیلئے بھی استعمال کیا جاتا ہے، لہذا حدیث شریف کے آخری جملہ ”قل عمرۃ فی حجة“ کے معنی ہیں ”اور اس نماز کو وہ عمرہ شمار کیجئے جو حج کے ساتھ ہوتا ہے۔“ گویا اس جملہ کے ذریعہ وادی عقیق میں ادا کی جانے والی نماز کی فضیلت کو بیان کرنا مقصود ہے کہ وادی عقیق میں جو نماز پڑھی جاتی ہے اس کا ثواب اس عمرہ کے برابر ہے جو حج کے ساتھ کیا جاتا ہے، اسی طرح دوسری روایت کے الفاظ ”وقل عمرۃ و حجة“ کا مطلب یہ ہے کہ وادی عقیق میں پڑھی جانے والی نماز عمرہ و حج کے برابر ہے۔

ایک مطلب یہ بھی ہے کہ یہ واقعہ حجۃ الوداع سے متعلق ہے اور ”قُلْ عُمْرَةً فِي حَجَّةٍ“ کا مطلب یہ ہے کہ عمرہ اور حج دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھئے، جس کو حج قرآن کہتے ہیں، اور یہ اس کی دلیل ہے کہ آنحضرت ﷺ کا حج قرآن تھا، جیسا کہ اوپر تفصیل گذر چکی۔

خصائص مدینہ طیبہ زادھا اللہ شرفاً و کرامۃً

مدینہ طیبہ زادھا اللہ شرفاً و کرامۃً کے خصائص بے شمار ہیں، جن سے مدینہ طیبہ کی فضیلت ظاہر ہے، مشکوٰۃ شریف کے اس باب میں چند خصائص کا ذکر کیا گیا ہے، اس لئے مناسب ہے کہ قارئین کی افادیت کے لئے ”الدکتور ابوالبراہیم ملا خاطر“ کی تصنیف ”فضائل مدینہ کامل“ سے مزید خصائص کا ذکر کر دیا جائے۔ ملاحظہ فرمائیں۔

خصائص مدینہ منورہ کا اجمالی بیان

مدینہ منورہ کے خصائص بہت زیادہ ہیں، انہیں شمار نہیں کیا جاسکتا۔ بہت سے علماء نے انہیں ذکر کرنے کا اہتمام کیا ہے۔ ان میں سے بعض نے بعض کی نسبت زائد تحریر کئے ہیں۔ ان میں سے امام زرقی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب ”اعلاء الساجد“ میں، امام سمہودی رحمۃ اللہ علیہ نے ”وفاء الوفاء“ اور ”مختصر“ میں، اور امام محمد بن یوسف صالحی دمشقی رحمۃ اللہ علیہ نے ”سبل الہدی والرشاد“ میں لکھے ہیں۔ ان ہی کتابوں کی تلخیص یہاں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ ان میں سے بعض میں فقہاء کے مابین اختلاف ہے۔ اور بعض کی بنیاد ضعیف حدیث پر بھی ہے۔

مدینہ منورہ کے خصائص

(۱)..... اللہ تعالیٰ نے اسے سچائی کے داخل ہونے کی جگہ (محل صدق) بنایا۔ اور اس کی اہمیت اس وقت ظاہر ہوتی، جب رب کریم نے اپنے محبوب ﷺ کی زبان پر ارشاد فرمایا: ”وَقُلْ رَّبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ“ (الاسراء: ۸۰) [اور دعا مانگا کیجئے کہ اے

میرے رب! جہاں کہیں تو مجھے لے جائے سچائی کے ساتھ لے جا اور جہاں کہیں سے مجھے لے آئے سچائی کے ساتھ لے آ۔ [

(۲)..... اللہ تعالیٰ نے اس کی حرمت کو سید المرسلین حضور نبی کریم ﷺ کی زبان اقدس سے بیان فرمایا۔

(۳)..... اللہ تعالیٰ نے اسے حرم بنایا۔ جیسا کہ مکہ مکرمہ میں حرم ہے۔

(۴)..... اسے حرم امن بنایا۔ جیسا کہ مکہ مکرمہ میں ہے۔

(۵)..... اس میں باہم قتال کے لئے ہتھیار اٹھانا حرام ہیں۔ جیسا کہ مکہ مکرمہ میں۔

(۶)..... مکہ مکرمہ کی طرح اس میں بھی خون بہانا (قتل کرنا) حرام ہے۔

(۷)..... مکہ مکرمہ کی طرح اس میں بھی گری پڑی چیز کو اٹھانا حرام ہے۔ مگر اس کا اعلان کرانے کے لئے اور اصلی مالک تک پہنچانے کے لئے۔

(۸)..... مکہ مکرمہ کی طرح اس کے شکار کو بھگانا حرام ہے۔

(۹)..... اس میں شکار کرنا بھی حرام ہے۔ جیسا کہ مکہ مکرمہ میں۔

(۱۰)..... اس کے درختوں کو ضائع کرنا، حبش اور گھاس کو کاٹنا حلال اور محرم آدمی پر حرام ہے جیسا کہ مکہ مکرمہ میں حلال ہے۔ اس میں حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا اختلاف ہے۔

(۱۱)..... اس میں شکار کرنے والے اور درخت کاٹنے والے پر ضمان لازم ہوتا ہے اور وہ یہ کہ اس سے وہ چیز ضبط کر لی جائے گی۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا۔

(۱۲)..... اس میں حرم شریف کی حدود سے باہر اس کی مٹی اور پتھر منتقل کرنا حرام ہے۔ جیسا کہ یہی حکم مکہ مکرمہ میں بھی ہے۔

(۱۳)..... اس کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہے۔ جیسا کہ اس ارشاد گرامی میں ہے: ”اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ

اللّٰهِ وَاسِعَةً فَتَنَاجِرُوا فِيْهَا“ (النساء: ۹۷) [کیا اللہ تعالیٰ کی زمین کشادہ نہیں تھی تاکہ تم اس

میں ہجرت کرتے۔] مذکورہ حکم متعدد مفسرین کی رائے کے مطابق ہے۔

(۱۴)..... اس کی نسبت حضور اکرم ﷺ کی طرف ہے، جیسا کہ گزر چکا ہے: ”كُنَّا اَخْرَجَكَ رَبُّكَ

مِنْ بَيْتِكَ“ [جیسا کہ تیرے رب نے تجھے تیرے گھر سے نکالا۔] اور ”مدینہ طیبہ حرم ہے۔“
علاوہ ازیں اور بھی نصوص ہیں۔

- (۱۵)..... اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ کو اپنے نبی اور مصطفیٰ ﷺ کے لئے بطور ہجرت گاہ پسند فرمایا۔
(۱۶)..... اللہ تعالیٰ نے مدینہ طیبہ کو چنا۔ کہ وہ اس کے محبوب ﷺ کیلئے راحت و قرار کی جگہ ہے۔
(۱۷)..... اللہ تعالیٰ نے اسے دین کا مظہر بنایا۔
(۱۸)..... تمام شہروں کا افتتاح اسی سے ہوا۔
(۱۹)..... حضور اقدس ﷺ اور کبار صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے یہیں موت کی خواہش کی۔
(۲۰)..... آنحضرت ﷺ نے مکہ مکرمہ کی مثل بلکہ اس سے بھی زیادہ اس سے محبت کرنے کی دعا فرمائی۔
(۲۱)..... حضور نبی کریم ﷺ مدینہ منورہ سے شدید محبت کے سبب، سفر سے واپس آتے وقت اس کی دیواروں کو دیکھتے ہی اپنی سواری کو شدت اشتیاق میں تیز حرکت دیتے۔
(۲۲)..... اس کے نام کثیر ہیں۔ جو اس کی عظمت و شرف پر دلالت کرتے ہیں۔ میں کسی شہر کو نہیں جانتا جس کے اسماء اس کی مثل ہوں۔
(۲۳)..... اس کے اسماء میں سے طیبہ اور طابہ ہیں۔ اور یہ وہ ہیں جن سے اسے رب کریم نے پکارا ہے۔
(۲۴)..... تورات میں اس کے یہ نام ہیں۔ ”مومنہ، المحبۃ اور المرحومۃ“
(۲۵)..... اس میں زندگی خوشحال ہے۔
(۲۶)..... اس کے لئے آنحضرت ﷺ نے کثرت سے دعا فرمائی۔
(۲۷)..... مدینہ منورہ میں اس کے صاع، مد، کیل اور پھل میں برکت موجود ہے۔
(۲۸)..... مکہ مکرمہ کی نسبت اس میں برکت کئی گنا زیادہ ہے۔
(۲۹)..... مدینہ منورہ بذات خود طیب ہے۔ اگرچہ اس میں کوئی طیب چیز نہ بھی ہو۔
(۳۰)..... اس کی خوشبو خالص ہوتی ہے۔
(۳۱)..... مدینہ طیبہ میں عطر اور بخور کی خوشبود و سرے تمام شہروں کی نسبت کئی گنا پائی جاتی ہے۔
(۳۲)..... مدینہ منورہ کئی قبیلوں سے بڑا ہے۔

(۳۳)..... اسے زمانہ جاہلیت کے نام ”یثرب“ کے ساتھ پکارنا جائز نہیں۔ یہ تو مدینہ ہے۔ یہی اس کا علم ہے۔ اس کے لئے یہ لفظ معرف باللام (المدینہ) ذکر کیا جاتا ہے۔

(۳۴)..... یہ کیر (پھونکنی) کی مثل ہے۔ جو اپنے سے ناپاکی کو دور کر دیتا ہے۔

(۳۵)..... یہ گناہوں کو ایسے ہی مٹا دیتا ہے۔ جیسے پھونکنی چاندی کے خبث کو دور کر دیتی ہے۔ اس لئے کہ اس میں بعض دفعہ تنگی اور دشواری پیش آتی ہے، بندہ ان پر صبر کرتا ہے، نتیجتاً نفوس اپنی شہوات اور حرص کی طرف میلان سے خلاصی پالیتے ہیں۔ اور ان کی صلاحیتیں باقی رہتی ہیں۔

(۳۶)..... یہ ہر وقت شرانگیزی سے دور رہے گا۔ اور دجال کے بالذات ظاہر ہونے کے وقت اس کے شر سے محفوظ رہے گا۔

(۳۷)..... دجال اس میں داخل نہیں ہوگا۔ جیسا کہ مکہ مکرمہ میں۔

(۳۸)..... اس میں دجال کا رعب داخل نہیں ہوگا۔

(۳۹)..... اس کی خصوصیات میں سے یہ بھی ہے کہ اس میں طاعون داخل نہیں ہوگا، اس سے قبل بھی اس میں طاعون کے واقع ہونے کے بارے میں نہیں سنا گیا۔ حالانکہ اس کے جوار میں ہوتا رہا۔

(۴۰)..... اس سے وبا (بخار) جحفہ کی طرف نکل گیا۔

(۴۱)..... یہ ایمان اور قرآن سے فتح ہوا۔ جبکہ دوسرے شہر تلوار سے فتح ہوئے۔

(۴۲)..... حضور نبی کریم ﷺ کی مدد اور آنحضرت ﷺ کی دلجوئی کیلئے فتح مکہ سے قبل مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کرنا اور اس میں سکونت اختیار کرنا واجب ہے۔ اور فتح مکہ کے بعد مستحب ہے۔

(۴۳)..... جس نے فتح مکہ سے قبل اس کی طرف ہجرت کی، اس کے لئے اقامت اور سکونت اختیار کرنے کے لئے مکہ مکرمہ کی طرف لوٹنا حرام ہے۔ جیسا کہ جمہور نے بیان کیا ہے۔ اور اسے قربانی ادا کرنے کے بعد تین دن وہاں ٹھہرنے کی رخصت دی گئی ہے۔

(۴۴)..... اس کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ ایمان اس کی طرف سمٹ جائے گا۔

(۴۵)..... یہ ملائکہ سے بھرپور ہے۔ اور وہی اس کے محافظ ہیں۔

(۴۶)..... یہ ہمیشہ دارالاسلام رہے گا۔

- (۴۷)..... شیطان مایوس ہو چکا ہے کہ مدینہ طیبہ میں اس کی عبادت کی جائے گی۔
- (۴۸)..... اس میں کفار کا داخلہ ممنوع ہے۔ جیسا کہ مکہ مکرمہ میں حکم ہے۔
- (۴۹)..... اس کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ اس میں ایمان اور حیاء غالب رہے گی۔
- (۵۰)..... ان مقامات پر دعا مانگنا مستحب ہے۔ جن میں رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی۔
- (۵۱)..... اہل مدینہ کیلئے یہ تخصیص بھی ہے کہ مواقیت دور ہونے کے سبب ان کیلئے ثواب زیادہ ہے۔
- (۵۲)..... اس میں اختلاف ہے کہ جو آدمی حج کا ارادہ کرے، آیا وہ ابتداء مدینہ منورہ سے کرے یا مکہ مکرمہ سے؟ بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم حج کرتے وقت ابتداء مدینہ منورہ سے کرتے تھے۔ اور کہتے تھے: کہ ہم تو ابتداء اس جگہ سے کریں گے جہاں سے حضور نبی کریم ﷺ نے احرام باندھا۔
- (۵۳)..... مدینہ طیبہ اور مکہ مکرمہ، مسجد اقصیٰ کے قائم مقام ہیں، ایسے آدمی کیلئے جس نے اس میں نماز پڑھنے یا اعتکاف کرنے کی نذرمانی۔ بے شک وہ ان دو میں سے ایک سے مستغنی نہیں ہو سکتا۔
- (۵۴)..... مدینہ طیبہ میں صغیرہ گناہ کی تعظیم کرنا، اسے کبیرہ بنا دیتی ہے۔ کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس نے اس میں نئے کام (بدعت) کا آغاز کیا.....“ تو روایت میں لفظ حدیث صغیرہ کو بھی شامل ہے، تو اس کے ساتھ وہ کبیرہ ہو جائے گا۔ لہذا اس کی سزا بھی زیادہ دی جائے گی۔ کیونکہ یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اس کا مرتکب حرم رسول اللہ ﷺ کو حقیر جان کر ایسا کرنے کی جرأت کر رہا ہے۔
- (۵۵)..... ایسے آدمی کے لئے مدینہ طیبہ میں سوار نہ ہونا مستحب قرار دیا گیا ہے جو اس پر قادر ہو، لیکن اسے حاجت نہ ہو، جیسا کہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کرتے تھے۔
- (۵۶)..... مدینہ طیبہ میں داخل ہونے کیلئے غسل کرنا مستحب ہے۔ یہ قول متقدمین شوافع میں سے ابو بکر الخفاف نے کہا ہے۔ اور امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی مناسک میں اس کی تصریح کی ہے۔ واللہ اعلم
- (۵۷)..... امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اہل مدینہ کے اجماع اور عمل کو خبر واحد پر مقدم کیا ہے۔
- (۵۸)..... جو مدینہ طیبہ سے کچھ وقت غائب رہا، اس کا دل سختی کی جانب مائل کر دیا گیا۔ واللہ اعلم
- (۵۹)..... اگر کسی نے مسجد نبوی کو خوشبو لگانے کی نذرمانی، تو بعض فقہاء کے نزدیک اسے پورا کرنا اس

پر لازم ہے۔

(۶۰)..... اگر کسی نے مسجد نبوی میں آنے کی نذرمانی تو اس حدیث طیبہ کے سبب اسے پورا کرنا لازم ہے: "لَا تُشَدُّ الرِّحَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ..." الحدیث۔ [کہ کجاوے نہیں کسے جاسکتے مگر تین مساجد کی طرف.....]

(۶۱)..... اگر کسی نے مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کی نذرمانی تو اسے مکمل کرنا اس پر لازم ہے۔

(۶۲)..... اگر کسی نے مسجد نبوی یا مسجد حرام کی طرف پیدل چل کر جانے کی نذرمانی تو اسے پورا کرنا اس پر لازم ہے۔ یہ قول ابن المنذر اور دوسروں نے کہا ہے۔ ایک دوسرے طائفہ نے اسے مستحب قرار دیا ہے۔ اور ایک گروہ نے یہ کہا ہے کہ نذر کو پورا کرنا اس پر لازم نہیں، بلکہ وہ سوار ہو سکتا ہے۔

(۶۳)..... باہر سے آنے والے مسافر کیلئے حضور نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں بار بار سلام عرض کرنا مستحب ہے۔ بخلاف مقیم کے۔ جیسا کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے کہا ہے۔ مگر جب کہ مقیم سفر پر جائے یا سفر سے واپس آئے۔ امام زکشی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ صحیح بات یہ ہے کہ تمام صورتوں میں یہ مستحب ہے۔ (۶۴)..... اس لشکر کا دھنس جانا، جو اس پر حملہ کرتا ہے۔ پھر وہ یہاں سے نکل کر مکہ مکرمہ کا ارادہ کرتا ہے۔ جب اس حرم کی سرزمین سے تجاوز کرے گا تو اسے دھنسا دیا جائے گا۔

(۵۶)..... اس کی خصوصیت اس صالح آدمی کے سبب بھی ہے، جسے اس حال میں یہاں سے نکالا جائے گا کہ تمام لوگوں سے بہتر ہوگا۔ تاکہ دجال اسے قتل کر دے اور اس کے سوا کسی پر اسے مسلط نہیں کیا جائے گا۔ پھر اللہ تعالیٰ اسے زندہ فرمائے گا اور دوسری مرتبہ دجال اسے قتل کرنے کی ہرگز طاقت نہیں رکھے گا۔

(۶۶)..... اللہ تعالیٰ نے اس کے باشندوں کو چین لیا کہ وہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول ﷺ کے انصار ہوں۔ پس وہ مدد کرنے اور گھروں میں سکونت دینے کے اہل ہو گئے۔

(۶۷)..... مدینہ منورہ کی مجاورت اختیار کرنا مستحب ہے۔ تاکہ اعلیٰ درجات اور مزید کرامات حاصل ہوں۔

(۶۸)..... حضور اقدس ﷺ کا شفاعت کرنا اور اس کی شہادت دینا، جس نے اس کی شدتوں اور سختیوں پر صبر کیا۔

(۶۹)..... مدینہ طیبہ میں قیام کرنا مستحب ہے۔ تاکہ آدمی کو موت مدینہ طیبہ میں آئے، جیسا کہ یہ ارشاد

ہے: ”جو مدینہ طیبہ میں موت کی استطات رکھتا ہو، اسے چاہئے کہ وہیں مرے۔“

(۷۰)..... مدینہ طیبہ میں مرنے والے کیلئے آنحضرت ﷺ کا شفاعت فرمانا اور اسکی شہادت دینا۔

(۷۱)..... دیگر امتوں کے مقابلہ میں مدینہ طیبہ کے باشندوں کا زیادہ شفاعت اور عزت و اکرام کا اہل ہونا۔

(۷۲)..... مدینہ طیبہ کے رہنے والے لوگوں کی شفاعت سب سے پہلے آنحضرت ﷺ فرمائیں

گے۔ پھر اہل مکہ کی شفاعت کریں گے۔

(۷۳)..... مدینہ طیبہ میں اعمال صالحہ مثلاً نماز، روزہ اور صدقہ وغیرہ کا ثواب دوگنا ہونا۔

(۷۴)..... جو آدمی بھی اس کے اہل سے برائی کا ارادہ کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اسے اس طرح پگھلا دیتا ہے

جیسے پانی میں نمک اور آگ میں تانبا پگھل جاتا ہے۔

(۷۵)..... اس میں بدعت کا ارتکاب کرنا حرام ہے۔ یا کسی بدعتی کو پناہ دینا۔ جس کسی نے اس میں

بدعت کا ارتکاب کیا۔ یا کسی بدعتی کو پناہ دی، تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔

(۷۶)..... کوئی بھی اس سے اعراض کرتے ہوئے اسے نہیں چھوڑے گا، مگر اللہ تعالیٰ اس سے بہتر

اسے بدل عطا فرما دے گا۔

(۷۷)..... یہ اہل علم و فضل اور دین سے خالی نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ زمین اور اس پر رہنے

والوں کو قبض فرمائے گا۔

(۷۸)..... اس کیلئے سخت وعید ہے جس نے اس کے باشندوں پر ظلم کیا۔ یا انہیں خوفزدہ کیا۔

(۷۹)..... اہل ذمہ میں سے جو بھی حریم میں سے کسی میں مرے گا اس کی قبر اکھیر دی جائے گی اور

اسے مقام حل کی طرف نکال دیا جائے گا۔

(۸۰)..... مسلمانوں میں سے جو مدینہ طیبہ میں فوت ہوگا اسے آمین کے ساتھ اٹھایا جائیگا۔

(۸۱)..... اسمیں تمام مخلوق سے افضل حضور اقدس ﷺ اور اس امت کے فاضل ترین افراد، کثیر تعداد میں

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور انکے بعد قرون مفضلہ کے معزز ترین افراد مدفون ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

(۸۲)..... افضل المخلوق حضور نبی کریم ﷺ، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد آنے والے اس امت

- کے وہ معزز افراد جو یہاں مدفون ہوئے، انہیں قیامت کے دن یہاں سے اٹھایا جائے گا۔ جیسا کہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مدارک میں بھی نقل کیا ہے۔
- (۸۳)..... اشرف ہذہ الامۃ حضور نبی کریم ﷺ، معزز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، اور ان کے بعد آنے والے وہ تمام افراد جو یہاں مدفون ہوئے، انہیں قیامت کے دن یہاں سے اٹھایا جائے گا۔ جیسا کہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے مدارک میں بھی نقل کیا ہے۔
- (۸۴)..... مدینہ طیبہ میں وہ افضل ترین شہداء ہیں جنہوں نے حضور اقدس ﷺ کے سامنے اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے اپنی جانیں قربان کر دیں۔ اور ان کی شہادت رسول اللہ ﷺ نے دی۔
- (۸۵)..... غزوہ احد کے دن مدینہ طیبہ میں شہداء کیلئے شہادت رسول اللہ ﷺ نے دی۔
- (۸۶)..... مدینہ طیبہ میں موت کی دعا مانگنا مستحب ہے۔ جیسا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ دعا کیا کرتے تھے: «أَسْأَلُكَ شَهَادَةً فِي سَبِيلِكَ وَمَوْتًا فِي بَلَدِ رَسُولِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ» [میں تجھ سے تیرے راستے میں شہادت کی التجا کرتا ہوں، اور تیرے رسول ﷺ کے شہر میں موت کی آرزو رکھتا ہوں۔]
- (۸۷)..... عالم مدینہ کا علم افضل ہے۔ اور اس کا علم دوسروں کے علم سے زیادہ ہے۔
- (۸۸)..... مدینہ طیبہ شہداء سے بھرا ہوا ہے۔ جیسا کہ قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے مدارک میں حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے۔
- (۸۹)..... اہل مدینہ کی تعظیم و تکریم لازم ہے۔ کیونکہ وہ حضور نبی کریم ﷺ کے پڑوسی ہیں۔ اور وہ آنحضرت ﷺ کے اس ارشاد کا مدلول ہیں۔ ”جس نے اہل مدینہ کو اذیت پہنچائی..... جس نے اہل مدینہ کے لئے برائی کا ارادہ کیا..... جس نے اہل مدینہ کو خوف زدہ کیا..... اور اس کے بالمقابل یہ ہے کہ جس نے اہل مدینہ کے ساتھ احسان کیا اور ان کی تکریم کی.....“
- (۹۰)..... اس کے بازار کی طرف سامان لانے والے کو رزق عطا کیا جاتا ہے۔ اور وہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنے والے مجاہد کی طرح ہے۔ اور اس میں ذخیرہ کرنے والا ملعون ہے۔
- (۹۱)..... آخری زمانہ میں مسلمانوں کو مدینہ طیبہ میں ہی محصور کیا جائے گا۔

(۹۲)..... آخری زمانہ میں مدینہ منورہ سے مسلمانوں کی مدد کے لئے بلاد شام کی طرف لشکر خروج کرے

گا۔ اس وقت اہل زمین میں سے وہی بہتر اور اعلیٰ ہوں گے۔

(۹۳)..... اہل مدینہ کے سبب مکہ مکرمہ فتح ہوا۔ اگر مدینہ طیبہ نہ ہوتا تو اہل مکہ اسلام نہ لاتے، کیونکہ اسی کے ذریعہ

وہ فتح ہوا۔ جی ہاں! اگر مکہ مکرمہ نہ ہوتا تو مدینہ طیبہ کی پہچان ہی نہ ہوتی۔ کیونکہ اولاً مدینہ طیبہ کے

رہنے والوں میں سے اکثر افراد اولاً ہجرت کرنے کے بعد مہاجرین کے ہاتھ پر اسلام لاتے۔ واللہ اعلم

(۹۴)..... اللہ تعالیٰ نے مدینہ طیبہ کو آنحضرت ﷺ کی مسجد کے لئے چن لیا۔ اس طرح کہ جب

معززین انصار رضی اللہ عنہم آنحضرت ﷺ کی ناقہ کی زمام پکڑتے تھے اور آنحضرت ﷺ

کو اپنے پاس اترنے کی دعوت دیتے تھے تو آنحضرت ﷺ انہیں فرماتے تھے: اسے

چھوڑ دو، اسے حکم دیا جا چکا ہے۔

(۹۵)..... اس کی مسجد کی بنیاد آنحضرت ﷺ کے دست مبارک سے رکھی گئی۔

(۹۶)..... مسجد نبوی کی تعمیر سید المرسلین ﷺ کے دست مبارک سے ہوئی، اور آنحضرت ﷺ

کے ساتھ کبار مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم بھی تھے۔ اس طرح کہ آنحضرت ﷺ بذات خود پتھر

وغیرہ اٹھا اٹھا کر لاتے تھے۔ اور اسی طرح صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی ساتھ ساتھ تھے۔

(۹۷)..... اس مسجد کی بنیاد پہلے دن سے ہی تقویٰ پر رکھی گئی۔

(۹۸)..... مدینہ طیبہ وہ پہلا شہر ہے جس میں اس امت کے عام مسلمانوں کے لئے مسجد بنائی گئی۔

(۹۹)..... مدینہ طیبہ کی مسجد انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی مساجد میں سے آخری مسجد ہے۔ لہذا یہ تمام مساجد

سے زیادہ حق رکھتی ہے کہ اس کی زیارت کی جائے۔

(۱۰۰)..... یہ مسجد ان تین مساجد میں سے ایک ہے جن کے لئے سوار یوں پر کجاوے کسے جاسکتے ہیں۔

(یعنی جن کی نیت سے سفر کیا جاسکتا ہے)۔

(۱۰۱)..... یہ مسجد بالا جماع زمین کے حصوں میں سے افضل ترین حصہ پر مشتمل ہے۔ اور اس سے مراد وہ

جگہ ہے جس کے ساتھ حجرہ مبارک میں حضور نبی کریم ﷺ کا جسد اطہر ملا ہوا ہے۔

(۱۰۲)..... مسجد نبوی میں ایک نماز مسجد حرام کے علاوہ دیگر مساجد کی نسبت ایک ہزار نماز سے افضل

ہے۔ اور یہ فضیلت فرض اور نفل دونوں کو شامل ہے۔ واللہ اعلم
 (۱۰۳)..... جس نے چالیس نمازیں مسجد نبوی میں پڑھیں، اور اس کی کوئی نماز بھی فوت نہ ہوئی، تو اس کے لئے آگ سے برأتہ اور عذاب سے برأتہ لکھ دی گئی۔ اور وہ نفاق سے بری ہو گیا۔
 (۱۰۴)..... جو اپنے گھر سے پاکی کی حالت میں مسجد نبوی کا ارادہ کرتے ہوئے نکلا، تو یہ اس کے لئے حج کے قائم مقام ہے۔

(۱۰۵)..... مسجد نبوی کا قبلہ، اور اس طرح مسجد قباء کا قبلہ زمین کی ہر مسجد کے قبلہ سے زیادہ سیدھا ہے۔
 (۱۰۶)..... منبر شریف اور بیت شریف کے درمیان جگہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔ یہ بھی اسی کے ساتھ خاص ہے۔

(۱۰۷)..... روضہ شریفہ (ریاض الجنۃ) کا وسیع ہونا، تاکہ وہ حجرہ شریفہ اور عید گاہ (مسجد غمامہ) کی درمیان جگہ کو شامل ہو اور یہ سب اللہ تعالیٰ کا فضل ہے۔

(۱۰۸)..... حضور اقدس ﷺ کی محراب میں کوئی اجتہاد نہیں۔ کیونکہ وہ بالیقین قطعی طور پر صحیح ہے۔ اسی طرح مسجد قباء میں بھی ہے۔ کیونکہ ان دونوں میں حضرت جبرئیل امین علیہ السلام کے ارشاد سے حضور نبی کریم ﷺ نے اسے معین فرمایا۔ اللہ اعلم

(۱۰۹)..... آنحضرت ﷺ کا منبر قیامت کے دن آنحضرت ﷺ کے حوض پر ہوگا۔
 (۱۱۰)..... آنحضرت ﷺ کا وہ منبر شریف جس پر آنحضرت ﷺ خطبہ ارشاد فرمایا کرتے تھے، جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ پر ہوگا۔

(۱۱۱)..... منبر شریف کے پائے جنت میں گڑھے ہوئے ہیں۔
 (۱۱۲)..... وہ کھجور کا تنا جس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ خطبہ ارشاد فرماتے وقت ٹیک لگایا کرتے تھے، جب آنحضرت ﷺ منبر تیار ہونے کے بعد اس سے جدا ہوئے، تو وہ اس وقت آنحضرت ﷺ کے شوق اور فراق میں رویا۔ اور وہ بھی جنت میں ہے۔

(۱۱۳)..... منبر شریف کی تعظیم یہ ہے کہ اس کے پاس آواز بلند نہ کی جائے۔
 (۱۱۴)..... منبر شریف کے پاس ہونے والی قسم اور وعدہ بھی معظّم ہے۔

(۱۱۵)..... جب آنحضرت ﷺ نے کتاب اللہ میں سے ایک آیت منبر شریف پر پڑھی، تو وہ کانپ اٹھا۔

(۱۱۶)..... روضہ شریفہ میں موجود ستونوں کے کثیر فضائل ہیں۔ مثلاً اسطوانہ مصحف، اسطوانہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا، اور اسطوانہ توبہ وغیرہا.....۔

(۱۱۷)..... مسجد نبوی میں آواز بلند کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ کیونکہ حضور نبی کریم ﷺ کی حرمت وصال سے قبل اور وصال سے بعد برابر ہے۔

(۱۱۸)..... مسجد نبوی سے اذان کے بعد حاجت کے بغیر نکلنا ممنوع ہے، اس نیت کے ساتھ کہ واپس لوٹ آئے گا۔ اور اگر کوئی واپس نہ لوٹنے کی نیت سے نکلا، تو وہ منافق ہے۔

(۱۱۹)..... جس نے تعلیم و تعلم (پڑھنے پڑھانے) کی نیت سے مسجد نبوی کا قصد کیا، تو وہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کر نیوالے کی طرح ہے۔

(۱۲۰)..... مدینہ طیبہ کی مسجد میں نماز عید پڑھنا مستحب ہے۔

(۱۲۱)..... مدینہ طیبہ میں وتروں کے علاوہ نماز تراویح چھتیس رکعتیں ہے۔ تاکہ وہ اہل مکہ کے اس طواف کے مقابل ہو جائیں، جو وہ نماز تراویح میں آخری ترویجہ کے علاوہ ہر ترویجہ کے بعد کرتے ہیں۔ اور پھر آخری ترویجہ کے متصل بعد نماز وتر پڑھتے ہیں۔ اور یہ صرف اہل مدینہ کے لئے ہے.....، یہی مذہب حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا ہے۔ اور یہ حکم مدینہ طیبہ میں بعد والی صدیوں (قرون متاخرہ) تک باقی رہا۔

(۱۲۲)..... مسجد قباء کی فضیلت کا ثبوت یہ ہے کہ آقا دو جہاں ﷺ ہر ہفتے اس میں تشریف لاتے تھے، کبھی چل کر اور کبھی سوار ہو کر تشریف لایا کرتے تھے۔

(۱۲۳)..... مسجد قباء میں ایک نماز عمرہ کے مساوی ہوتی ہے۔

(۱۲۴)..... مسجد نبوی ناپسندیدہ ہوا سے پاک بنے۔ بعض نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ اس کی خصوصیت ہے۔ واللہ اعلم

(۱۲۵)..... ان مساجد میں نماز پڑھنا اور دعا مانگنا، جن میں رسول اللہ ﷺ نے دعا فرمائی۔ اور قبول ہوئی۔ جیسے مسجد فتح اور مسجد اجابہ وغیرہما۔ واللہ اعلم

(۱۲۶)..... حضور اقدس ﷺ کا اسے بغیر کسی واسطہ کے سلام کا جواب عطا فرمانا، جو آنحضرت ﷺ

پر قریب سے سلام عرض کرتا ہے۔

(۱۲۷)..... اللہ تعالیٰ کا اپنے نبی مکرم ﷺ کو مدینہ طیبہ کی ہجرت سے قبل اس کے بارے میں مطلع کرنا، اور یہ بتلادینا کہ یہ آپ کی ہجرت گاہ ہے۔

(۱۲۸)..... مدینہ طیبہ کی زمین، پہاڑوں، وادیوں، کنوؤں اور پھلوں میں سے بعض کو جنت سے قرار دینا۔

(۱۲۹)..... اس کی کھجوروں کو باعث شفاء بنادینا۔

(۱۳۰)..... جو مدینہ طیبہ کی کھجوروں میں سے ساتھ کھجوریں صبح نہار منہ کھائے گا تو شام تک زہر اور جادو اسے نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ علی الصبح ان کا استعمال تریاق ہے۔

(۱۳۱)..... مدینہ طیبہ میں عجوہ کھجوریں جنت میں سے ہیں۔

(۱۳۲)..... اس میں زمین کے پھلوں کا موجود ہونا۔

(۱۳۳)..... اس کی طرف دلوں کا متوجہ ہونا۔ ”اے اللہ! ان کے دلوں کو متوجہ کر دے.....“

(۱۳۴)..... جس کی مدینہ طیبہ میں اہل ہوا سے چاہے کہ وہ اسے روکے رکھے۔ اور جس کی وہاں کوئی اہل نہیں۔ اسے چاہئے کہ بنالے۔ اگرچہ وہ کھجور کا ایک درخت ہو۔

(۱۳۵)..... جبل احد ہمارے ساتھ محبت کرتا ہے۔ اور ہم اس سے محبت کرتے ہیں۔

(۱۳۶)..... جبل احد جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے۔

(۱۳۷)..... وادی عقیق برکت والی ہے۔

(۱۳۸)..... وادی بطحان جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے۔

(۱۳۹)..... برغریس جنت کے کنوؤں میں سے ہے۔

(۱۴۰)..... مدینہ طیبہ کی مٹی شفا ہے۔ اور اسے علاج کے لئے لینا جائز ہے۔

(۱۴۱)..... جس نے کہا: مدینہ طیبہ کی مٹی غیر طیب ہے۔ وہ تادیب اور تعزیر کا مستحق ہے۔

حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اسی طرح فتویٰ دیا ہے۔

(۱۴۲)..... بقیع سے ستر ہزار افراد اس طرح اٹھائے جائیں گے کہ وہ چودہویں رات کے چاند کی طرح

چمک رہے ہوں گے، اور بغیر حساب کے جنت میں داخل ہوں گے۔

(۱۴۳)..... حضور اقدس ﷺ اور آپ کے صاحبزادے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے بعد سب سے اول اہل بقیع کو اٹھایا جائے گا۔

(۱۴۴)..... مدینہ طیبہ کی سرزمین میں بارش انتہائی کم ہوتی ہے۔ اس کے باوجود بہت دور کی زمین سے بارش کے پانی کو جذب کرتی ہے۔ اور اس میں پھل، سبزیاں اور باغات انتہائی پکے ہوتے ہیں۔ اور اس میں پانی بھی کثیر ہوتا ہے۔

(۱۴۵)..... اس کی سرزمین کے وسیع ہونے، اور رزق کے وسیع ہونے کے بارے میں خبر دی گئی ہے۔
(۱۴۶)..... اس کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ حجاز کی آگ ظاہری ہوگی، جس کے ساتھ اس کے جوار میں رہنے والوں کو خوفزدہ کیا گیا ہے۔ اس کے ساتھ کہ حرم پاک کے نزدیک آ کر بجھ جائے گی۔
(۱۴۷)..... اس کے بازار پر خراج (ٹیکس) نہیں لگایا جائے گا۔

(۱۴۸)..... کعبہ عظمیٰ کے ارد گرد طواف کرنے کی نسبت اس کی زیارت افضل ہے۔ جیسا کہ امام یحییٰ بن معین رحمۃ اللہ علیہ نے اسے بیان کیا ہے۔ اسی طرح وہ کتاب کے غالف پر اس کی فضیلت بیان کرتے ہیں۔
(۱۴۹)..... قیامت قائم ہونے تک یہ باقی رہے گا۔

(۱۵۰)..... اسلم کے شہروں میں سے یہ سب سے آخر خراب ہوگا۔ واللہ اعلم
(۱۵۱)..... اس کیلئے بہت عظیم ثواب ہے۔ جو گھر سے مسجد نبوی کے ارادہ سے نکلتا ہے۔
(۱۵۲)..... ان مقامات پر دعا قبول ہوتی ہے جن میں حضور نبی کریم ﷺ کی دعا قبول ہوئی۔ مثلاً اسطوانہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے پاس، اسطوانہ مصحف، منبر شریف، مسجد الفسح، مسجد السقیا، مسجد المصلیٰ، بركة السوق، اجارزیت اور مقام زوراء کے پاس۔ واللہ اعلم
(۱۵۳)..... جس کسی نے اہل مدینہ کو خوفزدہ کیا۔ اس نے رسول اللہ ﷺ کے پہلوؤں کے درمیان میں (دل کو) خوف زدہ کیا۔

علاوہ ازیں بھی مدینہ طیبہ کے بہت سے خصائص ہیں۔ میں نے ان بعض کو چھوڑ دیا ہے جن کا ذکر علامہ سمہودی اور صاحب رحمہم اللہ نے کر دیا ہے۔ اگر مزید تحقیق چاہئے ہو تو ان کی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے۔ اسی طرح میں نے مذکورہ عنوان پر ہی اکتفاء کرتے ہوئے کثیر عنوانات کو چھوڑ دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

آداب زیارت مدینہ طیبہ

زَادَهَا اللَّهُ شَرَفًا وَكَرَامَةً

مشکوٰۃ شریف کے اس باب میں مدینہ طیبہ ”زَادَهَا اللَّهُ شَرَفًا وَكَرَامَةً“ کی زیارت کے چند آداب بیان کئے گئے ہیں۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہ نے فضائل حج کے اخیر میں مدینہ طیبہ کی زیارت کے آداب بھی قدرے تفصیل سے بیان فرمائے ہیں۔ ان کی اہمیت اور افادیت کی وجہ سے اس کی تلخیص پیش کرتا ہوں۔ ملاحظہ فرمائیں:

آداب زیارت مدینہ طیبہ

- (۱)..... اس میں اختلاف ہے کہ حج کو مقدم کرے یا زیارت کو؟ تفصیل اوپر گزر چکی۔
- (۲)..... جب زیارت کا ارادہ کرے تو سب سے اول چیز یہ ہے کہ اس سفر میں سفر کی نیت کیا ہونی چاہئے؟ بہت سے حضرات نے فرمایا ہے: کہ روضہ اطہر کی زیارت کے ساتھ ساتھ مسجد نبوی کی بھی زیارت کی نیت کر لے، تاکہ اشکال ہی باقی نہ رہے، لیکن شیخ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدیر میں لکھا ہے کہ اس عبد ضعیف کے نزدیک نیت کو خالص حضور اقدس ﷺ کی قبر مبارک کی زیارت کے لئے خاص کرنا چاہئے کہ اس میں حضور اقدس ﷺ کے اکرام کی زیادتی بھی ہے اور اس حدیث شریف پر عمل بھی ہے جس میں ”لَا تُحْمِلُهُ حَاجَةٌ إِلَّا زِيَارَتِي“ وارد ہوا ہے کہ [میری زیارت کے علاوہ کوئی اور کام اس کو نہ ہو۔] پھر اگر کبھی مقدر نے یاوری کی، تو دوسری

مرتبہ میں قبر شریف کے ساتھ مسجد کی زیارت کی بھی نیت کر لے۔ قطب عالم حضرت گنگوہی نور اللہ مرقدہ نے بھی اسی کو ترجیح دی ہے، چنانچہ زبدۃ المناسک میں تحریر فرمایا ہے کہ غرض جب عزم مدینہ طیبہ کا ہو، تو بہتریوں ہے کہ نیت زیارت قبر مطہر کی کر کے جاوے، تاکہ مصداق اس حدیث کا ہو جاوے کہ ”جو کوئی محض میری زیارت کو آوے شفاعت اس کی مجھ پر حق ہوگئی۔“

(۳)..... جب زیارت کی نیت سے سفر کرے، خواہ قبر اطہر کی زیارت کی نیت ہو یا مسجد کی زیارت کی، تو اپنی نیت کو خالص اللہ تعالیٰ کی رضا کے واسطے خاص کرے، اس میں کوئی شائبہ ریا کا، تفاخر کا، شہرت کا، سیر و سیاحت کا یا کسی اور دنیوی غرض کا ہرگز نہ ہونا چاہئے کہ اس صورت میں نیکی برباد گناہ لازم ہے۔

(۴)..... ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے شرح لباب میں لکھا ہے کہ نیت کے خالص ہونے کی علامت یہ ہے کہ فرائض و سنن نہ چھوٹنے پاویں، ورنہ زیارت سے مشقت اور مالی نقصان کے سوا کچھ بھی حاصل نہ ہوگا۔ بلکہ توبہ اور کفارہ ذمہ ہوگا۔

(۵)..... اس سفر میں درود شریف کی خصوصیت سے کثرت رکھے اور نہایت توجہ سے پڑھے، تمام علماء نے اس کی بہت تاکید فرمائی ہے کہ اس سفر میں درود شریف کی نہایت کثرت کرے، جتنی کثرت ہوگی اتنا ہی مفید ہوگا۔

(۶)..... ذوق شوق پیدا کرے اور جتنا قریب ہوتا جائے شوق و اشتیاق میں زیادتی پیدا کرے۔

وعدہ وصل چوں شود نزدیک

آتش شوق تیز تر گردد

[جب وصل کا وعدہ قریب آتا ہے تو شوق کی آگ اور زیادہ بھڑک جاتا کرتی ہے، کبھی کبھی اس ذوق کو پیدا کرنے کے واسطے نعتیہ اشعار بھی پڑھ لیا کرے۔ حضور اقدس ﷺ کی سیرت کی کوئی کتاب ساتھ ہو یا مل جائے تو اس کو پڑھ لیا کرے، یا سن لیا کرے۔

(۷)..... راستہ میں جو مسجدیں یا مواقع ایسے آئیں، جن میں حضور اقدس ﷺ یا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا قیام یا نماز پڑھنا معلوم ہو، ان کی زیارت کرتا جائے اور وہاں نوافل پڑھے

یا ذکر و تلاوت وغیرہ کرے۔

(۸)..... جب مدینہ طیبہ قریب آجائے تو بہت زیادہ ذوق و شوق میں غرق ہو جائے، کثرت سے درود شریف بار بار پڑھے، اگر سواری پر ہو تو اس کو تیز چلانے کی کوشش کرے۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضور اقدس ﷺ جب سفر سے واپس تشریف لاتے اور مدینہ طیبہ قریب ہوتا تو اپنی سواری کو تیز چلاتے۔

وَ أَبْرَحُ مَا يَكُونُ الشُّوقُ يَوْمًا

إِذَا دَنَتِ الْحَيَاةُ إِلَى الْحَيَاةِ

[سب سے بڑھا ہوا شوق اس دن ہوتا ہے جب عشاق کے خیمے معشوق کے خیمہ کے قریب ہو جائیں۔]

(۹)..... جب مدینہ طیبہ کی دیواروں پر نظر پڑ جائے اور اس کے معطر باغ نظر آنے لگیں، جو بیر علی رضی اللہ عنہ کے بعد سے نظر آنے لگتے ہیں، تو بہتر یہ ہے کہ سوار سے نیچے اتر جائے اور روتا ہوا ننگے پاؤں چلے۔

وَلَمَّا رَأَيْنَا رَسْمَ مَنْ لَمْ يَدْعُ لَنَا

فَوَإِذَا لِعِرْفَانِ الرُّسُومِ وَلَا لُبًّا

نَزَلْنَا عَنِ الْأَكْوَارِ نَمُشِي كَرَامَةً

لِمَنْ بَانَ عَنْهُ أَنْ نُلَمَّ بِهِ رُكْبًا

[جب ہم نے اس محبوب کے شہر کے نشانات دیکھے، جس نے نشانات کے پہچاننے کے واسطے نہ ہمارے پاس دل چھوڑا، نہ عقل چھوڑی، تو ہم اپنی سواریوں سے اتر گئے اور اس کے اکرام میں پیدل چلنے لگے، اس لئے کہ اس کی شان سے یہ بہت بعید بات تھی کہ اس کے پاس سوار ہو کر جائیں۔]

پہلے بہت سے حضرات کے متعلق لکھا ہے کہ وہ ذوالخليفة سے جو تقریباً چھ میل ہے، پیدل چلنے لگتے تھے اور حق یہ ہے کہ اس جگہ پاؤں کے بجائے سر کے بل بھی چلے تو اس جگہ کے حق کا

کوئی حصہ بھی ادا نہیں ہو سکتا۔

لَوْ جِئْتُكُمْ قَاصِدًا أَسْغَى عَلَى بَصَرِي
لَمْ أَقْضِ حَقًّا وَأَنْتَ الْحَقُّ أَذْيْتُ

[اگر میں تمہاری خدمت میں پاؤں کے بجائے آنکھوں سے چل کر آتا، تب بھی میں حق ادا نہ کر سکتا تھا اور میں نے آقا تمہارا اور ہی کون سا حق ادا کیا جو یہی ادا کرتا۔]

وَلَمَّا رَأَيْنَا مِنْ دُبُوعِ حَبِيبِنَا
بَطِيْبَةً أَعْلَمًا أَثَرْنَ لَنَا الْحَبَا
وَبِالْثُّرْبِ مِنْهَا إِذْ كَحَلْنَا جُفُونَنَا
شُفِينَا فَلَا بَأْسًا نَخَافُ وَلَا كَرْبًا

[جب مدینہ پاک میں محبوب کی منزل کے آثار نظر آنے لگے، تو انہوں نے محبت کو بھڑکا دیا اور جب وہاں کی مٹی کو آنکھوں کا سرمہ بنایا، تو ساری بیماریوں سے شفا ہو گئی کہ اب نہ کسی قسم کا مرض ہے نہ تکلیف۔]

(۱۰)..... جب فضیل مدینہ طیبہ آجائے تو درود شریف کے بعد یہ دعا پڑھے: ”اللَّهُمَّ هَذَا حَرَمُ نَبِيِّكَ فَاجْعَلْهُ لِي وَقَايَةً مِنَ النَّارِ وَأَمَانًا مِنَ الْعَذَابِ وَسَوْءِ الْحِسَابِ“ [اے اللہ! یہ تیرے نبی کا حرم آگیا، اس کو تو میرے لئے آگ سے بچنے کا ذریعہ بنا دے اور عذاب سے بچنے کا ذریعہ بنا دے اور حساب کی برائی سے بچنے کا سبب بنا دے۔] اس کے بعد اس پاک شہر کی خیر و برکت حاصل ہونے کی دعا کرے اور اس کے آداب بجالانے کی توفیق کی دعا کرے اور کسی نامناسب حرکت میں ابتلاء سے بچنے کی دعا کرے اور خوب دعائیں کرے۔

(۱۱)..... بہتر یہ ہے کہ شہر میں داخل ہونے سے پہلے غسل کرے اور پہلے میسر نہ ہو، تو داخل ہونے کے بعد مسجد میں داخل ہونے سے پہلے کر لے اور غسل نہ ہو سکے تو وضو کم از کم ضرور کر لے، لیکن اولیٰ غسل ہی ہے کہ جتنی نظافت اور طہارت زائد ہوگی، اتنا ہی اولیٰ ہے، اس کے بعد بہترین لباس پہنے اور خوشبو لگائے، جیسا کہ عیدین یا جمعہ کے لئے کرتا ہو، مگر تواضع اور انکساری ملحوظ

رہے، تفاخر پاس نہ آئے۔

(۱۲)..... بعض علماء نے اس وقت کچھ صدقہ کرنا بھی آداب میں لکھا ہے، یعنی مسجد میں داخل ہونے

سے پہلے کچھ صدقہ کر دے۔ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں کہ مسنون یہ ہے کہ کچھ صدقہ کرے، چاہے

قلیل ہی کیوں نہ ہو، اور اس کا اہل مدینہ پر صرف کرنا اولیٰ اور بہتر ہے، یعنی ان لوگوں پر جو

خاص مدینہ طیبہ کے باشندے ہیں؛ البتہ غیر مدنی زیادہ محتاج ہوں تو وہ مقدم ہیں۔

(۱۳)..... جب شہر میں داخل ہو تو اس وقت کی خصوصی دعائیں پڑھتا ہوا نہایت خشوع خضوع سے داخل

ہو، اب تک کی عدم حاضری کا قلق ہو، دنیا میں حضور اقدس ﷺ کی زیارت نصیب نہ ہونے کا

رنج ہو، آخرت میں زیارت نصیب ہونے کی آرزو اور تمنا ہو اور اس کا خوف ہو کہ نہ معلوم مقدر

ہے یا نہیں اور جیسا کہ کسی بڑے سے بڑے دربار میں حاضری کے وقت رعب و حلال کا اثر ہو،

وہی منظر یہاں ہو، حضور اقدس ﷺ کی عظمت اور قدر و منزلت ملحوظ ہو، درود شریف لگاتار

زبان پر جاری ہو۔ (لباب)

(۱۴)..... جب قبۂ خضراء پر نظر پڑے تو عظمت و ہیبت اور حضور اقدس ﷺ کی علو شان کا

استحضار کرے اور یہ سوچے کہ اس پاک قبہ میں وہ ذات اقدس ہے جو ساری مخلوقات سے افضل

ہے، انبیاء علیہم السلام کی سردار ہے، فرشتوں سے افضل ہے، قبر شریف کی جگہ ساری جگہوں

سے افضل ہے، جو حصہ حضور اقدس ﷺ کے بدن مبارک سے ملا ہوا ہے وہ کعبہ

مشرفہ سے افضل ہے، عرش سے افضل ہے، کرسی سے افضل ہے، حتیٰ کہ آسمان وزمین کی

ہر جگہ سے افضل ہے۔ (لباب)

(۱۵)..... شہر میں داخل ہونے کے بعد سب سے پہلے مسجد نبوی میں حاضر ہو، اگر مستورات کی یا سامان

وغیرہ کی مجبوری ہو تو دوسری بات ہے، ورنہ سب علماء نے لکھا ہے کہ شہر میں داخل ہونے کے بعد

سب پہلے مسجد میں حاضر ہونا افضل ہے۔

(۱۶)..... عورتوں کے لئے مناسب یہ ہے کہ اگر شہر میں دن کو داخل ہونے کی نوبت آوے تو وہ رات

تک انتظار کریں اور رات کے وقت مسجد میں حاضر ہوں، اس لئے کہ ان کے لئے ہر وہ چیز

مقدم ہے جو پردہ میں معین ہو۔

(۱۷)..... مسجد میں داخلہ کے وقت اس جگہ کے آداب کی رعایت رکھے کہ دایاں پاؤں پہلے مسجد میں رکھے، پھر بایاں پاؤں رکھے اور مسجد میں داخل ہونے کی دعائیں پڑھے اور اعتکاف کی نیت کرے، اگر ہر مسجد میں ہمیشہ داخل ہوتے ہوئے اعتکاف کی نیت کر لیا کرے، تو مفت کا ثواب ہے، اس لئے مناسب ہے کہ جب بھی کسی مسجد میں داخل ہو تو اعتکاف کی نیت کر لیا کرے۔

(۱۸)..... بہتر یہ ہے کہ مسجد نبوی میں باب جبرئیل سے داخل ہو، اس لئے کہ حضور اقدس ﷺ کا معمول اس دروازہ سے داخل ہونے کا تھا، جس کی غالباً وجہ یہ ہے کہ ازواجِ مطہرات کے حجرے اسی جانب زیادہ تھے۔ (شرح مناسک نووی) لیکن اس دروازہ سے داخل ہونا ضروری نہیں، جس دروازہ سے چاہے داخل ہو جائے۔ (شرح لباب)

(۱۹)..... مسجد میں داخل ہونے کے بعد خشوع خضوع، عجز وانکسار میں بہت اہتمام کرے، وہاں کی زیب و زینت، فرش و فرش، جھاڑ، فانوس، قالین، قمتوں میں نہ لگ جائے، نہ ان چیسزوں کی طرف التفات کرے، نہایت ادب اور وقار سے نیچی نظر کئے ہوئے نہایت ہی ادب اور احترام سے جائے، بے ادبی اور لالچالی پن کی کوئی حرکت نہ کرے، بڑے اونچے دربار میں پہنچ گیا ہے، ایسا نہ ہو کہ بے ادبی کی کوئی حرکت حرمان و خسران کا سبب بن جائے۔

(۲۰)..... مسجد میں جانے کے بعد سب سے پہلے روضہ مقدسہ میں جائے، یہ جگہ وہ حصہ ہے جو منبر شریف اور قبہ شریف کے درمیان میں ہے، اس کو ”روضہ“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ حضور اقدس ﷺ کا پاک ارشاد ہے: ”میری قبر اور میرے منبر کا درمیانی حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغ ہے۔“

(۲۱)..... روضہ مقدسہ میں پہنچ کر اول تجیۃ المسجد پڑھے، مسجد میں حاضری کے بعد حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضری سے قبل تجیۃ المسجد کا پڑھنا اولیٰ ہے، اس لئے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے جو رسول اللہ ﷺ کے حق پر مقدم ہے۔

(۲۲)..... تجیۃ المسجد کی ان دو کعتوں میں ”قُلْ يٰۤاَيُّهَا الْكٰفِرُوْنَ“ اور ”قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ“ پڑھنا اولیٰ

ہے، اس لئے کہ پہلی سورت میں شرک سے نفی اور انکار ہے اور دوسری سورت میں اللہ تعالیٰ کی وحدانیت اور ذات و صفات کا اقرار ہے۔

(۲۳)..... تحیۃ المسجد سے فارغ ہونے کے بعد اللہ جل شانہ کا لاکھ لاکھ شکر ادا کرے کہ اس نے یہ نعمت جلیلہ عطا فرمائی اور اس پاک ذات سے حج و زیارت کی قبولیت کی دعا کرے اور چاہے سجدہ شکر کرے، چاہے دو رکعت شکرانہ پڑھے۔

(۲۴)..... اگر مسجد میں داخل ہونے کے وقت فرض نماز کھڑی ہونے کو ہو تو اس وقت تحیۃ المسجد نہ پڑھے، بلکہ فرض نماز میں شرکت کرے، اسی میں تحیۃ المسجد کی بھی نیت کر لے، تو تحیۃ المسجد کا ثواب بھی مل جائے گا، اسی طرح اگر ایسے وقت میں مسجد میں داخل ہو جب کہ نفلیں مکروہ ہیں، جیسا کہ عصر کے بعد تو اس وقت بھی تحیۃ المسجد نہ پڑھے۔

(۲۵)..... نماز سے فراغت کے بعد قبر شریف کی طرف چلے، اس حال میں کہ دل کو سب کدورات اور آلائشوں سے پاک رکھے اور ہمہ تن حضرت نبی کریم ﷺ کی ذات اقدس کی طرف پوری توجہ کرے۔ علماء نے لکھا ہے کہ جس قلب میں دنیا کی گندگیاں اور لہو و لعب، شہوتیں اور خواہشیں بھر رہی ہوں اس دل پر وہاں کی برکات کا کچھ اثر نہیں ہوتا، بلکہ ایسے دل والوں پر جو دنیا پر پڑے رہیں اور آخرت سے اور اس کے فکر سے بے تعلق ہوں، حضور اقدس ﷺ کے غصہ اور اعراض کا اندیشہ ہے، اللہ ہی اپنے فضل سے اس سے پناہ دے، لہذا ہر شخص کے لئے ضروری ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اس وقت اپنے دل کو دنیوی خرافات سے خالی رکھنے کی کوشش کرے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت کی وسعت، عفو و کرم کے کمال کی امید رکھے اور حضور اقدس ﷺ کی شانِ رحمۃ للعالمین پر نظر رکھے اور حضور اقدس ﷺ ہی کے وسیلہ سے اللہ تعالیٰ سے معافی کا طالب بن کر حاضر ہو۔ (شرح لباب)

(۲۶)..... جب مواجہ شریف پر حاضر ہو تو سرہانے کی دیوار کے کونہ میں جو ستون ہے، اس سے تین چار ہاتھ کے فاصلہ سے کھڑا ہو اور پشت قبلہ کی طرف کرے اور بائیں طرف کو ذرا مائل ہو، تاکہ چہرہ انور کے بالکل سامنے ہو جائے۔ (زبدہ) صاحب اتحاف کہتے ہیں: کہ یہ ستون اب پیتل کی دیوار

کے اندر آ گیا ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ چاندی کی کیل جو اس دیوار میں ہے اس کے مقابل کھڑا ہو۔ (شرح لباب) لیکن اب تین جھرو کے سامنے کی پیتل کی دیوار میں کر دیئے گئے، جن سے حضور اقدس ﷺ اور حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی مبارک قبروں کا سامنا ہوتا ہے۔ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ چاندی کی میخ جس پر سونے کا جھول ہے، وہ چہرہ انور کی محاذات میں ہے۔

(۲۷)..... دیوار سے تین چار گز کے فاصلہ پر کھڑا ہو، زیادہ قریب نہ ہو کہ ادب کے خلاف ہے اور نگاہ نیچی رہنا چاہئے، ادھر ادھر دیکھنا اس وقت سخت بے ادبی ہے، ہاتھ پاؤں بھی ساکن اور وقار سے رہیں، یہ خیال کرے کہ چہرہ انور اس وقت میرے سامنے ہے، حضور اقدس ﷺ کو میری حاضری کی اطلاع ہے، حضور اقدس ﷺ کی علو شان اور علوم مرتبت کا استحضار پوری طرح سے دل میں ہو۔ ابن امیر الحاج رحمۃ اللہ علیہ ”مدخل“ میں لکھتے ہیں: کہ جتنے بھی تواضع اور آداب اس وقت کی حاضری کے لکھے جاتے ہیں اس سے کہیں زیادہ تواضع اور عجز وانکسار ہونا چاہئے، اس لئے کہ آنحضرت ﷺ کی ذات ایسی شفیع ہے، جس کی شفاعت مقبول ہے، جس نے آنحضرت ﷺ کے دربار کا ارادہ کیا وہ مراد کو پہنچا اور جو آنحضرت ﷺ کی چوکھٹ پر حاضر ہو گیا وہ نامراد نہیں رہا، جس شخص نے آنحضرت ﷺ کے وسیلہ سے دعا کی وہ قبول ہوئی اور جو مانگا وہ ملا، تجربہ اور واقعات اس کی شہادت دیتے ہیں، اس لئے جتنا زیادہ ادب ہو سکے در بے در نہ کرے اور یہ سمجھے: گویا میں زندگی میں آنحضرت ﷺ کی مجلس میں حاضر ہوں، اس لئے کہ امت کے حالات کے مشاہدہ میں اور ان کے ارادہ اور قصد کے ظہور میں اس وقت آنحضرت ﷺ کی حیات اور ممات میں کوئی فرق نہیں۔ (مدخل اول)

(۲۸)..... اس کے بعد حضور اقدس ﷺ پر سلام پڑھے، مناسک کے رسائل میں سلام کے الفاظ بہت سے نقل کئے گئے ہیں، اس میں سلف کا معمول مختلف رہا ہے، بعض اکابر مختلف عنوان اور مختلف الفاظ کے ساتھ سلام پڑھتے تھے اور ذوق و شوق کا تقاضا یہی ہے۔ اور بعض حضرات نہایت مختصر الفاظ میں سلام پڑھتے تھے، ادب اور ہیبت کا تقاضا یہی ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ

نے لکھا ہے کہ بعض اکابر جیسے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما صرف ”السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ“ پر اکتفا کرتے تھے اور بعض حضرات طویل سلام کو اختیار کرتے تھے۔ انتہائی ذوق و شوق اور غایت سکون اور وقار سے آہستہ آہستہ ٹھہرا ٹھہرا کر ”الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ پڑھتا رہے اور جب تک شوق میں اضافہ پاوے، انہی الفاظ کو یا اور کسی سلام کو بار بار پڑھتا رہے۔ ”صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ“ ترمیم تہ پڑھنا بھی بہتر ہے، مگر سکون اور وقار اور ذوق و شوق سے پڑھے۔

(۲۹)..... یہ نہایت اہم اور ضروری بات ہے کہ سلام پڑھتے وقت شور و شغب ہرگز نہ کرے، نہ زور سے چلائے، بلکہ اتنی آواز سے کہے کہ اندر تک پہنچ جائے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ نہ تو زیادہ جہر ہو اور نہ بالکل اخفاء ہو، بلکہ متوسط اور معتدل آواز حضور قلب اور اپنی بد اعمالیوں کی وجہ سے شرم و حیا لئے ہوئے ہو۔

(۳۰)..... سلام کے بعد اللہ جل شانہ سے حضور اقدس ﷺ کے وسیلہ سے دعا کرے اور حضور اقدس ﷺ سے شفاعت کی درخواست کرے۔ علامہ قسطلانی شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے مواہب میں لکھا ہے کہ زائرین کو چاہئے کہ بہت کثرت سے دعائیں مانگیں اور حضور اقدس ﷺ کا وسیلہ پکڑیں اور حضور اقدس ﷺ سے شفاعت چاہیں کہ حضور اکرم ﷺ کی ذات اقدس ایسی ہی ہے کہ جب ان کے ذریعہ سے شفاعت چاہی جائے تو حق تعالیٰ شانہ قبول فرمائیں۔

ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فتح القدر میں لکھا ہے: کہ سلام کے بعد پھر حضور مکرم کے وسیلہ سے دعا کرے اور شفاعت چاہے اور یہ الفاظ کہے: ”يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَسْأَلُكَ الشَّفَاعَةَ وَأَتَوَسَّلُ بِكَ إِلَى اللَّهِ فِي أَنْ أَمُوتَ مُسْلِمًا عَلَى مِلَّتِكَ وَسُنَّتِكَ“ [اے اللہ کے رسول! میں آپ سے شفاعت چاہتا ہوں اور آپ کے وسیلہ سے اللہ سے یہ مانگتا ہوں کہ میری موت آپ کے دین اور آپ کی سنت پر ہو۔]

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی مناسک میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر سلام کے بعد لکھا ہے کہ پھر پہلی

جگہ یعنی حضور اقدس ﷺ کے سامنے آئے اور حضور اقدس ﷺ کے وسیلہ سے اپنے لئے دعا کرے اور حضور اکرم ﷺ کی شفاعت کے ذریعہ اللہ جل شانہ سے دعا کرے۔

(۳۱)..... اس مضمون سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس دعا کے وقت بھی منہ حضور اقدس ﷺ کی طرف ہونا چاہئے۔ اگرچہ عام دعا کا ادب یہ ہے کہ منہ قبلہ کی طرف ہونا چاہئے، لیکن اس وقت قبلہ کی طرف منہ کرنے سے حضور اقدس ﷺ کی طرف پشت ہوتی ہے جو ادب کے خلاف ہے، اس لئے اس وقت اسی طرف منہ کر کے دعا کرے۔

(۳۲)..... اس کے بعد اگر کسی اور شخص نے اپنی طرف سے حضور اقدس ﷺ کی بارگاہ میں سلام عرض کرنے کی فرمائش کی ہو تو اس کی طرف سے بھی اس طرح سلام عرض کرے:

”اَلسَّلَامُ عَلَیْكَ يَا رَسُولَ اللّٰهِ مِنْ فُلَانٍ فُلَانٍ یَسْتَشْفِعُ بِكَ اِلٰی رَبِّكَ“ [آپ پر سلام اے اللہ کے رسول! فلاں کی طرف سے جو فلاں کا بیٹا ہے اور وہ آپ سے اللہ کی پاک بارگاہ میں سفارش چاہتا ہے۔]

پہلے فلاں کی جگہ اس شخص کا نام لے، دوسرے فلاں کی جگہ اس کے باپ کا نام لے، اگر عربی میں کہنا مشکل ہو تو اردو میں عرض کر دے کہ ”فلاں فلاں آدمیوں نے آپ کی بارگاہ میں سلام عرض کیا اور شفاعت کی درخواست کی ہے۔“

(۳۳)..... حضور اقدس ﷺ پر سلام پڑھنے کے بعد تقریباً ایک ہاتھ دائیں طرف ہٹ کر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر سلام پڑھے۔ مشہور قول کے موافق حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک حضور اقدس ﷺ کی قبر اطہر کے پیچھے اس طرح سے ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا سر مبارک حضور اقدس ﷺ کے شانہ مبارک کے مقابل ہے، اس لئے ایک ہاتھ دائیں جانب کو ہو جانے سے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا سامنا ہو جاتا ہے۔

(۳۴)..... حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر سلام سے فراغت کے بعد ایک ہاتھ دائیں جانب ہٹ کر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ پر سلام پڑھے، اس لئے کہ مشہور قول کے موافق حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک

کے پیچھے ایسی طرح ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا سر مبارک حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے شانہ مبارک کے مقابل ہے۔

(۳۵)..... ان دونوں حضرات کی خدمت میں بھی اگر کسی نے سلام عرض کرنے کی درخواست کر دی ہو، تو ہر ایک کی خدمت میں اپنا سلام پڑھنے کے بعد اس کا سلام عرض کر دے۔

(۳۶)..... بہت سے علماء نے لکھا ہے کہ حضرات شیخین رضی اللہ عنہما پر علیحدہ علیحدہ سلام پڑھنے کے بعد پھر دونوں حضرات کے درمیان میں کھڑا ہو، یعنی جس جگہ کھڑے ہو کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر سلام پڑھا ہے، اس سے تقریباً نصف ہاتھ بائیں جانب کو کھڑا ہو، تاکہ دونوں کے درمیان میں ہو جائے اور پھر دونوں پر مشترک سلام پڑھے، جس کے الفاظ ”زُبدہ“ میں یہ لکھے ہیں: ”الْسَّلَامُ عَلَیْکُمَا یَا ضَحِیْعَی رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم وَرَفِیْقَیْہِ وَوَزِیْرَیْہِ، جَزَا کُمَا اللّٰهُ اَحْسَنَ الْجَزَاءِ، جِئْنَا کُمَا نَتَوَسَّلُ بِکُمَا اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّم لِّیَشْفَعَ لَنَا وَیَدْعُوْ لَنَا رَبَّنَا اَنْ یُّجِیْبَنَا عَلٰی مِلَّتِہِ وَسُنَّتِہِ وَیَحْشُرَنَا فِیْ زُمْرَتِہِ وَیَجْمَعِ الْمُسْلِمِیْنَ“ [تم دونوں پر سلام اے حضور مکرم ﷺ کے پہلو میں لیٹنے والو! تمہیں حق تعالیٰ شانہ (ہماری طرف سے) بہترین بدلہ (تمہارے احسانات) کا عطا فرمائے، ہم تمہارے پاس اس لئے حاضر ہوئے کہ تم سے حضور اقدس ﷺ کی بارگاہ میں اس بات کی سفارش چاہتے ہیں کہ حضور اقدس ﷺ ہمارے لئے اللہ پاک کی بارگاہ میں شفاعت فرماویں اور اللہ تعالیٰ سے یہ دعا فرماویں: کہ وہ ہمیں حضور اقدس ﷺ کے دین پر اور حضور اقدس ﷺ کی سنت پر زندہ رکھے اور ہمارا اور تمام مسلمانوں کا حشر حضور اقدس ﷺ کی جماعت میں ہو۔“

(۳۷)..... اس کے بعد پھر دائیں طرف آ کر دوبارہ حضور اقدس ﷺ کے سامنے کھڑا ہو کر ہاتھ اٹھا کر ازل اللہ جل شانہ کی خوب حمد و ثناء کرے، اس نعمت جلیلہ کا اور اس کی تمام نعمتوں کا شکر ادا کرے، پھر خوب ذوق و شوق سے حضور اقدس ﷺ پر درود شریف پڑھے، پھر آنحضرت ﷺ کے وسیلہ سے اللہ جل شانہ سے اپنے لئے، اپنے والدین کے لئے، اپنے مشائخ کے لئے، اپنے اہل و عیال کے لئے، اپنے عزیز و اقارب کے لئے، اپنے

دوستوں اور ملنے والوں کے لئے اور ان لوگوں کے لئے جنہوں نے دعا کی درخواست کی ہو اور تمام مسلمانوں کے لئے، زندوں کے لئے اور مردوں کے لئے خوب دعا کرے اور اپنی دعا کو آمین پر ختم کرے۔

(۳۸)..... حضور اقدس ﷺ اور حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کی مبارک قبروں کی ترتیب اور صورت میں سات روایات کتب حدیث و سیرت میں آئی ہیں۔ ان سب میں دو روایتیں زیادہ مشہور ہیں، ان دونوں کی صورت یہاں لکھی جاتی ہے تاکہ حاضرین کو سمجھنے میں سہولت ہو، پہلی صورت یہ ہے:

حضور اقدس ﷺ

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

دوسری صورت یہ ہے:

حضور اقدس ﷺ

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ

علامہ سمہودی رحمۃ اللہ علیہ نے وفاء الوفاء میں ان سب صورتوں کو تفصیل سے بیان کیا ہے اور اس صورت کو سب سے زیادہ صحیح اور رائج روایت بیان کیا ہے۔ اس کے اتباع میں صاحب اتحاف نے بھی اس کو اشہر الروایات لکھا ہے۔ علامہ سمہودی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہ دو صورتیں ان سب روایات میں زیادہ رائج ہیں، جو حضور اقدس ﷺ کی قبر کی تصویر میں روارد ہوئی ہیں۔ ابوداؤد شریف میں یہ دوسری صورت وارد ہوئی اور حاکم نے اس کو صحیح بتایا۔

(۳۹)..... اس کے بعد اسطوانہ ابولبابہ کے پاس آ کر دو رکعت نفل پڑھ کر دعا کرے۔ (زبدہ)

(۴۰)..... پھر دوبارہ روضہ مبارکہ میں جا کر نفلیں پڑھے اور دعا درود وغیرہ میں خضوع و خشوع سے مشغول رہے۔

(۴۱)..... اس کے بعد منبر کے پاس آ کر دعا کرے۔

(۴۲)..... اس کے بعد اسطوانہ حنّانہ کے پاس جا کر درود شریف اور دعا اہتمام سے کرے۔

- (۴۳)..... اس کے بعد باقی مشہور ستونوں کے پاس جا کر دعا کرے۔ (لباب)
- (۴۴)..... اور اس کی کوشش کرے کہ وہاں کے قیام میں کوئی نماز مسجد نبوی کی جماعت سے فوت نہ ہونے پائے۔ (فتح القدیر) کہ قیام تھوڑا ہے اور ثواب بہت زیادہ، نہ معلوم پھر حاضری میسر ہو سکے یا نہ ہو سکے۔
- (۴۵)..... اس کا خیال رکھے کہ زیارت کے وقت نہ دیواروں کو ہاتھ لگاوے کہ یہ بے ادبی اور گستاخی ہے اور نہ دیواروں کو بوسہ دے۔
- (۴۶)..... بلا ضرورت شدیدہ قبر شریف کی طرف پشت نہ کرے، نہ نماز میں، نہ بغیر نماز کے۔ (شرح لباب)
- بلکہ نماز میں ایسی جگہ کھڑے ہونے کی سعی کرے کہ نہ اس جانب منہ ہو نہ پشت اور بلا نماز تو اس طرف پشت کرنے کی کوئی وجہ ہو ہی نہیں سکتی۔
- (۴۷)..... اس کا لحاظ رکھے کہ جب قبر شریف کے مقابل سے گذرنا ہو تو کھڑے ہر کر سلام کر کے آگے بڑھے، حتیٰ کہ علماء نے لکھا ہے کہ اگر مسجد سے باہر بھی قبر شریف کے مقابل سے گذرے، تو کھڑے ہو کر سلام کر کے آگے بڑھے۔
- (۴۸)..... مدینہ پاک کے قیام میں قبر شریف پر کثرت سے حاضری کا اہتمام رکھے۔ امام اعظم، امام احمد، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہم تینوں حضرات کے نزدیک کثرت سے حاضر ہوتے رہنا پسندیدہ ہے؛ البتہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے کثرت حاضری کو پسند نہیں کیا، جس کی وجہ علماء یہ فرماتے ہیں کہ مباد ابار بار حاضری سے طبیعت میں بے رغبتی پیدا نہ ہو جائے۔
- (۴۹)..... مسجد شریف میں رہتے ہوئے حجرہ شریف کی طرف اور مسجد سے جب باہر ہو تو قبہ شریف جہاں سے نظر آتا ہو، بار بار ان کو دیکھنا، ان پر نظر جمائے رکھنا بھی افضل ہے اور ان شاء اللہ موجب ثواب ہے۔

- (۵۰)..... مدینہ منورہ کے قیام میں جتنا زیادہ سے زیادہ وقت مسجد نبوی ﷺ میں گذر سکے غنیمت سمجھے۔ قرآن پاک کم از کم ایک تو ختم کر ہی لے اور مستقل اعتکاف بھی جتنے دن کا نصیب ہو سکے نعمت ہے، راتوں کو جتنا زیادہ سے زیادہ عبادت میں گزار سکے بہتر ہے، کہ یہ مبارک راتیں پھر

کہاں ملیں گی۔ (شرح باب) ”زبدہ“ میں حضرت قطب عالم حجۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے: اور جب تک مدینہ منورہ میں رہے تلاوت اور ذکر کرتا رہے اور صلوٰۃ و سلام خوب پیش کرتا رہے اور راتوں کو بہت جاگے اور وقت ضائع نہ کرے۔

(۵۱)..... ”زبدہ“ میں لکھا ہے: اور بعد زیارت قبر مبارک کے ہر روز یا جمعہ کو زیارت مزارات بقیع کی بھی ضرور کرے کہ حضرت عثمان، حضرت عباس، حضرت حسن، حضرت ابراہیم، ازواج مطہرات اور بہت سے اصحاب کرام رضی اللہ عنہم وہاں تشریف رکھتے ہیں۔ بقیع میں حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی بہت بڑی جماعت مدفون ہے۔ حضرت امام مالک حجۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تقریباً دس ہزار صحابی رضی اللہ عنہم مدفون ہیں۔ علماء نے لکھا ہے کہ ان سب حضرات کے لئے دعا اور ایصالِ ثواب کرے۔

(۵۲)..... امام غزالی حجۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے: مستحب یہ ہے کہ ہر پنج شنبہ کو شہداء احد کی زیارت کرے، صبح کی نماز مسجد میں پڑھ کر چلا جائے، تاکہ ظہر تک واپسی ہو جائے اور کوئی نماز مسجد نبوی کی فوت نہ ہو۔

(۵۳)..... امام نووی حجۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ قباء کی حاضری کا استحباب بہت مؤکد ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ شنبہ کے دن حاضر ہو، اس حاضری میں اس کی زیارت کی نیت ہو اور اس کی مسجد میں نماز پڑھنے کی نیت ہو، اس لئے کہ ترمذی شریف وغیرہ میں صحیح حدیث شریف میں آیا ہے کہ مسجد قباء میں نماز پڑھنا بمنزلہ عمرہ کرنے کے ہے اور ایک حدیث شریف میں ہے کہ حضور اقدس ﷺ ہر شنبہ کے دن مسجد قباء تشریف لے جاتے تھے۔ ملا علی قاری حجۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ مسجد مکہ، مسجد مدینہ، مسجد اقصیٰ کے بعد سب مساجد سے افضل مسجد قباء ہے۔

(۵۴)..... ان کے بعد مدینہ پاک کے دوسرے متبرک مقامات کی زیارت اولیٰ ہے۔ امام نووی حجۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ مدینہ منورہ کے متبرک مقامات کی زیارت کرے، جو تقریباً تیس مواقع ہیں، اہل مدینہ ان کو جانتے ہیں اور اسی طرح سے ان سات کنوؤں کا پانی پیئے، جن سے حضور اقدس ﷺ کا وضو یا غسل کرنا وارد ہوا ہے۔

(۵۵)..... وہاں کے قیام میں صدقات کی کثرت رکھے، بالخصوص مدینہ پاک کے رہنے والوں پر۔ صاحب لباب نے لکھا ہے: کہ مدینہ طیبہ کے مستقل رہنے والے ہوں یا باہر کے لوگ جو وہاں آ کر مقیم ہو گئے ہوں، وہ باہر کے رہنے والوں پر مقدم ہیں، اس لئے کہ مدینہ طیبہ کے رہنے والوں سے محبت واجب ہے۔

(۵۶)..... مدینہ طیبہ کے قیام میں جو کچھ خریدے، اس میں یہ نیت رکھے کہ یہاں کے تاجروں کی معاش یہی ہے، اگر ان کی تجارت میں وسعت اور فروغ رہا تو ان کا یہ سلسلہ معاش قائم رہے گا اور یہ حضرات راحت سے سکون و اطمینان کے ساتھ یہاں قیام کر سکیں گے اور ہم لوگ اس کا ذریعہ بنیں گے۔

(۵۷)..... سب اہل مدینہ کے ساتھ ہر بات میں حسن سلوک اور اچھا برتاؤ کرے کہ وہ حضور اقدس ﷺ کے پڑوسی ہیں۔ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ شرح مواہب میں لکھتے ہیں کہ وہاں کے رہنے والوں کا اکرام کرو، اور اگر ان میں سے بعض کے متعلق کوئی ایسی بات کہی گئی ہے، یعنی کوئی نامناسب حرکت اس کی معلوم بھی ہو، تب بھی وہ حضور اقدس ﷺ کے پڑوسی ہونے کے شرف سے تو بہرہ اندوز ہیں۔

فَيَأْسَاكِينِ أَكْنَافَ طَيْبَةٍ كُلُّكُمْ

إِلَى الْقَلْبِ مِنْ أَجْلِ الْحَبِيبِ حَبِيبُ

(۵۸)..... امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ آداب میں سے یہ بھی ہے کہ مدینہ طیبہ کے پورے قیام میں اس شہر کی عظمت اور بزرگی کا احتضار رہے اور یہ بات تصور میں رہے کہ اللہ جل شانہ نے اس پاک شہر کو اپنے محبوب نبی ﷺ کی ہجرت کے لئے پسند فرمایا اور یہاں حضور اقدس ﷺ کا قیام اور اس کو وطن بنانا مقدر فرمایا اور اس کے گلی کوچوں میں حضور اقدس ﷺ کے چلنے پھرنے کا احتضار رہے۔

(۵۹)..... جب زیارت سید الانس والجان فخر عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور زیارت مشاہد متبرکہ سے فراغت کے بعد واپسی کا ارادہ ہو، تو ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ مستحب یہ ہے کہ مسجد نبوی میں دو

رکعت نفل الوداعی پڑھے اور روضہ میں ہو تو بہتر ہے، اس کے بعد قبر اطہر پر الوداعی سلام کے لئے حاضر ہو، صلوٰۃ و سلام کے بعد اپنی ضروریات کے لئے دعائیں کرے اور حج و زیارت کے قبول کی دعائیں کرے اور خیر و عافیت کے ساتھ وطن پہنچنے کی دعا کرے اور یہ دعا کرے کہ یہ حاضری آخری نہ ہو، پھر بھی اس پاک دربار کی حاضری نصیب ہو، اور اس کی کوشش کرے کہ رخصت کے وقت کچھ آنسو نکل آئیں کہ یہ قبولیت کی علامت میں سے ہے، پھر رونانہ آوے تب بھی رونے والوں کی سی صورت کے ساتھ حسرت و رنج و غم ساتھ لئے ہوئے واپس ہو اور چلتے وقت بھی کچھ صدقہ جو میسر ہو کرے اور سفر سے واپسی کے وقت جو دعائیں احادیث مبارکہ میں وارد ہوئی ہیں وہ پڑھتے ہوئے اور واپسی سفر کے آداب کی رعایت کرتے ہوئے واپس ہو۔

ۛ

اٹھ کے ثاقب گو چلا آیا ہوں اس کی بزم سے
دل کی تسکین کا مگر سامان اسی محفل میں ہے
اپنی نااہلیت سے حاضری کے آداب پورے نہ لکھ سکا، نمونہ کے طور پر چند آداب لکھ دیتے ہیں،
ناظرین اس سے اندازہ لگائیں اور دواصول کے تحت میں شریعت مطہرہ کے دائرہ کے اندر رہ کر جو کچھ کر
سکتے ہوں، کسر نہ چھوڑیں۔ اول: ادب و احترام۔ دوسرے: شوق و ذوق۔

=====

تم الجزء الرابع عشر بحمد الله تعالى واحسانه
وتوفيقه تعالى وبمنه وكرمه ويليه الجزء الخامس عشر
اوله كتاب البيوع ان شاء الله تعالى
ربنا تقبل منا انك انت السميع العليم وتب علينا انك انت
التواب الرحيم محرمة حبیبك سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وعلى آله واصحابه اجمعین الى يوم الدين
محمد فاروق غفر له